This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

+ *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
+ *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
+ *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
+ *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at `http://books.google.com/`

C 619.21.25

HARVARD
COLLEGE
LIBRARY

SANCTORUM PATRUM

OPUSCULA SELECTA.

SERIES ALTERA.

V.

SANCTORUM PATRUM

OPUSCULA SELECTA

AD USUM PRAESERTIM STUDIOSORUM THEOLOGIAE

2

SERIES ALTERA.

TOMUS V.

EDIDIT ET COMMENTARIIS AUXIT

H. HURTER J. S.

S. Theol. et Philos. Doctor, ejusdemque s. Theol. in C. R. Univers. Oenipont. Professor p. o.

Cum Approbatione Celsissimi et Reverendissimi Episcopi Brixinensis et Facultate Superiorum.

OENIPONTE.
LIBRARIA ACADEMICA WAGNERIANA.
1888.

SANCTI BERNARDI

ABBATIS CLARAE-VALLENSIS

SERMONES

IN

CANTICA CANTICORUM.

OENIPONTE.
LIBRARIA ACADEMICA WAGNERIANA.
1888.

C 619.21.25

HARVARD
UNIVERSITY
LIBRARY
DEC 19 1956

PARISIIS
apud Lethielleux.

LONDINI
apud David Nutt.

NEO-EBORACI & CINCINNATI
Fr. Pustet.

1888.

OENIPONTI TYPIS WAGNERIANIS.

Lectori.

1. Cum omnia s. Bernardi opera solidae pietatis ac doctrinae succo referta sunt, tum duo praecipue apud omnes in pretio esse debent, nimirum libri quinque de consideratione et sermones in Cantica canticorum[1]). Libros de consideratione laudavimus legendosque tibi obtulimus opusc. t. XLVII. seriei primae; hos tibi gustandos exhibet jam praesens tomulus. Quaecunque per alia Doctoris melliflui opera ad mores informandos et pietatem alendam fovendamque, quaecunque de virtutibus et vitiis, atque de tota vita spirituali respersa inveniuntur, collecta reperies in hisce sermonibus, imo iterum pertractata, et solidius forte et sublimius: ut merito Gaufridus ejus biographus scribere potuerit[2]): „In sermonibus super Cantica et investigator mysteriorum et morum aedificator magnificus innotescit.“ Quare hi sermones castae quaedam piorum hominum deliciae censendae sunt.

2. Neque solum praeclarae theologiae mysticae documenta et praecepta in illis sermonibus invenies, verum etiam meditationes sublimes admodum et subtiles de Deo deque eminentissima ejusdem perfectione, necnon et

---

[1]) Ita editor (Mabillonius) maurinus in praefat. in s. doctoris t. IV., quo exhibentur sermones in Cantica canticorum.

[2]) In ejus vita l. 3. cap. 8.

disputationes validas adversus haereses et errores sui temporis circa varia theologiae dogmaticae capita[1]).

3. Coepit s. Bernardus has in Canticum canticorum commentationes tempore adventus[2]) anni 1135. post suum ex Aquitania reditum; verum opus coeptum inter annos decem et octo, quibus adhuc supervixit, perficere non potuit, variis saepe Ecclesiae ac regni negotiis interpellatus[3]), quin etiam adventantium importuna frequentia[4]), et, ut ex ejus verbis licet colligere, corporis infirmitate praepeditus[5]).

4. Habuit porro sermones numero octoginta sex. In paucis quidem codicibus numerantur octoginta septem, vel ob repetitionem serm. 24., de qua cf. annotationem illi subjectam pag. 192, vel ob divisionem alterius sermonis in duos, vel ob praefationem praemissam, quae tamen, teste editore maurino, nec in editis nec in aliis codicibus reperitur, neque stilum aut genium s. doctoris sapit. Dolendum tamen est s. doctorem non pervenisse in suis piissimis meditationibus nisi ad Cant. 3, 1. morte praeventum († 1153).

5. Reliqua prosequi coepit ejus discipulus Gillebertus de Hoilandia (Holy Island), quod nomen est insulae seu provinciolae anglis et scotis conterminae, qua in insula situm erat monasterium swinhetense ordinis cisterciensis, cui ipse abbas praefuit, lincolniensi dioecesi attributum. Sed nec ipse commentarium ad finem perduxit († 1172). Habuit quidem octo et quadraginta sermones, qui judice Mabillonio paulo minus habent succi, sublimitatis et

---

1) Cf. speciminis gratia serm. 65. 66. 80.
2) Cf. exordium serm. 2.
3) Cf. serm. 24. n. 1.
4) Cf. serm. 3. n. 6.; serm. 52. n. 7.
5) Cf. serm. 42. n. 11.; serm. 44. n. 8.

virtutis ad persuadendum quam sermones s. Bernardi; illis vero illustrat canticum canticorum tantum usque ad caput 5. versum 10.

6. Sequimur in editione nostra eam, quam curavit congregationis maurinae decus et ornamentum praecipuum, Joannes Mabillon[1]), cum ea merito ceteris praeferatur. Accipe ergo, benevole lector, hosce sermones atque ex eorum lectione perspicies, s. doctorem nostrum merito salutari mellifluum. Lege, meditare, gusta illos, plurimum inde colliges luminis pro intellectu, ardoris pro voluntate, devotionis pro corde; fructus uberes pro te omnibusque iis, qui tuae concrediti sunt curae. Vale.

---

[1]) Cf. plura de eo in Nomenclatore nostro literario recentioris theologiae catholicae II, 803—27.

SANCTI BERNARDI

ABBATIS CLARAEVALLENSIS

SERMONES IN CANTICA CANTICORUM.

SERMO I.

De ipso titulo libri: *Cantica Canticorum Salomonis.*

1. Vobis, fratres, alia quam aliis de seculo, aut certe aliter dicenda sunt. Illis siquidem lac potum dat, et non escam, qui Apostoli forma tenet in docendo. Nam spiritualibus solidiora apponenda esse itidem ipse suo docet exemplo: *Loquimur, inquiens, non in doctis humanae sapientiae verbis, sed in doctrina spiritus, spiritualibus spiritualia comparantes* (I. Cor. 2, 13.); item: *Sapientiam loquimur inter perfectos* (ib. v. 6.), quales vos nimirum esse confido: nisi frustra forte jam ex longo studiis estis caelestibus occupati, exercitati sensibus, et in lege Domini meditati die ac nocte. Itaque parate fauces, non lacti, sed pani. Est panis apud Salomonem, isque ad-

modum splendidus sapidusque; librum dico, qui Can tica Canticorum inscribitur: proferatur, si placet, e frangatur.

2. Nam de verbis Ecclesiastes satis, ni fallor, pe Dei gratiam instructi estis mundi hujus cognoscer et contemnere vanitatem. Quid et Parabolas? A non vita et mores vestri juxta eam, quae in ips invenitur, doctrinam sufficienter emendati sunt et in formati? Proinde illis ambobus praelibatis, quos n hilominus de amici arca[1]) praestitos accepistis, a cedite et ad tertium hunc panem, ut probetis forsit potiora. Cum enim duo sint mala, quae sola vel m xime militant adversus animam, vanus scilicet am mundi et superfluus sui: pesti utrique duo illi lib obviare noscuntur; alter sarculo disciplinae prava quae que in moribus et carnis superflua resecans, alter luc rationis in omni gloria mundi fucum vanitatis saga citer deprehendens veraciterque distinguens a solid veritatis. Denique universis humanis studiis ac mun danis desideriis praetulit Deum timere ejusque obser vare mandata. Merito quidem. Verae etenim sa pientiae primum illud, initium; secundum, consum matio est: si tamen constat vobis non aliud veram e

---

[1]) Alludit ad illud Luc. 11, 5: *Amice, commoda mihi tr panes.* Ex his, quae hoc n. habentur, non sequitur s. Bernar dum reliquisse commentarios in Proverbia vel Ecclesiasten: nequ etiam ullus veterum ejus generis commentationes s. doctori tr buit. Quare hic id unum significare videtur, claraevallenses m nachos dedisse operam legendis Salomonis Proverbiis et Ecclesiast et secundum eorum regulas mores suos composuisse. „An forta suspicatur Mabillonius in sua praef. ad hos sermones n. 1 *amici* nomine aliquem alium illius temporis auctorem intelli qualis fuit Hugo Victorinus, qui hom. XIX in Ecclesiaste posuit.“

ummatam esse sapientiam, quam declinare a
et facere bonum; itemque recedere a malo ne-
m posse perfecte absque timore Dei, nec bonum
omnino esse praeter observantiam mandatorum.
Depulsis ergo duobus malis duorum lectione li-
um, competenter jam acceditur ad hunc sacrum
ricumque sermonem: qui cum sit amborum fru-
, non nisi sobriis mentibus et auribus omnino cre-
lis est. Alioquin ante carnem disciplinae studiis
mitam et mancipatam spiritui, ante spretam et
ctam seculi pompam et sarcinam, indigne ab im-
is lectio sancta praesumitur. Quomodo nempe lux
sum circumfundit oculos coecos vel clausos, ita
alis homo non percipit ea quae sunt Spiritus
(1. Cor. 2, 14.). Quippe *Spiritus sanctus disci-*
effugiet fictum (Sap. 1, 5.), quod est vita in-
ens: sed nec erit ei unquam pars cum mundi
tate, cum veritatis sit Spiritus. Quae enim socie-
ei quae desursum est sapientiae et sapientiae
di, quae stultitia est apud Deum; aut sapientiae
is, quae et ipsa inimica est Deo (Rom. 8, 7.)?
autem quod jam non habebit unde adversum nos
muret is, qui nobis de via venit amicus[1]), cum et
um istum insumpserit panem.
Sed quis franget? Adest Paterfamilias: cogno-
Dominum in fractione panis. Quis enim alter
sus? Non equidem ego mihi istud temere arro-
rim. Sic spectetis ad me, ut ex me non exspectetis.
n et ego unus sum de exspectantibus, mendicans

[1] Suspicatur Mabillonius in praef. n. 3. nomine *amici* designari forte Bernardum de Portis Cartusianum, qui alii spirituale opus postulaverat a Sancto, et cui revera subsermones saltem priores in Canticum canticorum.

et ipse vobiscum cibum animae meae, alimonian
ritus. Revera pauper et inops pulso ad eum, qui
rit et nemo claudit, super sermonis hujus profu
simo sacramento. Oculi omnium in te sperant, Do
Parvuli petierunt panem: non est qui frangat
sperantur id a benignitate tua. O piissime, frange
rientibus panem tuum, meis quidem, si dig
manibus, sed tuis viribus.

5. Dic, quaeso, nobis, a quo, de quo, ad qu
dicitur: *Osculetur me osculo oris sui* (Cant. 1,
Aut quale est istud ita subitaneum et factum re
de medio sermonis exordium? Sic quippe in
prorumpit, quasi quempiam loquentem praemi
qui consequenter respondentem et hanc introd
personam, quaecunque est ipsa quae osculum flag
Deinde si se osculari a nescio quo vel petit, vel p
cipit, cur signanter et nominatim ore, et ore
quasi aliud quam os, aut alienum, et non potius s
exhibere sibi soleant osculantes? Quamquam ne
quidem dicit: *Osculetur me* ore suo: sed aliud
fecto inusitatius, *Osculo*, inquit, *oris sui*. Et qui
jucundum eloquium, quod ab osculo principium su
et blanda ipsa quaedam Scripturae facies facile a
et allicit ad legendum, ita ut quod in ea latet, dele
etiam cum labore investigare, nec fatiget inquir
forte difficultas, ubi eloquii suavitas mulcet. Ve
quem non valde attentum faciat istiusmodi princip
sine principio, et novitas locutionis in veteri li
Unde constat hoc opus non humano ingenio, sed
ritus arte ita compositum, ut quamvis difficile in
lectu, sit tamen inquisitu delectabile.

6. Sed quid? titulum praeterimus? Non oporte
unum quidem jota, quando et minutias jubemur

ragmentorum, ne pereant (Joan. 6, 12.). Titulus
st: Incipiunt *Cantica canticorum Salomonis.*
a in primis Pacifici nomen, quod est Salomon,
ire principio libri, qui incipit a signo pacis, id
osculo: simulque adverte hujuscemodi prin-
solas ad hanc intelligendam Scripturam mentes
i pacificas, quae sese jam a vitiorum vindicare
bationibus et curarum tumultibus praevalent.
Dehinc ne hoc quoque otiosum putes, quod non
citer Cantica, sed *Cantica canticorum* habet in-
lo. Multa quippe legi cantica in Scripturis, et
n illorum memini taliter appellari. Cecinit Israel
n Domino, quod gladium pariter et jugum eva-
Pharaonis, gemino maris mirabiliter liberatus
et vindicatus obsequio. Non tamen quod ceci-
ictum est Canticum canticorum, sed, si bene re-
Cecinit, ait Scriptura, *Israel carmen hoc Do-*
(Ex. 15, 1.). Cecinit etiam Debbora (Jud. 5,
cinit et Judith (16, 1.), cecinit et mater Samue-
ophetae quoque aliqui cecinerunt; et nemo eorum
r appellasse canticum suum Cantica canticorum.
omnes, ni fallor, cecinisse reperies pro quocun-
o suorumve percepto commodo: verbi gratia,
tentu victoriae, pro evasione periculi, aut pro
pitae rei qualiscunque adepto beneficio. Ita ergo
ue cecinerunt, singuli pro singulis causis, ne
i divinis beneficiis invenirentur, juxta illud:
bitur tibi, cum benefeceris ei (Ps. 48, 19.). At
ex iste Salomon, sapientia singularis, sublimis
, rebus affluens, pace securus, nullius talium
e cognoscitur, pro quo accepto ista decantare
it. Sed nec Scriptura ipsa sui uspiam tale ali-
gnificare videtur.

8. Itaque divinitus inspiratus Christi et Ecclesiae laudes, et sacri amoris gratiam, et aeterni connubii cecinit sacramenta; simulque expressit sanctae desiderium animae; et epithalamii carmen exsultans in spiritu jucundo composuit eulogio, figurato tamen. Nimirum velabat et ipse instar Moysi faciem suam, non minus forsitan in hac parte fulgentem, eo quod illo adhuc in tempore nemo aut rarus erat, qui revelata facie gloriam istam speculari sufficeret. Igitur pro sui excellentia reor nuptiale hoc carmen hujusmodi titulo praesignitum, ut merito *Cantica canticorum* singulariter appelletur, sicut is quoque cui canitur singulariter est dictus *Rex regum et Dominus dominantium* (1. Tim. 6, 15.).

9. Ceterum vos, si vestram experientiam advertatis, nonne in victoria, qua vicit mundum fides vestra, et exitu vestro de lacu miseriae et de luto faecis, cantastis et ipsi Domino canticum novum, quia mirabilia fecit? Rursus cum adjecit primum supra petram statuere pedes vestros, et dirigere gressus vestros; puto quod et tunc nihilominus pro indulta novitate vitae immissum sit in os vestrum canticum novum, carmen Deo nostro. Qui cum poenitentibus vobis non solum peccata dimisit, sed insuper promisit et praemia; non multo magis spe gaudentes futurorum bonorum, cantastis in viis Domini, quoniam magna est gloria Domini? At si cui forte vestrum clausum vel obscurum aliquid de Scripturis interdum eluxerit; tunc prorsus necesse est pro percepta coelestis panis alimonia divinas mulceat aures in voce exsultationis et confessionis sonus epulantis. Sed et in quotidianis exercitiis et bellis, quae nulla hora pie in Christo viventibus desunt a carne, a mundo, a diabolo, sicut militiam

esse vitam hominis super terram incessanter experimini in vobismetipsis; quotidiana necesse est cantica pro assecutis victoriis innovari. Quoties tentatio superatur, aut vitium subjugatur, aut imminens periculum declinatur, aut laqueus insidiantis deprehenditur, aut annosa et inveterata quaecunque animae passio semel perfecteque sanatur, aut multum diuque cupita et saepius petita virtus tandem aliquando Dei munere obtinetur: quid nisi toties, juxta prophetam, personat gratiarum actio et vox laudis, et ad singula quaeque beneficia benedicitur Deus in donis suis? Alioquin ingratus reputabitur, cum discussio venerit, qui non poterit dicere Deo: *Cantabiles mihi erant justificationes tuae in loco peregrinatiosis meae* (Ps. 118, 54.).

10. Arbitror vos in vobis ipsis illa jam recognoscere, quae in psalterio non Cantica canticorum, sed *Canticum graduum* appellantur, eo quod ad singulos profectus vestros, juxta ascensiones quas quisque in corde suo disposuit, singula sint cantica depromenda ad laudem et gloriam promoventis. Quonam modo impleatur aliter ille versiculus non video: *Vox exsultationis et salutis in tabernaculis justorum;* aut certe Apostoli illa pulcherrima saluberrimaque exhortatio: *In psalmis, hymnis et canticis spiritualibus cantantes, et psallentes in cordibus vestris Domino* (Eph. 5, 19.).

11. Sed est canticum, quod sui singulari dignitate et suavitate cunctis merito quae memoravimus, et si qua sunt alia, antecellit: et jure hoc appellaverim *Canticum canticorum*, quia ceterorum omnium ipsum est fructus. Istiusmodi canticum sola unctio docet, sola addiscit experientia. Experti recognoscant, inexperti inardescant desiderio, non tam cognoscendi, quam experiendi. Non est enim strepitus oris, sed

jubilus cordis; non sonus labiorum, sed motus gaudiorum; voluntatum, non vocum consonantia. Non auditur foris, nec enim in publico personat: sola quae cantat audit, et cui cantatur, id est sponsa et sponsus. Est quippe nuptiale carmen, exprimens castos jucundosque complexus animorum, morum concordiam affectuumque consentaneam ad alterutrum charitatem.

12. Ceterum non est illud cantare seu audire animae puerilis et neophytae adhuc et recens conversae de seculo, sed provectae jam et eruditae mentis; quae suis nimirum profectibus, Deo promovente, in tantum jam creverit, quatenus ad perfectam aetatem et ad nubiles quodam modo pervenerit annos, annos dico meritorum, non temporum; facta nuptiis coelestis sponsi idonea, qualis denique suo loco plenius describetur. Sed praeterit hora, qua nos exire urget ad opera manuum et paupertas et institutio regularis. Cras in nomine Domini quod coeperamus prosequemur de osculo, quia de titulo hodiernus sermo nos expedivit.

SERMO II.

De incarnatione Christi per patriarchas et prophetas nunciata, et ardentissime ab eis exspectata.

1. Ardorem desiderii patrum suspirantium Christi in carne praesentiam frequentissime cogitans, compungor et confundor in memetipso; et nunc vix contineo lacrimas, ita pudet teporis torporisque miserabilium temporum horum. Cui namque nostrum tantum ingerat gaudium gratiae hujus exhibitio, quantum sanctis veteribus accenderat desiderium promissio? Ecce enim quam multi in hac ejus, quae proxime celebranda est, nativitate gaude-

bunt! Sed utinam de nativitate, non de vanitate! Illorum ergo desiderium flagrans et piae exspectationis affectum spirat mihi vox ista: *Osculetur me osculo oris sui* (Cant. 1, 1.). Senserat nimirum in spiritu, quisquis tunc spiritualis esse poterat: quanta foret gratia diffusa in labiis illis. Propterea loquens in desiderio animae ajebat: *Osculetur me osculo oris sui*; nimirum omnimodis cupiens tantae suavitatis participio non fraudari.

2. Dicebat enim perfectus quisque: Quo mihi ora haec seminiverbia prophetarum? Ipse potius speciosus forma prae filiis hominum, ipse me osculetur osculo oris sui. Non audio jam Moysen: impeditioris siquidem linguae factus est mihi (Exod. 4, 10.). Isaiae labia immunda sunt (Isa. 6, 5.). Jeremias nescit loqui (Jer. 1, 6.), quia puer est: et prophetae omnes elingues sunt. Ipse, ipse, quem loquuntur, ipse loquatur: ipse me osculetur osculo oris sui. Non in eis jam aut per eos loquatur mihi, quoniam tenebrosa aqua in nubibus aëris: sed ipse me osculetur osculo oris sui, cujus gratiosa praesentia et admiranda fluenta doctrinae fiant in me fons aquae salientis in vitam aeternam. Quem unxit Pater oleo laetitiae prae consortibus suis (Ps. 44, 8.), numquid non ex ipso mihi uberior infunditur gratia? Si tamen dignetur me osculari osculo oris sui. Cujus utique sermo vivus et efficax osculum mihi est, non quidem conjunctio labiorum, quae interdum pacem mentitur animorum; sed plane infusio gaudiorum, revelatio secretorum, mira quaedam et quodammodo indiscreta commixtio superni luminis et illuminatae mentis. Adhaerens quippe Deo unus spiritus est (1. Cor. 6, 17.). Merito proinde visiones et somnia non recipio, figuras et aenigmata nolo;

ipsas quoque angelicas fastidio species. Quippe et ipsos (*al.* ipsas) longe superat Jesus meus specie sua et pulchritudine sua. Non ergo alium, sive angelum, sive hominem, sed ipsum peto osculari me osculo oris sui. Nec sane praesumo me osculatum iri ab ore ipsius (est enim hoc assumpti hominis unicae felicitatis et praerogativae singularis), sed humilius ab osculo oris sui peto me osculari: quod commune utique est multorum, qui dicere possunt: ***Et nos omnes de plenitudine ejus accepimus*** (Joan. 1, 16.).

3. Intendite. Sit os osculans, Verbum assumens; osculatum, caro quae assumitur; osculum vero, quod pariter ab osculante et osculato conficitur, persona ipsa scilicet ex utroque compacta, mediator Dei et hominum homo Christus Jesus. Hac ergo ratione sanctorum nemo dicere praesumebat: Osculetur me ore suo; sed tantum osculo oris sui: ipsi sane servantes praerogativam istam, cui singulariter semelque os Verbi impressum tunc est, cum ei se corporaliter plenitudo omnis divinitatis indulsit. Felix osculum ac stupenda dignatione mirabile, in quo non os ori imprimitur, sed Deus homini unitur. Et ibi quidem contactus labiorum complexum significat animorum[1]:

---

[1]) Et ibi, scil. in osculo oris locum habet complexus animorum; continetur enim, ut ait n. 2., in infusione gaudiorum, revelatione secretorum, mira quadam et quodammodo indiscreta commixtione superni luminis et illuminatae mentis, vi cujus adhaerens Deo unus spiritus est; est participatio quaedam illius plenitudinis, quae reperitur in Christo, in quo non fuit impressum tantum os ori, sed Deus unitus homini, seu in quo non tantum osculum oris fuit datum humanitati, sed ipsum os, id est Verbum impressum ei tunc fuit, ‚cum ei se corporaliter plenitudo omnis divinitatis indulsit.' Quare duplex distinguit osculum, alterum illudque singulare, quod continetur incarnatione seu unione hypostatica, qua

utem confoederatio naturarum divinis humana ponit, quae in terra sunt et quae in coelis pacifi- . *Ipse est enim pax nostra, qui fecit utraque* n (Ephes. 2, 14.). Ad hoc igitur osculum sanctus que antiqui temporis suspirabat; eo quod jucun- tem et exsultationem thesaurizari super eum, et auros omnes sapientiae et scientiae in ipso ab- ditos (Coloss. 2, 31.) praesentirent, cuperentque psi de plenitudine ejus accipere.

. Sentio, placet vobis quod dicitur: sed accipite lium sensum. Non latuit sanctos et ante adven- Salvatoris Deum super mortalium genus cogitare tationes pacis (Jer. 29, 11.). Nec enim faceret um super terram, quod non revelaret servis suis phetis (Amos 3, 7.). Erat tamen verbum hoc ab- ditum a multis. Fuit namque in tempore illo fides in terris, et tenuis admodum spes in pluri- quoque illorum, qui exspectabant redemptionem el. Qui vero praesciebant, ipsi et praedicebant istum in carne venturum, et cum ipso pacem. Unde dam eorum: *Et pax erit*, inquit, *in terra nostra*, *venerit* (Mich. 5, 5.). Imo per ipsum Dei gra- n homines recuperaturos cum omni fiducia, sicut nitus acceperant, praedicabant. Quod et praecur- Domini Joannes suo tempore impletum agnovit, erhibuit: *Gratia*, inquiens, *et veritas per Jesum istum facta est* (Joan. 1, 17.): et ita verum esse nis nunc christianus populus experitur.

---

um uritur naturas assumptae; alterum illudque justis com- quod continetur unione Verbi seu Dei cum illorum anima gratiam. Paulo secus hanc distinctionem exponit infra serm. 8. 7. 8.

5. Ceterum illis praenunciantibus pacem, mora autem faciente auctore pacis, nutabat populi fides, du non erat qui redimeret, neque qui salvum facere Itaque causabantur homines moras, quod ille toti nunciatus necdum veniret Princeps pacis, sicut locut fuerat per os sanctorum, qui a seculo sunt, prophet rum ejus: et suspectas habentes promissiones, signu promissae reconciliationis, quod est osculum, flagit bant; ac si nunciis pacis unus quilibet de populo r sponderet: Quousque tollitis animas nostras? Ja olim praedicitis pacem, et non venit; promittitis bon et adhuc turbatio. Ecce hoc ipsum multifarie multi que modis et angeli patribus, et patres nostri annu ciarunt nobis, dicentes: *Pax, pax; et non est pa* (Jer. 6, 14.). Si mihi vult esse persuasum Deus, qu de suae beneplacito voluntatis tam crebra jam leg tione respondet, nec exhibet; osculetur me osculo or sui, sicque in signo pacis faciat de pace securu Nam verbis jam quomodo credam? Opus magis e opere verba firmari. Probet veridicos nuncios su Deus, si tamen nuncii ejus sunt, et sequatur eos ips ut saepius promiserunt, quia sine ipso possunt face nihil. Misit puerum, tulit baculum, et necdum e vox neque vita[1]). Non surgo, non suscitor, non ex cutior de pulvere, non respiro in spem, si non Pro pheta ipse descendat, et osculetur me osculo oris su

6. Huc accedit, quod is qui nostrum profitetur s mediatorem ad Deum, Dei Filius est, et Deus est. E

[1]) Respicit factum, quod narratur IV. Reg. 4, 29. ss. de Eli saeo, qui ad resuscitandum viduae Sunamitidis filium miserat ser vum suum cum baculo: qui licet venisset imposuissetque baculu super faciem pueri, tamen *non erat vox neque sensus . . . no surrexit puer*, donec ipse venerit propheta, qui illum suscitaret

Crucit - multo suavior
Iterum itaque legendo.

d est homo, ut innotescat ei, aut filius hominis, ut
utet eum (Ps. 8, 5.)? Quae mihi fiducia, ut tantae
audeam credere majestati? Unde, inquam, terra
inis praesumo Deum curam habere mei? Ad haec
git Patrem suum, me vero opus non habet, bono-
meorum non eget. Unde ergo constabit mihi,
d mediator meus in parte[1]) nequaquam sit? Ta-
si vere, ut dicitis, decrevit misereri Deus, cogitat-
ut complacitior sit adhuc; statuat testamentum
, et foedus perpetuum feriat mihi in osculo oris
Ut quae procedunt de labiis suis, non faciat ir-
, exinaniat se, humiliet se, inclinet se, et osculetur
sculo oris sui. Ut ex aequo partibus congruens
iator neutri suspectus sit, Deus Filius Dei fiat
, fiat filius hominis, et certum me reddat in hoc
lo oris sui. Securus suscipio mediatorem Dei Fi-
, quem agnosco et meum. Minime plane jam
suspectus erit: frater enim et caro mea est.
enim spernere me jam non poterit os de ossibus
, et caro de carne mea.

Ita ergo vetus querela sacrosanctum osculum, id
carnandi Verbi mysterium, exigebat, dum longa
lesta exspectatione fatigata fides deficeret, et in-
is populus adversus promissa Dei victus taedio
muraret. Adinventio mea est, si non hoc idem et
recognoscitis de Scripturis. Inde profecto erant
lae illae et plenae murmure voces: *Manda, re-*

---

[1]) *parte.* Quamdiu Dei Filius Deus tantum est, timendum est
am Dei tantum agat meique curam non agat, ‚me enim
non habet, bonorum meorum non eget:' quare ut aptus sit
er, ‚ex aequo partibus (scil. reconciliandis, Deo et homini
congruens mediator, neutri (scil. neque Deo irato et placando,
hominibus qui indigent reconciliatione) suspectus sit' etc.

manda; exspecta, reexspecta: modicum ibi, modicum ibi (Is. 28, 10.). Inde anxiae illae et plenae pietate preces: *Da mercedem, Domine, sustinentibus te, ut prophetae tui fideles inveniantur.* Item: *Suscita, Domine, precationes, quas locuti sunt in nomine tuo prophetae priores* (Eccli. 36, 18. 17.). Inde blandae illae et plenae consolatione promissiones: *Ecce apparebit Dominus, et non mentietur: si moram fecerit, exspecta eum; quia veniens veniet, et non tardabit* (Hab. 2, 3.). Item: *Prope est ut veniat tempus ejus, et dies ejus non elongabuntur* (Is. 14, 1.). Et ex persona promissi: *Ecce ego*, inquit, *declino in vos ut flumen pacis, et ut torrens inundans gloria gentium* (ib. 66, 12.). In quibus verbis satis apparet et praedicatorum instantia et diffidentia populorum. Sic itaque et plebs murmurabat, et fides nutabat; et juxta Isaiae vaticinium: *Angeli pacis amare flebant* (Is. 33, 7.). Ne ergo universum genus humanum, moram faciente Christo, desperatione periret, dum se contemni suspicaretur infirma mortalitas, suaeque reconciliationis cum Deo de gratia toties repromissa diffideret; sancti, qui de spiritu certi erant, certitudinem de carnis praesentia exoptabant, ac signum reformandae pacis propter pusillanimes et incredulos omni instantia requirebant.

8. O radix Jesse, qui stas in signum populorum (Is. 11, 10.)! quam multi reges et prophetae voluerunt te videre, et non viderunt! Felix tamen ex omnibus Simeon, cujus senectus in misericordia uberi! Is nempe exsultavit, ut videret desiderii signum: et vidit, et gavisus est; acceptoque osculo pacis, in pace dimittitur, ante tamen aperte pronuncians, Jesum esse natum in signum, cui contradicendum erat (Luc. 2,

25. ss.). Omnino ita fuit. Contradictum est exorto signo pacis, sed ab his qui oderunt pacem: nam pax hominibus bonae voluntatis, malevolis autem petra scandali et lapis offensionis. Herodes denique turbatus est et omnis Jerosolyma cum illo (Matth. 2, 3.): siquidem in propria venit, et sui eum non receperunt (Joan. 1, 11.). Felices illi in sua pernoctatione pastores: qui signi hujus visione digni habiti sunt. Jam tunc se abscondebat a sapientibus et prudentibus, et revelabat parvulis. Et Herodes videre voluit: sed quia non bona voluntate, non meruit: pacis siquidem signum erat, datum tantum hominibus bonae voluntatis; Herodi vero et similibus ejus non dabitur nisi signum Jonae prophetae. Porro ad pastores: *Et hoc*, ait angelus, *vobis signum* (Luc. 2, 12.), vobis humilibus, vobis obedientibus, vobis non alta sapientibus, vobis vigilantibus, et in lege Dei meditantibus die ac nocte: *Hoc*, inquit, *vobis signum*. Quod? quod angeli promittebant, quod populi requirebant, quod prophetae praedixerant, hoc fecit Dominus nunc, et ostendit vobis: in quo recipiant increduli fidem, pusillanimes spem, perfecti securitatem. Hoc ergo vobis signum. Cujus rei signum? Indulgentiae, gratiae, pacis, et pacis, cujus non erit finis. Hoc est ergo signum: *Invenietis infantem pannis* quidem *involutum, et positum in praesepio*. Deus est tamen in ipso *mundum reconcilians sibi* (2. Cor. 5, 19.). Morietur propter peccata vestra, et resurget propter justificationem vestram, ut justificati per fidem, pacem habeatis ad Deum. Hoc signum pacis propheta quondam regi Achaz proponebat petendum a Domino Deo suo, sive in excelso supra, sive in inferno deorsum (Is. 7, 11.). Sed impius rex recusavit, non credens miser quod in

signo hoc ima summis in pace socianda essent: quatenus et inferi[1]) Domino descendente saluti in osculo sancto signum pacis et ipsi recipiant; et superni spiritus idipsum nihilominus, cum ad coelos redierit, aeterna suavitate participent.

9. Sermo finiendus est: sed ut quod in eo disputatum est, brevi recolligam summa, patet hoc sanctum osculum duabus ex causis necessarie indultum mundo: ut et infirmis faceret fidem, et desiderio satisfaceret perfectorum: porro ipsum osculum esse non aliud quam mediatorem Dei et hominum, hominem Jesum Christum, qui cum Patre et Spiritu sancto vivit et regnat Deus per omnia secula seculorum. Amen.

SERMO III.

De osculo pedis, manus et oris Domini etc.

1. Hodie legimus in libro experientiae. Convertimini ad vos ipsos, et attendat unusquisque conscientiam suam super his quae dicenda sunt. Explorare velim, si cui unquam vestrum ex sententia dicere datum sit: *Osculetur me osculo oris sui* (Cant. 1, 1.). Non est enim cujusvis hominum ex affectu hoc dicere: sed si quis ex ore Christi spirituale osculum vel semel accepit, hunc proprium experimentum profecto sollicitat, et repetit libens. Ego arbitror neminem vel scire posse quid sit, nisi qui accipit: est quippe manna absconditum; et solus qui edit, adhuc esuriet. Est fons signatus, cui non communicat alienus; sed solus qui bibit, adhuc sitiet.

---

[1]) *Inferi* i, e. homines terram incolentes, quos comparate ad spiritus *supernos* inferos vocat.

expertum, quomodo requirit. *Redde mihi*, inquit, *tiam salutaris tui* (Ps. 50, 14.). Minime ergo id arroget mei similis anima, onerata peccatis, suae-adhuc carnis obnoxia passionibus, quae suavitatem tus necdum senserit, internorum ignara atque perta penitus gaudiorum.

Ostendo tamen ei, quae hujusmodi est, locum in ari sibi congruentem. Non temere assurgat ad renissimi Sponsi, sed ad pedes severissimi Do- mecum pavida jaceat, et cum publicano terram ens, non coelum aspiciat (Luc. 18, 13.); ne con- in luminaribus coeli facies assueta tenebris, op- atur a gloria; atque insolitis reverberata splen- bus majestatis, densioris rursum coecitate cali- obvolvatur. Non tibi, o quaecunque es talis a, non tibi ille locus vilis aut despicabilis videatur, ancta peccatrix peccata deposuit, induit sancti- n (Luc. 7, 38.). Ibi aethiopissa mutavit pellem, novum restituta candorem, jam tunc fiducialiter iterque respondebat exprobrantibus sibi verbum: *a sum, sed formosa, filiae Jerusalem* (Cant. 1, Miraris quanam id arte potuerit, vel quibus ob- rit meritis? Paucis accipe. Flevit amare, et de is visceribus longa suspiria trahens, salutaribus se succussa singultibus, felleos humores evo- Coelestis medicus celerrime subvenit: quia ve- r currit sermo ejus (Ps. 147, 15.). Numquid potio est sermo Dei? Est utique, et fortis, et ve- ns, et scrutans corda et renes. Denique *sermo virus et efficax, et penetrabilior omni gladio an- , pertingens usque ad divisionem animae ac spi- , compagum quoque ac medullarum, et discretor tationum* (Hebr. 4, 12.). Hujus ergo beatae poe-

nitentis exemplo prosternere et tu, o misera, ut desinas esse misera; prosternere et tu in terram; amplectere pedes, placa osculis, riga lacrimis, quibus tamen non illum laves, sed te, et sias una de grege tonsarum, quae ascendunt de lavacro (Cant. 4, 2.): ita sane tu suffusum pudore ac moerore vultum non ante sustollere audeas, quam audias et ipsa: *Dimittuntur tibi peccata tua* (Luc. 7, 48,); quam audias: *Consurge, consurge, captiva filia Sion, consurge, excutere de pulvere* (Is. 52, 1. 2.).

3. Sumpto itaque ad pedes primo osculo, nec sic quidem praesumes statim ad osculum oris assurgere; sed erit tibi gradus ad ipsum medium quoddam aliud osculum, quod secundo loco ad manum accipies: de quo et talem accipe rationem. Si dixerit mihi Jesus: *Dimittuntur tibi peccata tua;* nisi ego peccare desiero, quid proderit? Exui tunicam meam; si reinduero eam, quantum profeci? Si rursus pedes meos, quos laveram, inquinavero; numquid aliquid lavisse valebit? Sordens omni genere vitiorum jacui diu in luto faecis: sed erit sine dubio recidenti, quam jacenti deterius. Denique qui me sanum fecit, ipsum mihi dixisse recordor: *Ecce sanus factus es, vade, jam amplius noli peccare, ne deterius aliquid tibi contingat* (Joan. 5, 14.). Qui autem dedit voluntatem poenitendi, opus est ut addat et continendi virtutem, ne iterem poenitenda, faciamque novissima mea pejora prioribus. Vae enim mihi etiam poenitenti, si statim subtraxerit manum, sine quo nihil possum facere. Nihil inquam: quia nec poenitere, nec continere. Audio proinde quod consulit Sapiens: *Verbum,* inquit, *in oratione ne iteres* (Eccli. 7, 15.). Paveo et quod Judex intentat arbori non facienti fructum bonum. Fa-

pro hujusmodi non sum omnino contentus priori
ia, qua jam malorum sum poenitens, nisi et se-
iam accepero, ut videlicet dignos faciam poeni-
iae fructus, et deinceps non revertar ad vomitum.
. Hoc ergo restat mihi prius petendum et acci-
dum, quam praesumam altiora et sacratiora con-
ere. Nolo repente fieri sumus: paulatim proficere
. Quantum displicet Deo impudentia peccatoris,
um poenitentis verecundia placet. Citius placas
, si mensuram tuam servaveris, et altiora te non
esieris. Longus saltus et arduus est de pede ad
sed nec accessus conveniens. Quid enim? Recenti
uc respersus pulvere, ora sacra continges? Heri de
tractus, hodie vultui gloriae praesentaris? Per
num tibi transitus sit. Illa prius te tergat, illa te
at. Quomodo erigat? Dando unde praesumas.
d istud? Decor continentiae et digni poenitentiae
tus, quae sunt opera pietatis. Haec te de stercore
ent in spem audiendi potiora. Sane accipiendo
um, osculare manum: hoc est, non tibi, sed nomini
da gloriam. Da semel, et da iterum, tum pro
atis criminibus, tum pro collatis virtutibus. Aut
te videto unde munias frontem contra ictus istos:
id habes quod non accepisti? Si autem accepisti,
id gloriaris, quasi non acceperis (1. Cor. 4, 7.)?
5. Jam tandem in osculis duobus geminum habens
inae dignationis experimentum, forsan non con-
deris praesumere sanctiora. Quantum quippe cre-
in gratiam, tantum et in fiduciam dilataris. Inde
ut et ames ardentius, et pulses fidentius pro eo
d tibi deesse sentis. Porro pulsanti aperietur. Jam
manum illud, quodcunque est summae dignationis
mirae suavitatis osculum, credo non negabitur sic

affecto. Haec via, hic ordo. Primo ad pedes procidimus, et ploramus coram Domino, qui fecit nos, ea quae fecimus nos. Secundo manum quaerimus sublevantis et roborantis genua dissoluta. Postremo cum ista multis precibus, et lacrimis obtinemus, tum demum audemus forsitan ad ipsum os gloriae caput attollere, pavens et tremens dico, non solum speculandum, sed etiam osculandum: quia spiritus ante faciem nostram Christus Dominus; cui adhaerentes in osculo sancto, unus spiritus ipsius dignatione efficimur.

6. Tibi, Domine Jesu, tibi merito dixit cor meum, exquisivit te facies mea, faciem tuam, Domine, requiram (Ps. 26, 8.). Nempe auditam fecisti mihi mane misericordiam tuam, cum jacenti primum in pulvere, tuaque deosculanti reverenda vestigia, quod male vixeram remisisti. Porro in progressu diei laetificasti animam servi tui, cum deinde in osculo manus etiam bene vivendi gratiam indulsisti. Et nunc quid restat, o bone Domine, nisi ut jam in plenitudine lucis, in fervore spiritus ad oris quoque osculum dignanter admittens, adimpleas me laetitia cum vultu tuo? Indica mihi, o suavissime, o serenissime, indica mihi ubi pascis, ubi cubas in meridie. Fratres, bonum est nos hic esse; sed ecce avocat nos diei malitia. Hi siquidem, qui modo supervenisse nunciantur, gratum cogunt rumpere magis, quam finire sermonem. Ego exibo ad hospites, ne quid desit officiis ejus, de qua loquimur, charitatis, ne forte et de nobis audire contingat: *Dicunt enim, et non faciunt* (Matth. 23, 3.). Vos orate interim, ut voluntaria oris mei beneplacita faciat Deus ad vestram ipsorum aedificationem et laudem et gloriam nominis sui.

SERMO IV.

ti profectu animae, qui fit per osculum pedis, manus et oris Domini.

Triplicem quendam animae profectum sub nomine trium osculorum sermo hesternus complexus est. Numquid excidit vobis? hodierna disputatione prosequendus erit, prout dignabitur in dulcedine sua pauperi Deus. Disi recolitis, illa oscula sumi ad pedes, ad ma- l os, singula singulis referentes. In primo sane lia dedicantur nostrae conversionis; secundum proficientibus indulgetur; porro tertium sola ir et rara perfectio. Ab hoc solo, quod ulti- ositum est, sumpsit exordium Scriptura ista, ractare suscepimus, et ipsius causa reliqua duo adjuncta sunt. An vero necessarie, vos judi- Puto enim facies ipsa eloquii facile admonet requirere. Mirum vero si non et vos advertirtere revera esse aliud sive alia oscula, a quid oris distinguere voluit qui dixit: *Osculetur ulo oris sui* (Cant. 1, 1.). Cur enim, cum suf- oterat dixisse simpliciter, *osculetur me;* prae- em tamen usumque loquendi distincte et sig- ıdjecit, *osculo oris sui*, nisi ut ostenderet ipsum, etebat osculum, summum esse, non solum? denique ita invicem loquimur: Osculare me, mihi osculum: et nemo sequitur ut dicat, ore ve osculo oris tui? Quid? alterutrum osculari s, num versus invicem ora tendimus, quae ta- invicem non requirimus nominatim? Denique rat, verbi gratia, a Domino susceptum in osculo

hensibilius. Quid nempe cuique rei praesentius, quam esse suum? Quid cuique tamen incomprehensibilius, quam esse omnium? Sane esse omnium dixerim Deum, non quia illa sunt quod est ille: sed quia *ex ipso, et per ipsum, et in ipso sunt omnia* (Rom. 11, 36.). Esse est ergo omnium quae facta sunt ipse factor eorum, sed causale, non materiale. Tali proinde modo dignatur illa majestas suis esse creaturis, omnibus quidem quod sunt; animantibus autem quod et vivunt; porro ratione utentibus lux; recte vero utentibus virtus, vincentibus gloria.

5. Et in his omnibus creandis, gubernandis, administrandis, movendis, promovendis, innovandis, firmandis, nullis corporeis indiget instrumentis, qui omnia solo verbo et corpora creavit et spiritus. Animae corporibus et corporeis egent sensibus, quibus sibi invicem innotescant et valeant. At non ita omnipotens Deus, cui de sola voluntate celeris suppetit efficientia tam creandis rebus, quam ordinandis prout voluerit. Valet cui vult, quantum vult, et absque corporalium officio obsequiove membrorum. Quid? ad intuenda quae condidit ipse putas sibi requirat corporei sensus adjutorium? Nihil omnium omnino latet aut effugit lucem ubique praesentem: nec tamen, ut agnoscat aliquid, necessarium habet renunciantis sensus ministerium. Nec solum universa noscit sine corpore, sed et innotescit mundis corde sine corpore. Dico autem idem latius, ut planius fiat. Sed forte quia finiendi jam sermonis angustia non admittit, consilii magis est, ut in crastinum differamus.

SERMO V.

tuor generibus spirituum, videlicet Dei, angeli, hominis et pecoris.

Quatuor spirituum genera nota sunt vobis, pecoris, noster, angelicus, et qui condidit istos. Non est ex omnibus, cui sive propter e propter alium, sive propter utrumque, neces- n corpus non sit corporisve similitudo, excepto xat illo cui omnis tam corporalis, quam spiri- creatura merito confitetur, et dicit: *Deus meus quoniam bonorum meorum non eges* (Ps. 15, t primum quidem ita corpore egere constat, ut bsistere absque illo utcunque possit. Simul et vivificare desinit et vivere ille spiritus, o moritur pecus. Verum nos vivimus quidem orpus; sed ad ea quibus beate vivitur nullus accessus patet, nisi per corpus. Senserat hoc ebat: *Invisibilia Dei per ea quae facta sunt, cta conspiciuntur* (Rom. 1, 20.). Ipsa siquidem acta sunt, id est corporalia et visibilia ista, non- r corporis instrumentum sensa in nostram no- veniunt. Habet ergo necessarium corpus spi- s creatura quae nos sumus, sine quo nimirum uam illam scientiam assequitur, quam solam t gradum ad ea, de quorum fit cognitione beata. mihi objicitur de parvulis regeneratis, quod e scientia rerum corporalium exeuntes de cor- ad beatam vitam nihilominus transire credan- breviter respondeo, hoc illis conferre gratiam[1]),

---

r gratiam in baptismo acceptam, ad quam accipiendam rpore indigent, cum homo nonnisi quamdiu est in corpore, ai sit capax.

non naturam. Et quid ad me de miraculo Dei, qui de naturalibus dissero?

2. Jam quod et supercoelestes spiritus opus corporibus habeant, illa maxime certos nos faciat vera et vere divina sententia: *Nonne omnes*, ait, *administratorii spiritus sunt, missi in ministerium propter eos, qui hereditatem capiunt salutis* (Hebr. 1, 14.)? Quonam ergo modo implent ministerium suum absque corpore, praesertim apud viventes in corpore? Denique non est discurrere, nec de loco ad locum transire, nisi corporum; quod frequenter angelos facere tam indubitata, quam nota probat auctoritas. Hinc est quod et visi sunt patribus, et ad eos intraverunt, et manducaverunt, et pedes laverunt. Ita inferior superiorque spiritus propriis corporibus egent, sed tantum (*al.* tamen) quibus juvent, non etiam juventur[1]).

3. At pecus quidem ex debito servitutis et ad usus tantum temporalium corporaliumque necessitatum juvando servit: ideoque ille spiritus et cum tempore transit, et cum corpore deficit. Servus quippe non manet in domo in aeternum: licet qui bene eo utuntur, omnem usum hujus temporalis servitutis ad quaestum referat aeternorum. Angelus vero curat satagitque in libertate spiritus administrare officium pietatis, futurorum bonorum promptum mortalibus alacremque ministrum sese exhibens, utpote suis in

---

[1]) Etiam *de considerat* l. 5. c. 4. dubius haeret de corpore angelorum (cf. *opusc.* XLVII, 172). Cum tamen neget angelum corpore juvari, eoque tantum egere contendat (cf. etiam n. 4. 7.), ut nos juvare possit, hinc merito n. 7. dubitat ‚utrum ipsis spiritibus (corpora) naturalia sint': ideoque potius videtur, secundum ipsius opinionem, corpus pro angelo habere rationem potius instrumenti vel medii apparitionis, quam partis essentialis naturae.

ium futuris civibus (*al.* concivibus) et cohae-
is supernae jucunditatis. Ille ergo ut jure ser-
iste ut pie subveniat, ambo proculdubio suis
ribus egent ut juvent. Nam in quo ipsi eis ju-
r, non video, ad profectum dumtaxat aeternitatis.
onalis nempe spiritus, etsi corporalia per corpus
e hauriat: numquid tamen eousque juvatur cor-
uo, ut per corporalia et sensibilia, quae per illud
, etiam ad spiritualia et intelligibilia proficiendo
gat? Ad quae tamen capessenda pro suo corpo-
mporalique obsequio noscitur juvare illos, qui
n usum rerum temporalium ad fructum trans-
aeternarum, utentes hoc mundo, tamquam non
s.

Porro autem supercoelestis spiritus absque ad-
corporis, et absque intuitu horum, quae per
s sentiuntur, sola profecto suae vicinitate ac vi-
te naturae sufficit apprehendere summa et in-
penetrare. An non hoc Apostolus intellexit, qui
liceret, *invisibilia Dei per ea quae facta sunt*
cta conspiciuntur: adjecit protinus, *a creatura*
di? Nimirum quoniam a creatura coeli non ita.
nim is involutus carne et terrae incola spiritus,
sideratione sensibilium proficiens, gradatim quo-
modo paulatimque nititur pervenire: eo ille coe-
m habitator ingenita subtilitate ac sublimitate
n omni velocitate facilitateque pertingit, nullo
e sensus corporei adminiculo fultus, nullo cor-
membri adjutus officio, nullo corporeae cujus-
ue rei informatus intuitu. Cur enim inter cor-
spiritales scrutetur sensus, quos in libro vitae et
e contradictione legit, et absque difficultate in-
it? Cur in sudore vultus sui laboret excutere

grana de paleis, de uvis vina, et de amurca ole
qui ex omnibus satis abundeque ad manum hab
Quis mendicet victum suum per domos alienas,
sua abundans panibus? Quis puteum fodere curet
in terrae visceribus venas aquarum cum labore rim
cui ultro affatim aquas limpidas fons vivus eman
Nec brutus ergo, nec angelicus spiritus ad ea cap
senda, quae beatum spiritualem faciunt creatur
suis ullo modo corporibus adjuvantur: ille quidem
innata stoliditate non capiens; iste vero pro excell
tioris gloriae praerogativa non indigens.

5. Porro hominis spiritum, qui medium quend
inter supremum et infimum tenet locum, usque a
ad utrumque necessarium habere corpus manifest
est, ut absque eo nec ipse proficere, nec alteri prode
possit. Nam, ut taceam membra cetera corporis
ficiave membrorum, quonam modo, quaeso, aut s
lingua instruis audientem, aut sine auribus perci
instruentem?

6. Itaque cum absque corporis adminiculo nec best
lis spiritus servilis conditionis solvere debitum,
spiritualis coelestisque creatura implere ministeri
pietatis, nec rationalis anima tam proximo, qu
etiam sibi sufficiat consulere ad salutem: liquet o
nem creatum spiritum, sive ut juvet, sive ut juve
simul et juvet, corporeo prorsus indigere solatio. Q
enim si qua animantia, quantum ad usum sui, re
riantur incommoda nullisque apta usibus humanar
necessitatum? Prosunt profecto visu, etsi non u
utiliora cordibus intuentium, quam utentium esse c
poribus possent. Etsi nociva, etsi etiam pernici
temporali hominum constet esse saluti: non tan
deest eorum corporibus unde cooperentur in bon

his, qui secundum propositum vocati sunt sancti (Rom. 8, 28.); et si non cedendo in cibum, aut exhibendo ministerium, certe ingenium exercendo, juxta eum, qui utique omni utenti ratione praesto est, communis disciplinae profectum, quo *invisibilia Dei per ea quae facta sunt intellecta conspiciuntur*. Nam et diabolus ejusque satellites, cum sit semper eorum maligna intentio, nocere quidem semper cupiunt, sed bonis aemulatoribus, quibus dicitur: *Quis vobis nocere poterit, si boni aemulatores fueritis* (1. Petr. 3, 13.)? absit ut possint; magis autem prosunt et nolentes, cooperanturque in bonum bonis.

7. Ceterum angelica corpora, utrumnam ipsis spiritibus naturalia sint, sicut hominibus sua: et sint animalia, sicut homines, immortalia tamen, quod nondum sunt homines: porro ipsa corpora mutent, et versent in forma et specie qua volunt quando apparere volunt, densantes et solidantes ea quantum volunt, cum tamen in sui veritate prae subtilitate naturae atque substantiae suae impalpabilia sint, et nostris omnino intangibilia visibus; an vero simplici spirituali substantia subsistentes, corpora cum opus est sumant, rursumque expleto opere, ponant in eandem, de qua sumpta sunt, materiam dissolvenda: nolo ut a me requiratis. Videntur patres de hujusmodi diversa sensisse; nec mihi perspicuum est, unde alterutrum doceam: et nescire me fateor. Sed et vestris profectibus non multum conferre arbitror harum rerum notitiam.

8. Illud autem scitote, nullum creatorum spirituum per se nostris mentibus applicari, ut videlicet, nullo mediante nostri suive corporis instrumento, ita nobis immisceatur vel infundatur, quo ejus participatione

docti sive doctiores, vel boni sive meliores efficiamur. Nullus angelorum, nulla animarum hoc modo mihi capabilis est, nullius ego capax. Nec ipsi angeli ita se alterutrum capiunt[1]). Sequestretur proinde praerogativa haec summo ac incircumscripto Spiritui, qui solus, cum docet angelum sive hominem scientiam, instrumentum non quaerit nostrae corporeae auris, sicut nec sibi oris. Per se infunditur, per se innotescit, purus capitur a puris. Solus nullius indiget; solus et sibi et omnibus de sola omnipotenti voluntate sufficiens.

9. Operatur tamen immensa et innumera per subjectam creaturam corporalem sive spiritualem; sed quasi imperans, non quasi mendicans. En, verbi gratia, quod linguam meam corporalem assumpsit nunc in opus suum, docere videlicet vos, cum per se absque dubio facilius suaviusque id posset; profecto indulgentia est, non indigentia. In profectu siquidem vestro meritum quaerit mihi, non sibi solatium. Idipsum sapere opus est omni homini operanti bonum, ne forte in se de bonis Domini, et non in Domino glorietur. Est tamen qui bonum operatur non volens, sive homo malus, sive angelus malus: et constat non fieri propter eum quod fit per eum, cum prodesse nullum bonum possit invito. Igitur ei quidem dispensatio tantum credita est: sed nescio quomodo gratius jucundiusque sentimus bonum, quod per malum dispensatorem ministratur. Ipsa est ergo causa, cur et per malos Deus faciat bona bonis; non autem quod opera eorum indigeat in benefaciendo.

---

[1]) Similia habet *de consid.* l. 5. c. 4. n. 12., quae cf. *opusc.* XLVII, 181.

10. Porro his quae ratione vel sensu carentia sunt, multo minus Deum egere quis dabitet? Sed quando in opus bonum et ipsa concurrunt, apparet quoniam omnia serviunt ei, cui merito est dicere: *Meus est orbis terrae* (Psal. 49, 12.). Aut certe quia novit quae per quae convenientius fiant; de servitute corporeae creaturae non efficaciam quaerit, sed congruentiam. Esto deinde quod corporum ministeria opportune plerumque divinis operibus applicentur, ut verbi gratia, pluviae vivificandis seminibus, vel multiplicandis segetibus, vel fructibus maturandis; quid proprio, quaeso, de corpore facere habet, cui ad nutum indifferenter universa corpora coelestia atque terrestria obsequi constat? Plane superfluo haberet suum qui nullum sibi reperit alienum. Verum si cuncta, quae hoc loco dicenda occurrunt, praesenti volumus sermone concludere, sermo modum excedet, et vires forsitan aliquorum: propterea quae restant, sub alio servemus absolvenda principio.

SERMO VI.

De summo et incircumscripto Spiritu, qui est Deus, et quo modo misericordia et judicium dicantur pedes Domini.

1. Et praecedenti sequens sermo cohaereat, tenetisne datum superius, solum summum et incircumscriptum Spiritum ad omne, quod facere vel fieri vult, corporis instrumento sive obsequio non egere? Demus ergo securi veram soli Deo, sicut immortalitatem, ita et incorporeitatem: quod solus spirituum universam corpoream naturam eo usque transcendat, ut quocunque corpore in quo-

cunque opere non indigeat, solo spirituali nutu, (vult, ad quaecunque vult agenda contentus. Sola tur est, quae nec propter se, nec propter alium, latio corporei instrumenti opus habet illa maje: cujus omnipotenti arbitrio incunctanter praesto omne opus, omne altum inclinat, omne adversum dit, omne creatum favet (*f.* fovet), etiam nullo in veniente vel subveniente solatio corporali sive sp tuali. Docet vel monet sine lingua; praebet vel t sine manibus; sine pedibus currit et succurrit] euntibus.

2. Agitabat ista et cum patribus prioribus secu experiebantur homines sedula beneficia, sed lat eos beneficus. Ille quidem attingebat a fine us ad finem fortiter: sed disponens omnia suaviter, sentiebatur ab hominibus. Et gaudebant de bonis mini, et Dominum sabaoth, eo quod cum tranquilli judicaret omnia, omnino nesciebant. Ab ipso erant, non cum ipso: per ipsum vivebant, sed non ipsi; ex sapiebant, sed non ipsum, alienati, ingrati, insen Hinc demum factum est, ut quod erant, quod v bant, quod sapiebant, non auctori tribuerent, sed turae adscriberent, aut certe, quod insipientius e fortunae: propriae quoque industriae atque vir multi multa arrogabant (*al.* arrogarent). Quanta usurparunt seductorii spiritus, quanta soli et lu data sunt; quanta terris et aquis attributa, qua etiam manufactis fabrilibusque mortalium depu operibus! Herbis, arbustis, minutissimis vilissin que seminibus pro numinibus deferebatur.

3. Heu! sic homines perdiderunt et commutaver gloriam suam in similitudinem vituli comedentis num (Ps. 105, 10.)! Quorum Deus miseratus erro

de monte umbroso et condenso dignanter egrediens, in sole posuit tabernaculum suum (Ps. 18, 6.). Obtulit carnem sapientibus carnem, per quam discerent sapere et spiritum. Nam dum in carne et per carnem facit opera, non carnis, sed Dei, naturae utique imperans superansque fortunam, stultam faciens sapientiam hominum, daemonumque debellans tyrannidem; manifeste ipsum se indicat esse, per quem eadem et ante fiebant quando fiebant. In carne, inquam, et per carnem potenter ac patenter operatus mira, locutus salubria, passus indigna, evidenter ostendit, quia ipse sit qui potenter, sed invisibiliter secula condidisset, sapienter regeret, benigne protegeret. Denique tum evangelizat ingratis, signa praebet infidelibus, pro suis crucifixoribus orat; nonne liquido ipsum se esse declarat, qui cum Patre suo quotidie oriri facit solem suum super bonos et malos, pluit super justos et injustos (Matth. 5, 45.). Hoc enim est quod ipse ajebant: *Si non facio opera Patris mei, nolite credere* (Joan. 10, 37.).

4. En, aperit os carnis suae docens in monte discipulos, qui in silentio angelos in coelestibus docet. Et ad tactum corporeae manus curatur lepra, fugatur coecitas, auditus reparatur, lingua muta resolvitur, discipulus prope mersus erigitur; et is indubitanter agnoscitur, cui dixerat longe ante David: *Aperis tu manum tuam, et imples omne animal benedictione* (Psal. 144, 16.); et item: *Aperiente te manum tuam omnia implebuntur bonitate* (Psal. 103, 28.). En secus corporales pedes jacens ac poenitens audit peccatrix: *Remittuntur tibi peccata tua* (Luc. 7, 48.): et recognoscit eum, de quo ex multis retro temporibus scriptum legerat: *Egredietur diabolus ante pedes*

ejus (Hab. 3, 5.). Ubi nempe peccatum remitti ibi procul dubio diabolus de corde peccatoris expe tur. Hinc universaliter de cunctis poenitentibus di *Nunc judicium est mundi, nunc princeps hujus mu ejicietur foras* (Joan. 12, 31.): quod scilicet humil confitenti remittat Deus peccatum; et diabolus e quem in hominis corde invaserat, amitta+ pri patum.

5. Denique ambulat super undas carnalibus p bus, cui necdum carne vestito jam psalmista pra nuerat: *In mari via tua, et semitae tuae in aq multis* (Ps. 76, 20.); quod est, conculcas corda mentia superborum, et fluxa desideria carnalium co primis, justificans impios et superbos humilians. Q tamen quia invisibiliter fit, carnalis non sentit a fit. Unde et subdit: *Et vestigia tua, non cognosc tur*. Hinc rursus Pater ad Filium: *Sede*, inquit *dextris meis, donec ponam inimicos tuos scabell pedum tuorum* (Ps. 109, 1.), hoc est, donec omnes te contemnunt, tuae voluntati subjiciam, sive invi et miseros, sive voluntarios et beatos. Itaque opus Spiritus, quia caro non percipiebat (*Anim quippe homo non percipit ea quae sunt Spiritus* [1. Cor. 2, 14.]), opus fuit ut corporalibus pedi corporaliter incubans, et corporalibus labiis pe eosdem deosculans, veniam peccatorum peccatrix p ciperet: sicque illa mutatio dexterae Excelsi (Ps. 11.), qua mirabiliter, sed invisibiliter justificat i pium, etiam carnalibus innotesceret.

6. Verum illos spirituales pedes Dei, quos pri loco spiritualiter osculari poenitentem oportet, pr terire me non oportet. Novi ego curiositatem stram, quae nil sua voluntate inscrutatum omn

praetereat. Nec vero ducendum contemptui, nosse quibus Scriptura pedibus tam frequenter Deum commemorat, nunc quidem stare, ut ibi: *Adorabimus in loco, ubi steterunt pedes ejus;* nunc vero ambulare (Ps. 131, 7.), ut ibi: *Et habitabo in illis, et deambulabo in eis* (Levit. 26, 12.); nunc etiam currere, juxta illud: *Exsultavit ut gigas ad currendam viam* (Ps. 18, 6.). Si recte Apostolo visum est caput Christi referre ad Deitatem (1. Cor. 11, 3.), puto et nobis non incongrue videri pedes ad hominem pertinere: quorum alterum misericordiam, alterum judicium nominemus. Nota sunt vobis duo ista vocabula; et de plerisque Scripturae locis ambo pariter, si cogitatis, occurrunt. Quia vero misericordiae pedem Deus in carne, cui se univit, assumpserit, docet epistola ad Hebraeos, tentatum perhibens per omnia Christum pro similitudine absque peccato, ut misericors fieret (Hebr. 4, 15.). Quid illum alterum, qui judicium nuncupatus est? nonne ad hominem aeque assumptum et ipsum pertinere ipse Deus homo aperte significat, ubi datam sibi perhibet a Patre potestatem judicium facere, quia Filius hominis est (Jo. 5, 27.)?

7. His duobus ergo pedibus apte sub uno Divinitatis capite concurrentibus, natus ex muliere, factus sub lege invisibilis Emmanuel, in terris visus est, et cum hominibus conversatus est. His certe pertransit et nunc benefaciendo et sanando omnes oppressos a diabolo (Act. 10, 36.), sed spiritualiter, sed invisibiliter. His inquam, pedibus devotas perambulat mentes, incessanter lustrans scrutansque corda et renes fidelium. Vide autem ne forte haec illa sint sponsi crura, quae sponsa tam magnifice commendat in consequentibus, comparans ea, ni fallor, columnis mar-

moreis, fundatis super bases aureas (Cant. 5, 1
Pulchre omnino: quoniam quidem in incarnata
Sapientia, quae auro designatur, misericordia et
ritas obviaverunt sibi (Ps. 84, 11.): denique univer
viae Domini misericordia et veritas (Ps. 24, 10.).

8. Felix mens, cui semel Dominus Jesus utrumq
infixerit pedem! A duobus signis cognoscite eam qu
hujusmodi est, quae secum necesse est referat divi
impressa vestigiis. Ipsa sunt timor et spes: ille j
dicii, ista misericordiae repraesentans imaginem. M
rito beneplacitum est Deo super timentes eum, et
eis qui sperant super misericordia ejus: cum tim
initium sit sapientiae, spes profectus: nam consum
mationem sibi charitas vindicat. Quae cum ita si
non parvus fructus est in primo hoc osculo, quod
pedes accipitur: tantum curato, ut neutro fraude
illorum. Porro enim si jam dolore peccati, et judi
timore compungeris, veritatis judiciique vestigio lat
impressisti. Quod si timorem doloremque divinae i
tuitu bonitatis et spe consequendae indulgentiae ter
peras, etiam misericordiae pedem amplecti te nover
Alioquin alterum sine altero osculari non expedi
quia et recordatio solius judicii in baratrum desper
tionis praecipitat, et misericordiae fallax assentat
pessimam generat securitatem.

9. Datum est et mihi misero nonnunquam sede
secus pedes Domini Jesu, et modo hunc, modo illu
tota devotione complecti, in quantum me sua beni
nitas dignabatur admittere. At si quando miserati
nis oblitus, stimulante conscientia, judicio paulo di
tius inhaererem, mox metu incredibili ac miserab
confusione dejectus, et tenebroso circumfusus horro
hoc solum palpitans de profundis clamabam: Q

potestatem irae tuae, et prae timore tuo iram *dinumerare* (Ps. 89, 11.)? Quod si eo relicto, m misericordiae plus tenere contingeret, tanta e rario incuria et negligentia dissolvebar, ut con- m et oratio tepidior, et actio pigrior, et risus ptior, et sermo incautior, et omnis denique utrius- hominis status inconstantior appareret. Proinde istra instructus experientia, non judicium jam so- , aut solam misericordiam, sed misericordiam pa- et judicium cantabo tibi Domine (Ps. 100, 11.). eternum non obliviscar justificationes istas: can- es mihi erunt ambae pariter in loco peregrinatio- meae, quousque misericordia superexaltata judicio, ria conticescat, ac sola cantet tibi de cetero glo- meu, et non compungar.

SERMO VII.

more ardenti, quo anima diligit Deum; item de attentione tempore orationis vel psalmodiae procuranda.

Ipse mihi laborem suscito, qui vos sponte provoco ad quaerendum. Quia enim ego primi osculi occasione spirituales Dei pe- propriis definitionibus ac nominibus, et quidem bundanti, demonstrare curavi; vos pergitis inqui- et de manu, quae secundo loco osculanda propo- r. Annuo, gero vobis morem; insuper non manum, manus ostendo, propriisque distinguo vocabulis. itudo una, altera fortitudo dicatur: quod et tri- t affluenter, et defendat potenter quod dederit. tamque profecto osculabitur qui ingratus non fuerit, um utique bonorum omnium sicut largitorem, ita conservatorem recognoscens et confitens. Satis

de duobus osculis dictum esse reor: videamus et de tertio.

2. *Osculetur*, inquit, *me osculo oris sui* (Cant. 1, 1.). Quis dicit? Sponsa. Quaenam ipsa? Animam sitiens Deum. Sed pono diversas affectiones, ut ea quae proprie sponsae congruit, distinctius elucescat. Si servus est, timet a facie Domini; si mercenarius, sperat de manu Domini; si discipulus, aurem parat magistro; si filius, honorat patrem; quae vero osculum postulat, amat. Excellit in naturae donis affectio haec amoris: praesertim cum ad suum recurrit principium, quod est Deus. Nec sunt inventa aeque dulcia nomina, quibus Verbi animaeque dulces ad invicem exprimerentur affectus, quemadmodum sponsus et sponsa: quibus omnia communia sunt, nil proprium, nil a se divisum habentibus. Una utriusque hereditas, una domus, una mensa, unus thorus, una etiam caro. Denique propter hanc relinquet ille patrem et matrem, et adhaerebit uxori suae: et erunt duo in carne una (Gen. 2, 24.). Haec quoque jubetur nihilo minus oblivisci populum suum, et domus patris sui, ut concupiscat ille decorem ejus (Ps. 44, 11.). Si ergo amare specialiter sponsis ac principaliter convenit, non immerito sponsae nomine censetur anima quae amat. Amat autem quae osculum petit. Non petit libertatem, non mercedem, non hereditatem, non denique vel doctrinam, sed osculum; more plane castissimae sponsae ac sacrum spirantis amorem, nec omnino valentis flammam dissimulare quam patitur. Vide enim quale praeripiat sermonis exordium. Magnum quid a magno petitura, nullo tamen, ut assolet, utitur blanditiarum fuco; nullis circumvolutionibus ad id quod desiderat ambit. Non facit prooemium, non captat benevolen-

tiam: sed ex abundantia cordis repente prorumpens, nude frontoseque satis, *osculetur me*, ait, *osculo oris sui.*

3. An non tibi quasi dicere manifeste videtur: *Quid mihi est in coelo, et a te quid volui super terram* (Ps. 72, 25.)? Amat profecto caste, quae ipsum quem amat, quaerit; non aliud quicquam ipsius. Amat sancte, quia non in concupiscentia carnis, sed in puritate spiritus. Amat ardenter, quae ita proprio debriatur amore, ut majestatem non cogitet. Quid enim? *Respicit terram, et facit eam tremere* (Ps. 102, 32.): et ista se ab eo postulat osculari. Ebriane est? Ebria prorsus. Et forte tunc, cum ad ista prorupit, exierat de cella vinaria, quo se nimirum introductam postmodum gloriatur (Cant. 1, 3.). Nam et David de quibusdam dicebat Deo: *Inebriabuntur ab ubertate domus tuae, et torrente voluptatis tuae potabis eos* (Psal. 35, 9.). O quanta amoris vis! quanta in spiritu libertatis fiducia! Quid manifestius, quam quod perfecta charitas foras mittit timorem (1. Jo. 4, 18.)?

4. Verecunde tamen non ad ipsum sponsum sermonem dirigit, sed ad alios, tamquam de absente: *Osculetur me*, inquiens, *osculo oris sui.* Grandis quippe res petitur, et opus est verecundia comitari precem, commendari petentem. Itaque per domesticos et intimos accessus ad intima quaeritur, ambitur ad desideratum. Quinam illi? Credimus angelos sanctos adstare orantibus, offerre Deo preces et vota hominum: ubi tamen sine ira et disceptatione levari puras manus perspexerint. Probat hoc angelus ita loquens ad Tobiam: *Quando orabas cum lacrimis, et sepeliebas mortuos, et derelinquebas prandium, et mortuos abscondebas per diem in domo tua, et nocte*

sepeliebas; ego obtuli orationem tuam Domino (Tob. 12, 127.). Puto id vobis satis et ex aliis Scripturae testimoniis persuasum. Nam quod psallentibus quoque dignanter admisceri sancti angeli soleant, quid eo manifestius quod psalmista ait: *Praevenerunt principes conjuncti psallentibus in medio juvenculorum tympanistriarum* (Ps. 67, 26.)? Unde et dicebat: *In conspectu angelorum psallam tibi* (Ps. 137, 1.). Doleo proinde aliquos vestrum gravi in sacris vigiliis deprimi somno, nec coeli cives revereri, sed in praesentia principum tamquam mortuos apparere, cum vestra ipsi alacritate permoti, vestris interesse solemniis delectentur. Vereor, ne vestram desidiam quandoque abominantes, cum indignatione recedant, et incipiat unusquisque vestrum sero cum gemitu dicere Deo: *Longe fecisti notos meos a me, posuerunt me abominationem sibi* (Ps. 87, 9.); et illud: *Elongasti a me amicum et proximum, et notos meos a miseria* (ib. v. 19.). Item: *Qui juxta me erant, de longe steterunt, et vim faciebant qui quaerebant animam meam* (ib. 37, 12.). Pro certo enim si se a nobis boni spiritus elongaverint, impetus malignorum quis sustinebit? Dico ergo his qui ejusmodi sunt: *Maledictus qui opus Dei facit negligenter* (Jer. 48, 10.). Dicit quoque non ego, sed Dominus: *Utinam te calidum, aut frigidum invenissem! sed quia te tepidum inveni, incipiam te evomere ex ore meo* (Apoc. 3, 15.). Ea propter attendite principes vestros, cum statis ad orandum vel psallendum, et state cum reverentia et disciplina, et gloriamini, quia angeli vestri quotidie vident faciem Patris (Matth. 18, 10.). Nimirum missi in ministerium propter nos, qui hereditatem capimus salutis (Hebr. 1, 14.), devotionem

nostram in superna ferunt, referunt gratiam. Usurpemus officium quorum sortimur consortium, ut in ore infantium et lactentium perficiatur laus (Ps. 8, 3.). Dicamus eis: *Psallite Deo nostro, psallite;* atque audiamus eos vicissim respondentes: *Psallite regi nostro, psallite* (ib. 46, 7,).

5. Laudem ergo cum coeli cantoribus in commune ducentes, utpote cives sanctorum et domestici Dei, psallite sapienter. Cibus in ore, psalmus in corde sapit. Tantum illum terere non negligat fidelis et prudens anima quibusdam dentibus intelligentiae suae, ne si forte integrum glutiat, et non mansum, frustretur palatum sapore desiderabili et dulciori super mel et favum. Offeramus cum apostolis in coelesti convivio et in dominica mensa favum melis (Luc. 24, 41.). Mel in cera, devotio in litera est. Alioquin litera occidit (1. Cor. 3, 6.), si absque spiritus condimento glutieris. Si autem cum Apostolo psallas spiritu, psallas et mente, cognosces et tu de illius veritate sermonis, quem dixit Jesus: *Verba quae locutus sum vobis, spiritus et vita sunt* (Joan. 6, 64.); et item quem legimus dicente Sapientia: *Spiritus meus super mel dulcis* (Eccli. 24, 27.).

6. Sic delectabitur in crassitudine anima tua, sic holocaustum tuum pingue fiet. Sic placabis Regem, sic placebis principibus, sic denique totam tibi curiam benevolam reddes; et odorati odorem suavitatis in coelestibus, de te quoque dicent: *Quae est ista quae ascendit per desertum, sicut virgula fumi, ex aromatibus myrrhae et thuris, et universi pulveris pigmentarii* (Cant. 3, 6.)? *Principes*, inquit, *Juda, duces eorum, principes Zabulon, principes Nephtalim* (Ps. 67, 28.), hoc est confitentium, continentium, contem-

plantium. Norunt siquidem principes nostri Regi suo acceptam esse psallentium confessionem, continentium fortitudinem, contemplantium puritatem: et solliciti sunt exigere a nobis istiusmodi primitias spiritus, quae profecto non aliud sunt, quam primi et purissimi fructus sapientiae. Quod enim non ignoratis, Judas laudans vel confitens, et Zabulon habitaculum fortitudinis, Nephtalim cervus emissus interpretatur: qui nimirum agilitatis suae saltibus exprimit speculantis excessus, sed et opaca penetrare nemorum, ut ille sensuum, consuevit. Scimus autem qui dixerit: *Sacrificium laudis honorificabit me* (Ps. 49, 23.).

7. Verum si non est speciosa laus in ore peccatoris (Eccli. 15, 9.); nonne pernecessarium habetis continentiae virtutem, per quam fiat, ut non regnet peccatum in vestro mortali corpore? Porro continentia non habet meritum apud Deum, quae gloriam requirit humanam. Ideoque maxime opus est etiam puritate intentionis, qua soli mens vestra Deo et placere appetat, et valeat inhaerere. Neque enim aliud est inhaerere Deo, quam videre Deum; quod solis mundicordibus singulari felicitate donatur. Cor mundum habebat David, qui dicebat Deo: *Adhaesit anima mea post te* (Psal. 62, 9.); item, *mihi autem adhaerere Deo bonum est* (ib. 72, 28.). Videndo adhaerebat, et adhaerendo videbat. Animae ergo in his exercitatae coelestes sese nuncii familiares exhibent et frequentes, praesertim si frequenter orantem persenserint. Quis dabit mihi per vos, o benigni principes, petitiones meas innotescere apud Deum? Non enim Deo, cui etiam cogitatio hominis confitetur, sed apud Deum, hoc est, ipsis qui cum Deo sunt, tam beatis virtutibus, quam carne solutis spiritibus. Quis susci-

tabit me de terra inopem, et de stercore eriget pauperem, ut sedeam cum principibus, et solium gloriae teneam (1. Reg. 2, 8.)? Non ambigo quin gratanter in palatio colligant quem dignanter in sterquilinio visitant. Denique laetati sunt de conversione, et in assumptione non agnoscent?

8. Hos itaque puto inter orandum alloqui sponsam, et ipsis, tamquam sponsi domesticis ac sodalibus, desiderium cordis sui aperire, cum ait: *Osculetur me osculo oris sui.* Et vide familiare amicumque colloquium animae in carne suspirantis cum coelestibus potestatibus. Gestit in oscula, petit quod cupit; non tamen nominat quem amat, quia illos nosse non dubitat, utpote de quo sibi frequens cum illis soleat esse confabulatio. Propterea non dicit: Osculetur me ille, vel ille; sed *osculetur me* tantum: sicut et Maria Magdalena non exprimebat ex nomine quem quaereret, sed tantum ajebat ei, quem putabat hortulanum: *Domine, si tu sustulisti eum* (Joan. 20, 15.). Quem eum? Non aperit; quia palam omnibus esse credit quod a suo corde nec ad momentum recedere potest. Ita ergo et ista loquens sodalibus sponsi sui, tamquam consciis et quibus se noverat manifestam, tacito nomine repente in haec de dilecto verba prorumpit: *Osculetur me osculo oris sui.* De quo jam osculo nolo vos diutius protrahere, sed sermone crastino audietis quidquid orantibus vobis suggerere mihi inde dignabitur unctio docens de omnibus. Neque enim hoc secretum revelat caro et sanguis: sed is qui scrutatur profunda Dei Spiritus sanctus, qui a Patre Filioque procedens, cum ipsis pariter vivit et regnat in secula seculorum, Amen.

SERMO VIII.

Quomodo per osculum oris Dei significatur Spiritus sanctus, quem Ecclesia sibi petit dari ad notitiam sanctae Trinitatis.

1. Hodie vobis, sicut hesterna promissione tenetis, de summo, id est de oris osculo, disputare propositum est. Audite attentius quod sapit suavius et gustatur rarius, et intelligitur difficilius. Mihi videtur, ut paulo altius inchoem, ineffabile quoddam atque inexpertum omni creaturae osculum designasse, qui ait: *Nemo novit Filium nisi Pater; et nemo novit Patrem, nisi Filius, aut cui voluerit Filius revelare* (Matth. 11, 17.). Pater enim diligit Filium, et singulari dilectione amplectitur, sumus aequalem, aeternus coaeternum, unus unicum. Sed enim non minori ipse a Filio affectione adstringitur: quippe pro cujus amore et moritur, ipso attestante cum ait: *Ut sciant omnes, quia diligo Patrem, surgite, eamus* (Jo. 14, 31.); haud dubium quin ad passionem. Illa itaque mutua gignentis genitique cognitio pariter et dilectio, quid nisi osculum est suavissimum, sed secretissimum?

2. Ego pro certo ad tantum et tam sanctum divini amoris arcanum ne ipsam quidem angelicam admitti arbitror creaturam. Etenim, Paulo hoc ipsum sapiente, pax illa exsuperat omnem, etiam angelicum, sensum (Phil. 4, 7.). Unde nec ista, quamquam multum praesumens, audet tamen dicere: Osculetur me ore suo; soli illud scilicet reservans Patri: sed aliquid minus postulans, *Osculetur me*, inquit, *osculo oris sui*. Videte novam sponsam novum osculum accipientem, non tamen ab ore, sed ab osculo oris. *Insufflavit*,

inquit, *eis*, haud dubium quin Jesus apostolis, id est primitivae Ecclesiae; *et dixit*: *Accipite Spiritum sanctum* (Joan. 20, 22.). Osculum profecto fuit. Quid? corporeus ille flatus? Non, sed invisibilis Spiritus: qui propterea in illo Domini flatu datus est, ut per hoc intelligeretur et ab ipso pariter tamquam a Patre procedere[1]), tamquam vere osculum, quod osculanti osculatoque commune est. Itaque sufficit sponsae, si osculetur ab osculo sponsi, etiamsi non osculetur ab ore. Nec enim exiguum quid aut vile putat osculari ab osculo: quod non est aliud, nisi infundi Spiritu sancto. Nempe si recte Pater osculans, Filius osculatus accipitur: non erit ab re osculum Spiritum sanctum intelligi, utpote qui Patris Filiique inperturbabilis pax sit, gluten firmum, individuus amor, indivisibilis unitas.

3. De ipso igitur audet sponsa, ipsumque infundi sibi fidenter sub osculi nomine petit. Tenet quippe aliquid, unde non desit occasio praesumendi. Dicens enim Filius: *Nemo novit Filium nisi Pater, et nemo novit Patrem nisi Filius;* adjecit, *aut cui voluerit Filius revelare* (Matth. 11, 27.). Non autem diffidit sponsa quin sibi velit, si cui voluerit. Petit ergo audenter dari sibi osculum, hoc est, Spiritum illum, quo sibi et Filius reveletur et Pater. Alter enim sine altero nequaquam innotescit. Unde est illud: *Qui videt me, videt et Patrem meum* (Joan. 14, 9.); et illud

---

[1]) Idem docent magno consensu alii patres, ut ostendimus opusc. XVI, 234. ss. in annot., quibus addantur Heterius et Elpandus l. 1. n. 10; Alcuinus de process. Spiritus s.; Ratramnus contra graec. errores l. 1. c. 8; s. Anselmus de proc. Spiritus s. c. 9; s. Petrus Damianus opusc. I. c. 10; opusc. 28. c. 3; Anselmus Havelburgensis dial. l. 2. c. 15.

Joannis: *Omnis qui negat Filium, nec Patrem habet. Qui autem confitetur Filium, et Patrem habet* (1. Jo. 2, 24.). Ex quibus liquido constat, quia nec Pater sine Filio, nec Filius sine Patre agnoscitur. Merito proinde non in alterius tantum, sed in utriusque cognitione constituit summam beatitudinem qui dicit: *Haec est vita aeterna, ut cognoscant te verum Deum, et quem misisti Jesum Christum* (Joan. 17, 3.). Denique et qui sequuntur Agnum, referuntur habere nomen ejus, et nomen Patris ejus scriptum in frontibus suis (Apoc. 14, 1.): quod est de utriusque notitia gloriari.

4. Sed dicit aliquis: Ergo et Spiritus sancti agnitio non est necessaria, ut cum dixerit esse vitam aeternam nosse et Patrem et Filium, de Spiritu sancto tacuerit? Est utique: sed ubi Pater et Filius perfecte agnoscitur, utriusque bonitas, quae Spiritus sanctus est, quomodo ignoratur? Neque enim integre homo homini innotescit, quamdiu latet, utrumnam bonae an malae sit voluntatis. Quamquam et cum dictum est: *Haec est vita aeterna, ut cognoscant te verum Deum, et quem misisti Jesum Christum;* profecto si missio illa beneplacitum tam Patris benigne mittentis, quam Filii voluntarie obedientis demonstrat, non omnino tacitum est de Spiritu sancto, ubi tantae utriusque gratiae mentio facta est. Utriusque siquidem amor et benignitas Spiritus sanctus est.

5. Trinae ergo hujus agnitionis infundi sibi gratiam, quanta quidem capi in carne morali potest, sponsa petit, cum osculum petit. Petit autem a Filio, quia Filii est cui voluerit revelare. Revelat ergo Filius seipsum cui vult, revelat et Patrem. Revelat autem sine dubio per osculum, hoc est per Spiritum

sanctum, Apostolo teste qui ait: *Nobis autem revelavit Deus per Spiritum suum* (1. Cor. 2, 10.). At vero dando Spiritum per quem revelat, etiam ipsum revelat: dando revelat, et revelando dat. Porro revelatio, quae per Spiritum sanctum fit, non solum illustrat ad agnitionem, sed etiam accendit ad amorem, dicente Paulo: *Charitas Dei diffusa est in cordibus nostris per Spiritum sanctum, qui datus est nobis* (Rom. 5, 5.). Et ideo forsan de his, qui cognoscentes Deum, non tamquam Deum glorificaverunt, non legitur quod Spiritu sancto revelante cognoscerent: quia cum cognoscerent, non amaverunt. Sic quippe habes: *Deus enim illis revelavit.* Nec adjunctum est, per Spiritum suum: ne sibi sponsae osculum mentes impiae usurparent, quae contentae ea quae inflat[1]), eam quae aedificat nescierunt. Denique ipse Apostolus dicat per quid cognoverunt. *Per ea*, inquit, *quae facta sunt, intellecta conspexerunt.* Unde et constat, quia nec perfecte cognoverunt, quem minime dilexerunt. Si enim integre cognovissent bonitatem, qua pro eorum redemptione in carne nasci et mori voluit, non ignorassent. Audi denique quid eis de Deo revelatum fuerit: *Sempiterna*, ait, *virtus ejus et divinitas* (Rom. 1, 20.). Vides quia quod sublimitatis, quod majestatis est, in praesumptione spiritus, non Dei, sed sui rimati sint: quod autem mitis sit et humilis corde, non intellexerint. Nec mirum, quia et caput eorum Behemoth[2]) nihil humile, sed sicut de

---

[1]) *Ea, quae inflat*, supple scientia, *eam* i. e. charitatem *quae aedificat* (1. Cor. 8, 1.) nescierunt.

[2]) *Behemoth* i. e. *rex super universos filios superbiae*, ut habetur Job 41, 25., quem locum s. doctor respicit.

eo legitur, *omne sublime videt.* Quo contra David n
ambulabat in magnis, neque in mirabilibus super
(Ps. 130, 4.), ne scrutator majestatis opprimeretu
gloria (Prov. 25, 28.).

4. Vos quoque, ut caute in arcanis sensibus ped
figatis, mementote semper quod Sapiens admon
Altiora, inquit, *te ne quaesieris, et fortiora te*
scrutatus fueris (Eccli. 3, 22.). In Spiritu ambul
in illis, et non in sensu proprio. Doctrina Spiri
non curiositatem acuit, sed charitatem accendit. M
rito proinde sponsa, quem diligit anima sua inquire
non se suae carnis sensibus credit, non curiosita
humanae inanibus ratiociniis acquiescit; sed petit
culum, id est Spiritum sanctum invocat, per qu
accipiat simul et scientiae gustum et gratiae con
mentum. Et bene scientia, quae in osculo datur, c
amore recipitur: quia amoris indicium osculum e
Scientia ergo quae inflat, cum sine charitate sit, n
procedit ex osculo. Sed ne qui zelum Dei habent,
non secundum scientiam, sibi ullatenus arrogent
lud. Utrumque enim munus simul fert osculi grat
et agnitionis lucem et devotionis pinguedinem. I
quippe Spiritus sapientiae et intellectus, qui ins
apis ceram portantis et mel, habet omnino et un
accendat lumen scientiae, et unde infundat sapore
gratiae. Neuter ergo se osculum percepisse put
sive qui veritatem intelligit, nec diligit, sive qui
ligit, nec intelligit. Sane in osculo isto nec error
cum habet, nec tepor. Quamobrem geminae grati
sacrosancti osculi suscipiendae paret e regione duo
bia sua quae sponsa est, intelligentiae rationem, s
pientiae voluntatem, ut de pleno osculo glorians m
reatur audire: *Diffusa est gratia in labiis tuis, pr*

pterea benedixit te Deus in aeternum (Psal. 44, 3.). Itaque Pater Filium osculans, plenissime illi arcana suae divinitatis eructat, et spirat suavitatem amoris, Scriptura hoc significante, cum ait: *Dies diei eructat verbum* (ib. 18, 3.). Cui sane sempiterno singulariterque beato complexui nulli omnino, ut jam dictum est, creaturae interesse donatur, solo utriusque Spiritu teste ac conscio mutuae agnitionis et dilectionis. *Quis enim cognovit sensum Domini, aut quis consiliarius ejus fuit* (Rom. 11, 34.)?

7. Sed dicet mihi fortasse aliquis: Tibi ergo unde innotuit, quod nulli fateris creditum creaturae? Profecto Unigenitus, qui est in sinu Patris, ipse enarravit (Joan. 1, 18.), dixerim, non mihi misero et indigno, sed plane Joanni[1]) amico sponsi, cujus haec verba sunt; non solum autem, sed et Joanni evangelistae, utique discipulo quem diligebat Jesus. Placita enim fuit Deo et anima illius, digna prorsus nomine et dote sponsae, digna sponsi amplexibus, digna denique quae incumberet super pectus Domini. Hausit Joannes de sinu Unigeniti quod de paterno hauserat ille. Nec solus ipse tamen, sed et omnes, quibus idem ajebat magni consilii Angelus: *Vos dixi amicos, quia omnia quaecunque audivi a Patre meo, nota feci vobis* (Joan. 15, 15.). Hausit et Paulus, cujus evangelium non est ab homine, neque per hominem illud accepit; sed per revelationem Jesu Christi (Galat. 1, 12.). Profecto hi omnes tam feliciter, quam veraciter dicere possunt: *Unigenitus qui est in sinu Patris, ipse enarravit nobis.* Et illa enarratio quid eis, nisi osculum fuit? Sed osculum de osculo, et non de ore.

---

[1]) Joanni i. e. Baptistae.

Audi siquidem osculum de ore: *Ego et Pater uni sumus;* item, *Ego in Patre et Pater in me est* (. 10, 30. 38.). Osculum est ore ad os sumptum: s nemo appropiat. Osculum plane dilectionis et pac sed dilectio illa supereminet omni scientiae, et p illa omnem sensum exsuperat. Verumtamen qu oculus non vidit, nec auris audivit, nec in cor homi ascendit, Paulo revelavit Deus per Spiritum suu hoc est per osculum oris sui. Igitur Filium in Pat et Patrem esse in Filio, osculum de ore est. Qu autem legitur: *Non enim accepimus spiritum huj mundi, sed Spiritum qui ex Deo est, ut sciamus qu a Deo donata sunt nobis* (1. Cor. 2, 12.); osculu sane de osculo est.

8. Et ut apertius alterutrum distinguamus: q plenitudinem capit, osculum de ore sumit; qui ve de plenitudine, osculum de osculo recipit. Magn quidem Paulus: sed quantumlibet sursum porrigat etiamsi se usque ad tertium coelum extendat, cit os Altissimi tamen necesse est ut remaneat, et mo suo contentus in se subsistat: et cum pertingere vultum gloriae non valebit, condescendi sibi et alto transmitti osculum humiliter petat. Qui ve non rapinam arbitratur esse se aequalem Deo (Ph lip. 2, 6.), ita ut audeat dicere: *Ego et Pater unu sumus;* quia ex aequo conjungitur, ex aequo compl ctitur, non osculum de loco inferiori mendicat, s pari celsitudine os ori conjungit, et singulari praer gativa osculum de ore sumit. Christo igitur osculu est plenitudo, Paulo participatio: ut cum ille de o iste tantum de osculo osculatum se glorietur

9. Felix tamen osculum, per quod non solum agn scitur Deus, sed et diligitur Pater: qui nequaqua

plene cognoscitur, nisi cum perfecte diligitur. Quae in vobis anima sensit aliquando in secreto conscientiae suae *Spiritum Filii clamantem: Abba, Pater* (Gal. 6, 4.)? Ipsa, ipsa, paterno se diligi praesumat affectu, quae eodem se Spiritu, quo et Filius, affectam sentit. Confide, quaecunque es illa, confide nihil haesitans. In Spiritu Filii filiam cognosce te Patris, sponsam Filii vel sororem. Utroque vocabulo eam, quae hujusmodi est, invenies appellari. Ad manum est unde id probem: non multum laborabo. Vox sponsi est ad ipsam: *Veni in hortum meum, soror mea sponsa* (Cant. 5, 1.). Soror siquidem est, quia ex uno Patre: sponsa, quia in uno Spiritu. Nam si carnale matrimonium constituit duos in carne una, cur non magis spiritualis copula duos conjunget in uno spiritu? Denique qui adhaeret Domino, unus spiritus est (1. Cor. 6, 17.). Sed audi etiam de Patre, quam amanter quamque dignanter et filiam eam nominat, et nihilominus tamquam nurum propriam ad Filii blandos invitat amplexus. *Audi*, inquit, *filia, et vide, et inclina aurem tuam, et obliviscere populum tuum, et domum patris tui, et concupiscet Rex decorem tuum* (Ps. 44, 11.). Ecce a quo ista flagitat osculum. O sancta anima, reverentiam habe, quoniam ipse est Dominus Deus tuus, et fortasse non osculandus, sed adorandus cum Patre et Spiritu sancto in secula seculorum. Amen.

SERMO IX.

De uberibus sponsi, id est Christi, quorum unum est longanimitas exspectandi peccatores: alterum benignitas seu facilitas eos recipiendi.

1. Accedamus jam ad librum, verbisque sponsae rationem demus et consequentiam. Pendent enim et praerupta nutant absque principio. Ideoque praemittendum cui competenter cohaereant. Ponamus proinde istos, quos sponsi sodales diximus, visitandi salutandique gratia, sicut heri et nudiustertius, accessisse nunc quoque ad sponsam; ipsamque submurmurantem et taedentem reperisse, mirari causam, et quasi alloqui in hunc modum: Quid novi accidit? quid te cernimus solito tristiorem? quae inopinati murmuris causa? Certe cum aversa et alienata ires post amatores tuos, cum quibus male erat tibi, compulsa tandem reverti ad virum tuum priorem, nonne, ut saltem merereris tangere pedes, multis precibus et fletibus institisti? Recolo, inquit. Quid? Obtento eo, simulque accepta in osculo pedum indulgentia de offensis, numquid non rursus facta impatiens, et tanta nequaquam dignatione contenta, sed majoris familiaritatis cupida, secundam quoque gratiam eadem qua prius instantia postulasti et impetrasti, ita ut in osculo manus adepta sis virtutes non paucas et non parvas? Non diffiteor, ait. Et illi: Enim vero num tu es quae jurare et obtestari solebas, si unquam ad osculum manus pervenire daretur, sufficere jam tibi: nil te de cetero petituram? Ego. Quid igitur? Forte horum quae acceperas quippiam ablatum causaberis? Nihil. An vero times repetitum iri

quod tibi de mala tua pristina conversatione indultum praesumpseras? Non.

2. Age tamen, dic unde queamus satisfacere tibi. Non quiesco, ait, nisi osculetur me osculo oris sui. Gratias de osculo pedum; gratias et de manus: sed si cura est illi ulla de me, *osculetur me osculo oris sui* (Cant. 1, 1.). Non sum ingrata, sed amo. Accepi, fateor, meritis potiora, sed prorsus inferiora votis. Desiderio feror, non ratione. Ne, quaeso, causemini praesumptionem, ubi affectio urget. Pudor sane reclamat: sed superat amor. Nec ignoro, quod honor regis judicium diligit (Psal. 98, 4.); sed praeceps amor nec judicium praestolatur, nec consilio temperatur, nec pudore frenatur, nec rationi subjicitur. Rogo, supplico, flagito: *Osculetur me osculo oris sui.* En gratia ipsius multis jam annis caste sobrieque vivere curo, lectioni insisto, resisto vitiis, orationi incumbo frequenter; vigilo contra tentationes, recogito annos meos in amaritudine animae meae. Sine querela me arbitror, quantum in me est, conversari inter fratres; superioribus potestatibus subdita sum, egrediens et regrediens ad imperium senioris. Aliena non cupio: mea potius et me pariter dedi. In sudore vultus mei comedo panem meum: ceterum quod in his omnibus est, totum constat de consuetudine, de dulcedine nihil. Quid nisi, juxta prophetam, *vitula Ephraim sum, docta diligere trituram* (Osee 10, 11.)? Denique in Evangelio qui hoc solum quod facere debet, facit, servus inutilis reputatur (Luc. 17, 10.). Mandata forsan utcunque adimpleo: sed anima mea sicut terra sine aqua in illis. Ut igitur holocaustum meum pingue fiat, *osculetur me*, quaeso, *osculo oris sui.*

3. Plerique vestrum mihi quoque, ut memini, in pri-

vatis confessionibus[1]) suis conqueri solent super hujusmodi animi arentis languore atque hebetudine stolidae mentis, quod Dei scilicet alta atque subtilia penetrare nequeant; quod de suavitate spiritus aut nil, aut parum sentiant. Quid isti nisi ad osculum suspirant? Suspirant plane, et inhiant spiritui sapientiae et intellectus: intellectus utique quo pertingant; sapientiae, qua gustent quod intellectu apprehenderint. Ego in hoc ipso affectu sanctum puto orasse prophetam, cum diceret: *Sicut adipe et pinguedine repleatur anima mea, et labiis exsultationis laudabit os meum* (Psal. 62, 6.). Osculum omnino petebat, et illud osculum, in cujus tactu perfusis labiis pinguedine gratiae specialis (*al.* spiritalis), sequeretur quod alibi idem ipse precatur: *Repleatur os meum laude, ut cantem gloriam tuam tota die magnitudinem tuam* (Psal. 70, 8.). Denique et eructavit ubi gustavit: *Quam magna multitudo dulcedinis tuae, Domine, quam abscondisti timentibus te* (ib. 30, 20.)! Satis hoc osculum detinuit nos, et necdum me illud (ut verum fatear) digne satis expressisse confido. Sed transeamus ad reliqua: quia id melius impressum, quam expressum innotescit.

4. Sequitur: *Quia meliora sunt ubera tua vino, ragrantia unguentis optimis* (Cant. 1, 1.). Et haec verba cujus sint, auctor non loquitur, relinquens nobis libere commentari, cui potissimum personae con-

---

[1]) Harum privatarum confessionum nomine non tam videntur intelligi confessiones sacramentales, quam illa colloquia seu collationes, in quibus monachi suis praepositis seu abbatibus rationem reddebant conscientiae, prouti nunc quoque variis in ordinibus vel congregationibus religiosis moris est.

veniant. Mihi vero non deest unde illa congruenter assignem sive sponsae, sive sponso, sive etiam sponsi sodalibus. Et primum sponsae qualiter congruant, indicabo. Interim confabulantibus illa pariter atque illis, accessit ipse, de quo sermo erat. Utique libens appropriat de se loquentibus. Sic solet. Sic euntibus in Emmaus et conferentibus inter se, jucundum se facundumque exhibuit comitem (Luc. 24, 15.). Nempe hoc est quod in Evangelio pollicetur: *Ubi duo vel tres congregati fuerint in nomine meo, ego sum in medio eorum* (Matth. 18, 20.); et per prophetam: *Antequam*, ait, *clament, ego exaudiam; et adhuc loquentibus illis, dicam: Ecce adsum* (Isa. 65, 24.). Ita ergo nunc non vocatus affuit, et delectatus verbis praevenit preces. Arbitror quod interdum nec verba exspectat, sed solis cogitationibus advocetur. Denique sit homo qui inventus est secundum cor Dei: *Desiderium pauperum exaudivit Dominus, praeparationem cordis eorum audivit auris tua* (Psal. 9, 17.). Attendite et vos vobis in omni loco, scientes quoniam omnia vestra norit, scrutans corda et renes Deus, qui finxit singillatim corda vestra, et intelligit omnia opera vestra. Sponsa ergo sponsum adesse persentiens, substitit (pudet enim praesumptionis in qua se deprehensam intelligit, nam verecundius id moliri per internuncios existimarat): moxque conversa ad ipsum, temeritatem, prout valet, excusare conatur: *Quia meliora sunt*, inquiens, *ubera tua vino, fragrantia unguentis optimis.* Ac si dicat: Si altum sapere videor, tu fecisti, o sponse, qui in dulcedine uberum tuorum tanta me dignatione lactasti, quatenus omni metu, tui charitate, non mea temeritate, depulso, audeam plus forte, quam expediat. Audeo sane

pietatis memor, immemor majestatis. Haec pro v
borum consequentia dicta sint.

5. Nunc qualis sit ista uberum sponsi commenda
videamus. Duo sponsi ubera, duo in ipso sunt in
nitae mansuetudinis argumenta, quod et patienter
spectat delinquentem, et clementer recipit poenit
tem. Gemina, inquam, dulcedo suavitatis exubera
pectore Domini Jesu, longanimitas videlicet in
spectando et in donando facilitas. Et audi quia
sit hoc inventum meum. Legis profecto de longa
mitate: *An divitias bonitatis ejus, et patientiae
longanimitatis contemnis?* item: *An ignoras q
benignitas Dei ad poenitentiam te adducit* (Rom
4.)? Ad hoc siquidem diu suspendit sententiam ul
nis a contemnente, ut quandoque exhibeat grati
remissionis in poenitente. *Non enim vult mor
peccatoris, sed ut convertatur et vivat* (Ezech. 33, 1
Ponamus exempla et de altero ubere, quod dictum
remittendi facilitas. Legis et de ipsa: *Quacun
hora ingemuerit peccator, peccatum suum remitte
ei* (ibid. 12.). Legis: *Derelinquat impius vi
suam, et vir iniquus cogitationes suas, et reverta
ad Dominum, et miserebitur ejus; et ad Deum
strum, quoniam multus est ad ignoscendum* (Is.
7.). Pulchre David paucis comprehendit utrum
dicens: *Longanimis et multum misericors* (Ps. 1
8.). Hujus ergo geminae bonitatis experimento
eam se fiduciam excrevisse fatetur sponsa, ut aud
petere osculum. Quid mirum dicens, si sic praesu
de te, o sponse, quae de tuis uberibus tantam s
experta abundantiam suavitatis? Ergo ad audend
me provocat dulcedo uberum tuorum, non meo
confidentia meritorum.

6. Quod autem dicit: *Meliora sunt ubera tua vino*, hoc est: Pinguedo gratiae, quae de tuis uberibus fluit, efficacior mihi est ad spiritualem profectum, quam mordax increpatio praelatorum. Nec solum meliora vino, sed *et fragrantia unguentis optimis*: quia non modo internae dulcedinis lacte praesentes alis, sed bonae quoque opinionis grato odore respergis absentes, bonum habens testimonium et ab his qui intus, et ab his qui foris sunt. Habes, inquam, lac intus, et foris unguenta: quoniam quidem non essent quos lacte reficeres, si non prius odore attraheres. Sane de his unguentis, si quid dignum consideratione contineant, videbitur post haec, cum eo ventum fuerit, ubi dicit in consequentibus: *In odore unguentorum tuorum curremus.* Nunc, juxta promissum nostrum, haec ipsa verba, quae sponsae data sunt, an et Sponso congruant videamus.

7. Sponsa loquente de Sponso, repente, ut dixeram, adest ille, annuit voto, dat osculum, impletque in ea sermonem qui scriptus est: *Desiderium cordis ejus tribuisti ei, et voluntate labiorum ejus non fraudasti eum* (Psal. 20, 3.). Quod et probat ex ejus uberum repletione. Tantae nempe efficaciae osculum sanctum est, ut ex ipso mox, cum acceperit illud, sponsa concipiat, tumescentibus nimirum uberibus, et lacte quasi pinguescentibus in testimonium. Quibus studium est orare frequenter, experti sunt quod dico. Saepe corde tepido et arido accedimus ad altare, orationi incumbimus. Persistentibus autem repente infunditur gratia, pinguescit pectus, replet viscera inundatio pietatis: et si sit qui premat, lac conceptae dulcedinis ubertim fundere non tardabunt. Dicat ergo: Habes sponsa quod petiisti, et hoc tibi signum, quia meliora

facta sunt ubera tua vino. Hinc te scilicet nc
osculum accepisse, quod te concepisse sentis.
et ubera tibi intumuerunt, facta in ubertate
meliora vino scientiae secularis, quae quidem ine
sed curiositate, non charitate: implens, non nutr
inflans, non aedificans; ingurgitans, non confo
8. Sed demus et sodalibus ista depromere. In
inquiunt, murmuras adversus Sponsum: quia id
valet quod ille jam dedit, quam quod tu petis.
enim postulas, te quidem delectat: sed ubera q
parvulos alis, quos et paris, meliora, hoc est, n
sariora sunt vino contemplationis. Aliud siqu
est quod unius laetificat cor hominis, et aliud
aedificat multos. Nam etsi Rachel formosior,
Lia fecundior est. Noli ergo nimis insistere os
contemplationis, quia meliora sunt ubera prae
tionis.
9. Occurrit et alius sensus, quem quidem non
posueram, sed minime praeteribo. Ut quid
verba haec non magis convenire dicamus eis
quibus praeest in sollicitudine, tamquam parvulis
ter aut nutrix? Nec enim aequanimiter ferunt ju
culae et tenerae adhuc animae, illam vacare q
cujus plenius erudiri doctrina et exemplis infor
desiderant. An non denique talium in subseq
compescitur inquietudo, ubi sub gravi contesta
prohibentur suscitare dilectam, quo usque ipsa v
Hae itaque sentientes osculis inhiare sponsam,
cretum quaerere sibi, fugitare publicum, decli
turbas, et curae ipsarum propriam praeferre quie
Noli inquiunt, noli; quia major in uberibus, qua
amplexibus, fructus exsistit. Per ea siquidem
vindicas a carnalibus desideriis, quae militant ad

animam; eripis mundo, et acquiris Deo. Hoc est quod ajunt: *Quia meliora sunt ubera tua* Carnis, inquiunt, voluptatem qua paulo ante, uam vino ebriae, tenebamur, vincunt hae, quas obis ubera stillant, deliciae spirituales.

. Et pulchre vino comparant carnalem affectum. im uva semel expressa non habet jam quod de- ndat, sed perpetua ariditate damnatur; sic caro ssura mortis ab omni prorsus sua delectatione ur, nec ultra revirescit ad libidines. Unde pro- : *Omnis caro fenum, et omnis gloria ejus iam flos feni. Exsiccatum est fenum, et ce- los* (Isa 40. 6.); et Apostolus: *Qui seminat in , de carne et metet corruptionem* (Galat. 6, 8.); sum: *Esca ventri, et venter escis; Deus autem ic, et has destruet* (1, Cor. 6, 13.). Vide autem arni tantum, sed et mundo forte competat ista rtio. Siquidem et ipse transit, et concupiscen- is: et cum omnia quae in mundo sunt, finem nt, finis eorum non erit finis. Verum ubera non Haec enim cum exhausta fuerint, rursum de materni pectoris sumunt quod propinent sugen- Merito proinde meliora carnis seculive amore ntur ubera sponsae, quae nullo unquam lacten- numero arefiunt, semper abundant de visceribus atis, ut iterum fluant. Flumina siquidem fluunt ntre ejus, fitque in ea fons aquae vivae salientis am aeternam (Joan. 7, 33.). Cumulatur deinde iberum fragrantia unguentorum, quod non so- erborum sapore pascant, sed et factorum opi- redoleant. Jam quae sint ubera, quo tumida qualibus delibuta unguentis, sub alio sermonis pio Christo adjuvante monstrabimus: qui cum

Patre et Spiritu sancto vivit et regnat Deus per omnia secula seculorum. Amen.

SERMO X.

De tribus unguentis spiritualibus, scilicet contritionis, devotionis et pietatis.

1. Non sum ego profundi sensus, neque adeo perspicacis ingenii, ut novi quippiam ex me adinvenire possim: sed est fons magnus et indeficiens os Pauli, quod patet ad nos. De ipso haurio mihi etiam nunc in ostensione uberum sponsae, sicut et frequenter soleo. *Gaudere*, inquit, *cum gaudentibus, flere cum flentibus* (Rom. 12, 15.). Materni breviter exprimuntur affectus quia nec dolere parvuli, nec valere queunt absque illa quae genuit: utrobique necesse est suis eam conformare visceribus. Igitur, juxta Pauli sententiam (*al.* sapientiam), duas illas affectiones duobus sponsae uberibus assignabo, compassionem uni, et congratulationem alteri. Alioquin parvula est et nondum nubilis, si nondum ubera misit, si se videlicet neque ad congaudendum sentiat promptam, neque pronam ad condolendum. Talis si forte ad regimen animarum seu ad officium praedicationis assumitur, aliis quidem non prodest, sibi vero obest plurimum. Porro sese ingerere, quantae impudentiae est?

2. Sed redeamus ad ubera sponsae, ac pro diversitate uberum, diversas et lactis species proponamus. Nam congratulatio quidem exhortationis, compassio vero consolationis lac fundit. Porro utramque speciem ubertim coelitus irrorari pio pectori suo spiritualis mater toties sentit, quoties osculum sumit. Vi-

deas eam mox plenis uberibus parvulis incubare lactandis, et ex uno quidem consolatoria, ex altero vero exhortatoria uberius ministrare, prout singulis convenire videbit. Verbi causa, si quem forte ex his quos genuit in Evangelio, deprehenderit forti aliqua tentatione concussum, et inde turbatum ac tristem, pusillanimemque factum, non posse jam ferre vim tentationis: quomodo condolet, quomodo mulcet, quomodo plangit, quomodo consolatur? quot argumenta pietatis mox reperit, quibus erigat desolatum? E contra, si promptum, si alacrem, si bene proficientem cognoverit; exsultat, aggreditur salutaribus monitis, accendit amplius, instruit de quibus potest, ut perseveret, utque in melius semper proficiat exhortatur. Omnibus se conformat, omnium in se transfert affectus, matrem se denique probat non minus deficientium, quam proficientium.

3. Quanti hodie secus affectos se ostendunt? De his dico, qui animas regere susceperunt. Quod enim sine miserabili gemitu dicendum non est, Christi opprobria, sputa, flagella, clavos, lanceam, crucem et mortem, haec omnia in fornace avaritiae conflant, et profligant in acquisitionem turpis quaestus, et pretium universitatis suis marsupiis includere festinant[1]);

[1]) Carpit illorum pastorum avaritiam, qui negligunt curam animarum, pro quibus Christus opprobria, sputa, flagella etc. sustinuit, et qui munere ac potestate sua ipsis in animarum salutem a Christo concessa in acquisitionem turpis quaestus abutuntur, atque ita ‚pretium universitatis,' quo scil. mundus fuit redemptus ‚suis marsupiis includere festinant:' quatenus scil. animas, quas Christus emit pretio sanguinis sui ipsisque pascendas tradit, hunc tantum in finem regendas suscipiunt, non ut eorum curent salutem, quam Christus in iis redimendis intendit, sed ut inde ditescant.

hoc solo sane a Juda Iscariotis differentes, quod horum omne emolumentum paucorum denarior numero compensavit; isti voraciori ingluvie lucror infinitas exigunt pecunias. His insatiabili deside inhiant, pro his ne amittant, timent; et cum an tunt, dolent: harum in amore quiescunt, quant dumtaxat liberum eis est a servandi vel augmenta cura. Animarum nec casus reputatur, nec salus. N sunt profecto matres, qui cum sint de Crucifixi pa monio nimium incrassati, impinguati, dilatati, compatiuntur super contritione Joseph. Quae ma est, non dissimulat: habet ubera, et non vacua. G dere cum gaudentibus, flere cum flentibus novit, cessat exprimere de ubere quidem congratulatic lac exhortationis; de ubere vero compassionis lac c solationis. Et de sponsae uberibus vel uberum la ista sufficiant.

4. Jam qualibus etiam unguentis eadem ubera doleant, indicabo, si tamen vestris orationibus ju ut quod inde mihi sentire datum est, detur et elo digne ad audientium utilitatem. Alia sponsi, at alia sponsae unguenta sunt, quemadmodum et cuique ubera. Sed de sponsi quo in loco tractand sit, superius praefixum est: nunc sponsae unguer intendamus, idque attentius tamquam his, quae Sc ptura non mediocriter commendavit, ita ut ea p nunciaverit non simpliciter bona, sed *optima*. Et p diversas species unguentorum, quo ex pluribus quae potissimum sponsae uberibus congruant, eli mus. Est unguentum contritionis, et est unguent devotionis, est et pietatis. Primum pungitivum lorem faciens; secundum temperativum dolorem

; tertium sanativum etiam morbum expellens.
de singulis latius disseramus.

Est ergo unguentum, quod sibi conficit anima
s irretita criminibus, si, cum incipit cogitare
uas, colligat, congerat conteratque in mortariolo
ientiae multas ac varias species peccatorum suo-
et intra aestuantis pectoris ollam simul omnia
t igne quodam poenitentiae et doloris, ut possit
cum propheta: *Concaluit cor meum intra me,*
meditatione mea exardescet ignis (Psal. 38, 4.).
hoc est unguentum, quo anima peccatrix suae
rsionis primordia condire debet, plagisque suis
tibus adhibere. Primum namque sacrificium
piritus contribulatus. Quamdiu ergo non habet,
uam pauper et inops, unde sibi melius ac pretio-
omponat unguentum, non negligat parare in-
istud, licet de vilibus speciebus: quia cor con-
n et humiliatum Deus non despiciet (Ps. 50,
Tanto autem minus vile divinis apparebit con-
ibus, quanto plus sibi illa viluerit in recordatione
torum suorum.

Tamen si illo visibili, quo visibiliter uncti a pec-
e corporei pedes Dei referuntur in Evangelio,
ibile hoc et spirituale fuisse dicimus figuratum,
omnino vile reputare poterimus. Quid enim de
egitur? *Et domus*, inquit, *impleta est ex odore*
enti (Joan. 12, 3.). Peccatricis[1]) manibus distil-

Supponit hic s. Bernardus Mariam Lazari et Marthae
m, quae unxit Domini pedes et cujus unctionis occasione
s Joan. 12, 3: *Et domus impleta est ex odore unguenti,*
n fuisse cum illa Maria Magdalena, de qua ejecerat Dominus
daemonia et quae poenitens lacrimis rigaverat ejusdem
et unguento unxerat, prout narrat Lucas 7, 38. Identitatem

labatur, et extremis membris corporis, id est pedibus, fundebatur; et tamen non usque adeo contemptibile aut vile fuit, quin totam domum vis aromatum et suavitas repleret odoris. Quod si attendamus, quanta in unius peccatoris conversione fragrantia respergatur Ecclesia, et quantis fiat odor vitae ad vitam quivis poenitens, si publice perfecteque poeniteat; profecto et de hoc aeque iudubitanter pronunciabimus, quia *domus impleta est ex odore unguenti.* Denique et supernas beatorum mansiones attinget poenitentiae odor, ita ut, teste ipsa Veritate, magnum gaudium sit inter angelos Dei super uno peccatore poenitentiam agente (Luc. 15, 10.). Gaudete poenitentes, pusillanimes confortamini. Vobis dico, quos nuper conversos de seculo, et a viis vestris pravis recedentes, excepit mox amaritudo et confusio animi poenitentis, ac velut recentium adhuc vulnerum dolor nimius excruciat et perturbat. Securae manus vestrae distillent myrrhae amaritudinem in salubrem hanc unctionem: quia cor contritum et humiliatum Deus non despiciet (Ps. 50, 19.). Non est omnino spernenda, nec vilis aestimanda hujusmodi unctio, cujus odor non solum homines provocat ad correctionem, sed et angelos ad exsultationem invitat.

7. Sed est unguentum tanto isto profecto pretiosius, quanto de melioribus compositum speciebus. Hujus siquidem species ne longe quaerantur, penes nos et

---

pariter agnoscit serm. 3. in assumpt. n. 2. Infra vero serm. 23. in Cant. n. 9. dubium permittit. Et sane non defuerunt qui distinguerent duas, imo et tres Magdalenas; sed praeferenda omnino est sententia s. doctoris, cui praeter alia favet sensus etiam Ecclesiae, quae omnia, quae de Maria Magdalena in Evangelio leguntur, in officio 22. Jul. uni adscribit.

ıe difficultate reperimus, ac de nostris hortulis
n perfacile copiam tollimus, quotiescunque ne-
as poscit. Quis enim non satis de proprio, cum
ad manum habet iniquitates et peccata, si non
nulat? Hae autem sunt, sicut recognoscitis, spe-
ınguenti primi, quod jam descripsimus. At vero
di hujus aromata terra nostra nequaquam pro-
sed procul et de ultimis finibus ea nobis con-
nus. Nempe omne datum optimum, et omne
n perfectum desursum est, descendens a Patre
ıum (Jac. 1, 17.). Fit enim unguentum istud de
is collatis humano generi beneficiis. Felix qui
ibi studiose colligere et ante mentis suae oculos
cum gratiarum actione reducere curat. Pro-
cum fuerint in vasculo pectoris pistillo crebrae
tationis contusa atque contrita, deinde igne sancti
erii simul decocta omnia, et demum impinguata
laetitiae; erit unctio longe pretiosior excellentior-
riore. Sufficit ad probandum ejus testimonium
it: *Sacrificium laudis honorificabit me* (Ps. 49,
Nec dubium quin excitet ad laudandum bene-
um recordatio.

Porro cum Scriptura hoc solum testetur de illo
quia nequaquam despicitur, liquet amplius esse
nendatum quod et honorificat. Denique illud pe-
apponitur, hoc capiti. Si enim in Christo ca-
ıd Divinitatem referendum est, dicente Paulo:
t Christi Deus (1. Cor. 11, 3.): proculdubio ca-
ıngit qui gratias agit, quoniam Deum tangit,
ıominem. Non quia non sit homo qui Deus est,
dem Deus et homo unus est Christus: sed quia
bonum a Deo, non ab homine est, etiam ipsum
per hominem ministratur. Profecto enim spi-

ritus est qui vivificat, caro non prodest quicq
(Joan. 6, 64.). Propterea et maledictus qui spem s
ponit in homine (Jer. 17, 5.); quoniam etsi spes
stra tota merito pendet ex homine Deo, non ta
quia homo, sed quia Deus est. Itaque illud ped
hoc capiti exhibetur: quoniam et humiliatio co
cordis humilitati congruit carnis et majestatem
glorificatio. En quale unguentum proposui vobis,
se nimirum tangi caput illud tremendum princi
bus non ducit indignum, imo et honoris insign
dicat, dicens: *Sacrificium laudis honorificabit m*

9. Quamobrem non est pauperis et inopis seu
silli cordis animae, conficere istiusmodi unctio
nempe cujus aromata et species sola confidentia
sidet, quae tamen de libertate spiritus et cordis
tate descendat. Quae enim pusillanimis est et mo
fidei mens, rei suae familiaris tenuitate constring
nec valet prae inopia otiari ad vacandum divinis
dibus, seu his, quae laudes pariunt, intuendis
ficiis. Et si quando certe conatur assurgere, confe
domesticarum necessitatum curis urgentibus revo
ad sua, et in se comprimi propria egestate comp
tur. Quod si hujus miseriae quaeritur a me c
dicam quod ipsi in vobis, nisi fallor, aut esse,
fuisse recognoscetis. Duabus de causis videtur
hujusmodi animi aegritudo et diffidentia solere
tingere, aut de novitate videlicet conversionis,
certe de conversationis tepore, etiamsi in convers
longum tempus habuerit. Utrumque profecto h
liat et dejicit conscientiam et inquietam facit,
sive pro tempore, sive pro tepore antiquas animi
siones necdum in se emortuas sentit: et necesse
inde habens resecandis intendere de cordis ho

spinis iniquitatum et urticis cupiditatum, longius a semetipsa evagari non sinitur. Quid enim? qui laborat in gemitu suo, proteritne simul et in Dei laudibus exsultare? Quonam modo in ore gementis et plangentis sonabit pariter illud Isaiae, *gratiarum* scilicet *actio et vox laudis* (Isai. 51, 3.)? Nam sicut a Sapiente accipimus, *Musica in luctu, importuna narratio est* (Eccli. 22, 6.). Denique gratiarum actio beneficium sequitur, non praecedit. Quae autem adhuc in tristitia est anima, beneficio non gaudet, sed indiget. Habet ergo unde preces offerat; non autem unde referat grates. Quomodo enim recolet beneficium, quod non accepit? Merito proinde dixi, non esse animae pauperis conficere hoc unguentum, quod de recolendis divinis beneficiis componi debet: quoniam non potest videre lucem, donec tenebras intuetur. Nempe in amaritudine est, occupatque memoriam tristis recordatio peccatorum, nec libet laetum quippiam simul admittere. Idcirco talibus denunciat spiritus propheticus, dicens: *Vanum est vobis ante lucem surgere* (Ps. 126, 2,): Quod est: Frustra surgitis ad intuenda beneficia quae delectant, nisi prius recepto lumine consolationis de reatibus qui conturbant. Non est ergo pauperum hoc unguentum.

10. Sed videte quinam de ejus copia non immerito glorientur. *Ibant gaudentes* apostoli *a conspectu concilii, quoniam digni habiti sunt pro nomine Jesu contumeliam pati* (Act. 5, 41.). Multam sibi profecto instillaverant de pinguedine spiritus, quorum lenitas non dico verbis, sed nec verberibus cessit. Erant enim divites in charitate, quae nullius exhauritur expensis, et de ipsa facile holocausta medullata offerre sufficiebant. Fundebant passim sudantia pectora liquorem

sanctum, quo imbuta plenius erant, quando loquebantur variis linguis magnalia Dei, prout Spiritus sanctus dabat eloqui illis (Act. 2, 11.). Nec dubium quin et illi abundarent iisdem unguentis, quibus Apostolus testimonium perhibebat, dicens: *Gratias ago Deo meo semper pro vobis in gratia Dei, quae data est vobis in Christo Jesu; quia in omnibus divites facti estis in illo, in omni verbo et in omni scientia, sicut testimonium Christi confirmatum est in vobis, ita ut nihil vobis desit in ulla gratia* (1. Cor. 1, 4.). Utinam et pro vobis ego has ipsas gratias referre possim, ut videam vos divites in virtutibus, alacres in laudibus Dei spirituali hac pinguedine abundantius redundantes in Christo Jesu Domino nostro.

SERMO XI.

De duobus, hoc est fructu et modo, pertinentibus ad opus humanae redemptionis.

1. Dixi in fine sermonis, nec me iterare piget, quod cupiam vos omnes fieri sacrae unctionis participes, illius videlicet, in qua Dei beneficia cum laetitia et gratiarum actione recolit sancta devotio. Hoc enim bonum est, tum propter relevandos vitae praesentis labores, qui utique tolerabiliores nobis fiunt exsultantibus in laude Dei; tum quia nihil ita proprie quendam terris repraesentat coelestis habitationis statum, sicut alacritas laudantium Deum, Scriptura dicente: *Beati qui habitant in domo tua, Domine! in secula seculorum laudabunt te* (Psal. 83, 5.). De hoc praecipue unguento puto dixisse prophetam: *Ecce quam bonum et quam jucundum habitare fratres in unum: sicut unguentum in*

capite (ib. 132, 1.). Neque enim priori videtur posse congruere. Illud enim etsi bonum sit, non est tamen jucundum; quia recordatio peccatorum amaritudinem facit, non jucunditatem. Sed nec qui illud faciunt in unum habitant, cum quisque peccata propria lugeat atque deploret. Qui vero in gratiarum actione versantur, Deum solum intuentur et cogitant; ac per hoc ipsi vere habitant in unum. Bonum est autem quod faciunt, quia servant ei justissime gloriam cujus est; et nihilominus jucundum, quia delectat.

2. Quamobrem suadeo vobis amicis meis reflectere interdum pedem a molesta et anxia recordatione viarum vestrarum, et evadere in itinera planiora serenioris memoriae beneficiorum Dei, ut qui in vobis confundimini, ipsius intuitu respiretis. Volo vos experiri illud quod sanctus propheta consulit, dicens: *Delectare in Domino, et dabit tibi petitiones cordis tui* (ibid. 36 4.). Et quidem necessarius dolor pro peccatis, sed si non sit continuus. Sane interpoletur laetiori recordatione divinae benignitatis, ne forte prae tristitia induretur cor, et desperatione plus pereat. Misceamus absinthio mel, ut salubris amaritudo salutem dare tunc possit, cum immixto temperata dulcore bibi poterit. Audi denique Deum, quomodo ipse contriti cordis temperat amaritudinem, quomodo pusillanimem a desperationis barathro revocat, quomodo blandae et fidelis promissionis melle moerentem consolatur, erigit diffidentem. Ait per prophetam: *Ego infrenabo os tuum laude mea, ne intereas* (Is. 48, 9.): hoc est: Ne intuitu facinorum tuorum nimiam incurras tristitiam, atque instar effrenis equi desperatus in praeceps ruas et pereas; freno te, inquit, inhibebo indulgentiae meae; et meis laudibus erigam respirabis-

que in bonis meis, qui de tuis confunderis malis, dum me sane benigniorem, quam te culpabiliorem invenies. Hoc freno si infrenatus fuisset Cain, nequaquam desperando dixisset: *Major est iniquitas mea, quam ut veniam merear* (Gen. 4, 13.). Absit, absit. Major enim est ejus pietas, quam quaevis iniquitas. Ideo justus non continue, sed tantum in principio sermonis accusator est sui (Prov. 18, 17.): porro autem in Dei laudes extrema sermonis claudere consuevit. Videte denique justum hoc ordine procedentem: *Cogitavi*, ait, *vias meas, et converti pedes meos in testimonia tua* (Ps. 118, 59.), ut qui videlicet contritionem et infelicitatem in viis propriis perpessus fuerat, in via testimoniorum Dei delectaretur, sicut in omnibus divitiis. Et vos igitur exemplo justi, si de vobis in humilitate sentitis, sentite et de Domino in bonitate. Sic enim legitis apud Sapientem: *Sentite de Domino in bonitate, et in simplicitate cordis quaerite illum* (Sap. 1, 1.). Hoc autem facile menti persuadet divinae munificentiae frequens, imo continua recordatio. Alioquin quomodo implebitur apostolicum illud: *In omnibus gratias agentes* (1. Thess. 5, 17.), si ea pro quibus gratiae debentur, a corde recesserint? Nolo vos judaico notari opprobrio, de quibus Scriptura testatur, quod non fuerint memores benefactorum ejus, et mirabilium ejus quae ostendit eis (Ps. 77, 11.).

3. Verum quoniam bona, quae largiri mortalibus non cessat misericors et miserator Dominus, recolere et recolligere omnia omni homini impossibile est *quis* enim *loquetur potentias Domini, auditas faciet omnes laudes ejus* [Ps. 105, 2.]), id saltem, quod praecipuum est et maximum, opus videlicet nostrae redemptionis, a memoria redemptorum aliquatenus

non recedat. In quo opere duo potissimum, quae nunc occurrunt, vestris studiis intimare curabo: et hoc quam paucis ad compendium potero, memor illius sententiae: *Da occasionem sapienti, et sapientior erit* (Prov. 9, 9.). Duo ergo illa sunt, modus et fructus. Et modus quidem Dei exinanitio est: fructus vero nostri de illo repletio. Hoc meditari sanctae spei seminarium est: illud summi amoris incentivum. Utrumque profectibus nostris necessarium, ne aut spes mercenaria sit, si amore non comitetur; aut amor tepescat, si infructuosus putetur.

4. Porro fructum talem exspectamus nostri amoris, qualem ipse quem amamus promisit: *Mensuram*, inquiens, *plenam, et confertam, et coagitatam, et superefluentem dabunt in sinum vestrum* (Luc. 6, 38.). Mensura ista, ut audio, erit sine mensura. Sed velim scire, cujus rei futura sit illa mensura, vel potius illa immensitas quae repromitttitur. *Oculus non vidit, Deus absque te, quae preparasti diligentibus te* (Is. 64, 4.). Dic nobis tu qui praeparas, quid praeparas? Credimus, confidimus revera sicut promittis: *Repleplebimur in bonis domus tuae* (Psal. 64, 5.). Sed quibus, quaeso, bonis, vel qualibus? Forte frumento, vino et oleo, auro atque argento, lapidibusve pretiosis? Sed haec novimus et vidimus, et videmus et fastidimus. Id quaerimus, quod oculus non vidit, nec auris audivit, nec in cor hominis ascendit. Hoc placet, hoc sapit, hoc delectat inquirere, quodcunque est illud. *Erunt*, inquit, *omnes docibiles Dei* (Joan. 6, 45.), *et ipse erit omnia in omnibus* (1. Cor. 15, 28.). Ut audio, plenitudo quam exspectamus a Deo, non erit nisi de Deo.

5. Quis vero comprehendat, quam magna multitudo

dulcedinis in brevi isto sermone sit comprehensa: *Erit Deus omnia in omnibus?* Ut de corpore taceam, in anima tria intueor, rationem, voluntatem, memoriam: et haec tria ipsam animam esse. Quantum cuique horum in praesenti seculo desit de integritate sua et perfectione, sentit (*al.* novit) omnis qui ambulat in spiritu. Quare hoc? nisi quia Deus nondum est omnia in omnibus? Hinc est quod et ratio saepissime in judiciis fallitur, et voluntas quadruplici perturbatione jactatur, et memoria multiplici oblivione confunditur. Triplici huic vanitati nobilis creatura subjecta est non volens, in spe tamen. Nam qui replet in bonis desiderium animae, ipse rationi futurus est plenitudo lucis, ipse voluntati multitudo pacis, ipse memoriae continuatio aeternitatis. O veritas, charitas, aeternitas! O beata et beatificans Trinitas! ad te mea misera trinitas miserabiliter suspirat, quoniam a te infeliciter exsulat. Discedens a te, quantis se intricavit erroribus, doloribus, timoribus! Heu me! qualem pro te commutavimus trinitatem! *Cor meum conturbatum est*, et inde dolor; *dereliquit me virtus mea*, et inde pavor; *et lumen oculorum meorum non est mecum* (Ps. 37, 11.), et inde error. En quam dissimilem trinitatem, o animae meae trinitas, exsulans ostendisti.

6. Verumtamen quare tristis es anima mea, et quare conturbas me? Spera in Deo, quoniam adhuc confitebor illi (Psal. 41, 6.), cum error videlicet a ratione, a voluntate dolor, atque a memoria timor omnis recesserit; et successerit illa quam speramus mira serenitas, plena suavitas, aeterna securitas. Primum illud faciet veritas Deus, secundum charitas Deus, tertium summa potestas Deus; ut sit Deus omnia in

nnibus, ratione recipiente lucem inexstinguibilem. luntate pacem imperturbabilem consequente, me- oria fonti indeficienti aeternaliter inhaerente. Vi- ritis vos, rectene primum illud Filio, Spiritui san- o sequens, Patri ultimum assignetis; sic tamen, ut hil horum vel Patri, vel Filio, vel Spiritui sancto ıbtrahatis[1]); ne cui forte personarum aut plenitu- inem minuat distinctio, aut proprietatem tollat per- ctio. Simul et hoc advertite, quid simile filii hujus culi experiantur de carnis illecebris, de mundi spe- aculis et de pompis satanae; cum tamen hoc totum t, unde vita praesens eludit miseros amatores suos, icente Joanne: *Quicquid in mundo est, concupiscen- a carnis est, et concupiscentia oculorum, et ambitio culi* (1. Joan. 2, 17.). Haec de redemptionis fructu.

7. In modo quoque, quem, si recolitis, Dei esse xinanitionem diffinivimus (n. 3.), tria item praecipue obis intuenda commendo. Non enim simplex aut mo- ica illa exinanitio fuit: sed semetipsum exinanivit

[1]) Ergo per *appropriationem*. Appropriationis nomine ille telligitur loquendi modus, quo perfectiones vel opera tribus ersonis divinis communia uni alicui personae speciali modo at- ribuuntur vel reservantur, ut omnipotentia Patri, sapientia Filio, anctitas Spiritui sancto: non quidem pro lubitu et exlegi loquendi ibertate, sed propter specialem quandam analogiam et affinitatem, nam illae perfectiones vel operationes habent cum charactere proprio personae, cui tribuuntur: „ut per proprietatem aut vocis et operis insinuetur nobis veritas Trinitatis . . . quae cum sit inseparabilis, nunquam intelligeretur esse Trinitas, si semper in- separabiliter diceretur,“ inquit s. Leo serm. 22. n. 2. Ita ergo secundum s. Bernardum tribuenda est lux illuminans beatum Filio, ut tamen non subtrahatur Patri et Spiritui s., qui cum Filio eam hanc in beato operantur: ne alioquin per distinctionem operationum, quae seorsim tribuuntur personis, harum minuatur unitudo seu perfectio.

usque ad carnem, ad mortem, ad crucem Quis digne penset, quantae fuerit humilitatis, mansuetudinis, dignationis, Dominum majestatis carne indui, mulctari morte, turpari cruce? Sed dicit aliquis: Non valuit opus suum reparare Creator absque ista difficultate? Valuit: sed maluit cum injuria sui, ne pessimum atque odiosissimum vitium ingratitudinis occasionem ultra reperiret in homine Sane multum fatigationis assumpsit, quo multae dilectionis hominem debitorem teneret, commoneretque gratiarum actionis difficultas redemptionis, quem minus esse devotum fecerat conditionis facilitas. Quid enim dicebat homo creatus et ingratus? Gratis quidem conditus sum, sed nullo auctoris gravamine vel labore, siquidem dixit, et factus sum, quemadmodum et universa. Quid magnum est, quamlibet magna in verbi facilitate donaveris. Sic beneficium creationis attenuans humana impietas, ingratitudinis materiam inde sumebat, unde amoris causam habere debuerat, idque ad excusandas excusationes in peccatis. Sed obstructum est os loquentium iniqua. Luce clarius patet, quantum modo pro te, o homo, dispendium fecit: de Domino servus, de divite pauper, caro de Verbo, et de Dei Filio hominis filius fieri non despexit. Memento jam te, etsi de nihilo factum, non tamen de nihilo redemptum. Sex diebus condidit omnia, et te inter omnia. At vero per totos triginta annos operatus est salutem tuam in medio terrae. O quantum laboravit sustinens! Carnis necessitates, hostis tentationes, nonne sibi crucis aggravavit ignominiam, mortis cumulavit horrore? Necessarie quidem. Sic, sic homines et jumenta salvasti, Domine, quemadmodum multiplicasti misericordiam tuam Deus (Ps. 35, 7. 8.).

8. Haec meditamini, in his versamini. Talibus odoramentis refovete viscera vestra, quae diu torsit odor molestior peccatorum, ut abundetis et his unguentis non minus suavibus, quam salutaribus. Nec tamen adhuc vos putetis habere illa optima, quae in sponsae uberibus commendantur. De quibus incipere modo, finiendi jam sermonis angustia prohibet. Quae dicta sunt de aliis tenete memoria, probate vita: et de his juvate me precibus vestris, ut digne loqui possim quod et dignum sit tantis sponsae deliciis, et vestras animas ad amorem aedificet sponsi Domini nostri Jesu Christi, Amen.

SERMO XII.

De pretioso unguento pietatis; et de veneratione a subditis erga praelatos suos exhibenda.

1. Duo me unguenta vobis tradidisse recordor: unum contritionis, delicta multa complectens; alterum devotionis, multa continens beneficia; ambo salubria, sed non ambo suavia. Primum siquidem pungitivum sentitur, quia movet ad compunctionem amara recordatio peccatorum, et dolorem facit; cum sequens mitigatorium sit, divinae benitatis intuitu consolationem dante et sedante dolorem. Sed est unguentum, quod ambobus longe antecellit: et hoc appellaverim pietatis, eo quod fiat de necessitatibus pauperum, de anxietatibus oppressorum, de perturbationibus tristium, de culpis delinquentium, et postremo de omnibus quorumlibet miserorum aerumnis, etiamsi fuerint inimici. Despicabiles videntur species istae; sed est super omnia aromata unguentum, quod ex eis conficitur. Sanativum

est: *Beati enim misericordes, quoniam ipsi mis cordiam consequentur* (Matth. 5, 7.). Igitur mu miseriae collectae atque oculo pietatis inspectae, i sunt species, ex quibus unguenta optima compon tur, sponsae digna uberibus, sponsi sensibus gr Felix mens, quae talium collectione aromatum ditare et impinguare curavit, infundens ea oleo sericordiae, et ardore decoquens charitatis. Quis tas est jucundus homo qui miseretur et commo pronus compati, subvenire promptus: dare quam cipere beatius judicans: ignoscere facilis, irasci ficilis, ulcisci penitus non acquiescens, et per on proximorum aeque ut proprias respiciens necessita O quaecunque es anima sic affecta, sic imbuta misericordiae, sic affluens pietatis visceribus, si omnibus omnia faciens, sic facta ipsa tibi tamqu vas perditum, ut ceteris praesto ubique semper curras atque succurras; sic denique mortua tibi vivas omnibus: tu plane tertium optimumque guentum felix possides, et manus tuae distillave totius suavitatis liquorem. Non exsiccabitur in t pore malo, nec fervor persecutionis ebibet illum: semper Deus memor erit omnis sacrificii tui et h caustum tuum pingue fiet (Ps. 19, 4.).

2. Sunt viri divitiarum in civitate Domini vi tum! quaero an apud aliquos haec unguenta inveni tur. Et primus occurrit, sicut ubique solet, r Paulus vas electionis, revera vas aromaticum, odoriferum et refertum omni pulvere pigment Christi enim erat bonus odor Deo in omni l Multae profecto suavitatis fragrantiam longe lat spargebat pectus illud, quod sic affecerat sollici omnium ecclesiarum. Vide enim quales specie

ia aromata coacervaverat sibi. *Quotidie*, inquit, *or per vestram gloriam* (1. Cor. 15, 31.). Et m: *Quis infirmatur, et ego non infirmor? Quis dalizatur, et ego non uror* (2. Cor. 11, 29.)? Et s talibus, quae vobis bene nota sunt, abundabat iste in componendis unguentis optimis. Decemamque primis et purissimis aromatibus redolere a, quae Christi membra lactarent, quorum Paunater erat pro certo, parturiens semel et iterum, Christus formaretur in eis, ac membra capiti eformarentur (Gal. 4, 19.).

Audi et de alio divite, quomodo ad manum hat electas species, de quibus optima unguenta conit: *Foris*, inquit, *non mansit peregrinus. Ostium n viatori patuit* (Job. 31, 32.). Item: *Oculus oeco, et pes claudo. Pater eram pauperum, conam molas iniqui, et de dentibus illius auferebam dam* (ib. 29, 15.). *Si negabam quod volebant eribus, et oculos viduae exspectare feci. Si coi buccellam meam solus, et non comedit pupillus . Si despexi praetereuntem, eo quod non habendumentum, et absque operimento pauperem. on benedixerunt mihi latera ejus, et de velleribus n mearum calefactus est* (ib. 31, 16. ss.). Quanto mus vir iste odore terram resperserat in his ope? Singula erant aromata. His propriam repleveonscientiam, ut foetorem putidae carnis internae itatis exhalatione sibi temperaret.

Joseph postquam universam Aegyptum post se currere in odore unguentorum suorum, etiam venditoribus eandem demum fragrantiam propi. Et quidem increpatoria verba vultu proferebat : sed erumpebant lacrimae de pinguedine cordis,

non irae indices, sed gratiae proditrices (Gen. 42, 9.). Samuel lugebat Saul, qui se quaerebat occidere, et ad ignem charitatis incalescente pectore, liquefactus intus, pietatis adeps foras emanabat per oculos (1. Reg. 15, 35.). Ob bonum denique quem circumquaque diffuderat suae opinionis odorem, refert de eo Scriptura: *Quia cognoverunt omnes a Dan usque Bersabee, quod fidelis Samuel propheta esset Domini* (ibid. 3, 20.). Quid de Moyse dicam? quanto adipe et pinguedine et ipse repleverat viscera sua? Nec domus illa exasperans, in qua pro tempore versabatur, potuit unquam in omnium murmure et furore suo unctionem spiritus, qua semel imbutus fuerat, exterminare, quominus inter assiduas lites et quotidiana jurgia ipse in sua mansuetudine perduraret. Merito testatus est Spiritus sanctus de eo, quod esset *mitissimus omnium hominum, qui morabantur super terram* (Num. 12, 3.). Siquidem cum his qui oderant pacem, erat pacificus in tantum, ut populo ingrato et rebelli non modo non irasceretur, sed et irascentem Deum suo interventu leniret, sicut scriptum est: *Dixit ut disperderet eos, si non Moyses electus ejus stetisset in confractione in conspectu ejus, ut averteret iram ejus ne disperderet eos* (Ps. 105, 13.). Denique: *Si dimittas*, ait, *dimitte; sin autem, dele me de libro tuo quem scripsisti* (Exod. 32, 32.). O vere hominem unctum unctione misericordiae! Loquitur plane parentis affectu, quem nulla possit delectare felicitas, exsortibus[1]) quos parturivit. Verbi gratia, si dives quispiam mulieri pauperculae dicat: Ingredere tu ad

[1]) *Exsortibus*, si ii, quos parturivit, exsortes sint seu exclusi a felicitate.

prandium meum, sed quem gestas infantulum relinque foris, quoniam plorat et molestus est nobis: numquid faciet? Nonne magis eliget jejunare, quam exposito pignore caro, sola prandere cum divite. Ita nec Moysi sedet solum se introduci in gaudium Domini sui, foris scilicet remanente populo; cui, licet inquieto et ingrato, vice pariter et affectione matris inhaeret. Dolent viscera, sed tolerabiliorem sibi judicat tortionem, quam evulsionem.

5. Quid David mansuetius, qui illius mortem lugebat, qui suam semper sitierat (2. Reg. 1, 11.)? Quid benignius, ut ejus moleste ferret decessum, cui succedebat in regnum? Sed et de morte parricidae filii quam difficile consolationem admisit (ibid. 19, 4.)? Magnam profecto optimae unctionis copiam praeferebat talis affectio, ideo et securus orabat, dicens: *Memento, Domine, David, et omnis mansuetudinis ejus* (Ps. 131, 1.). Ergo hi omnes habuerunt unguenta optima, quibus hodieque per universas ecclesias suavissime redolent. Nec solum ipsi, sed et quicunque se in hac vita ista benevolos et beneficos praebuerunt, ita inter homines humane vivere studuerunt, quatenus omnem, quam visi sunt habuisse gratiam, non sibi tenerent, sed in commune deducerent, aestimantes se amicis pariter et inimicis, sapientibus et insipientibus debitores. Cumque fuissent utiles omnibus, humiles in omnibus, et prae omnibus exstiterunt dilecti Deo et hominibus: quorum fragrantia in benedictione est. Quotquot, inquam, tales praecesserunt, fragrarunt suis temporibus, fragrant et hodie unguentis optimis. Tu quoque, si donum quod desuper accepisti, nobis contubernalibus tuis libenter impertiaris; si te exhibeas ubique inter nos officiosum,

si affectuosum, si gratum, si tractabilem, si humilem; testimonium habebis ab omnibus, quod fragres et ipse unguentis optimis. Omnis in vobis, qui fraternas infirmitates tam corporum, quam animorum, non solum patienter supportat, sed insuper, si licet et si valet, juvat obsequiis, confortat alloquiis, consiliis informat (*aliqui addunt*, et relevat): si hoc non potest propter disciplinam, sollicitis saltem orationibus solatiari non cessat infirmo: omnis, inquam, qui talia operatur in vobis, bonum omnino spargit odorem inter fratres, et odorem de unguentis optimis. Balsamum in ore, hujuscemodi frater in congregatione: monstratur digito, et dicunt de eo omnes: *Hic est fratrum amator et populi Israel; hic est qui multum orat pro populo et universa sancta civitate* (2. Mach. 15, 14.).

6. Sed recurramus ad Evangelium, atque aliquid, quod forte spectet et ad haec unguenta, requiramus. *Maria Magdalena, et Maria Jacobi, et Salome, emerunt aromata, ut venientes ungerent Jesum* (Marc. 16, 1.). Quaenam ista unguenta tam pretiosa, ut Christi corpori parentur et comparentur, tam copiosa, ut toti sufficiant? Neutrum quippe duorum praecedentium[1]) aut emptum, aut factum specialiter ad opus

---

[1]) Respicit duplicem Christi unctionem, cujus mentio fit in Evangelio Luc. 7, 38. et Marc. 14, 3., quae praecessit illam, de qua sollicitae erant piae mulieres Christi sepulcrum adeuntes. Reperit autem duplex discrimen inter unguenta, quae istae paraverant, et illud, quo antea unctus fuit bis a Maria Magdalena. Neque enim Magdalena unguentum, quo usa est, legitur data opera emisse vel comparasse ad ungendum Jesum: dum contra illae mulieres dicuntur emisse et quidem *aromata*, qua voce unguentum designatur pretiosum. Aliud discrimen est. quod Magdalena adhibuerit non magnam unguenti copiam, sed quantum sufficeret ad ungendos pedes vel caput Christi: mulieres vero illae

Domini, aut toto in corpore legitur fuisse diffusum. Sed de subito introducitur mulier, uno quidem in loco osculans pedes et unguento ungens (Luc. 7, 38.); in altero vero vel ipsa, vel altera, habens alabastrum unguenti et illud mittens in caput (Marc. 14, 3.) Ceterum nunc *emerunt*, ait, *aromata, ut venientes ungerent Jesum.* Emunt non unguenta, sed aromata: et unctio in obsequium Domini non facta assumitur, sed nova conficitur: nec ad ungendam tantum aliquam corporis partem, verbi gratia, pedes aut caput; sed sicut scriptum est: *Ut venientes ungerent Jesum,* quod est totius complexio, non partis distinctio.

7. Tu quoque si te induas viscera misericordiae, liberalem benignumque exhibeas non tantum parentibus sive cognatis tuis, aut quos tibi vel benefactores tenes, vel benefacturos speras, nam et ethnici hoc faciunt (Matth. 5, 47.); sed, juxta Pauli consilium, studeas operari bonum ad omnes (Gal. 6, 10.), ita ut propter Deum nec inimico officium humanitatis corporale seu spirituale negandum subtrahendumve existimes; constat te quoque abundare unguentis optimis, nec caput aut pedes Domini tantum, sed passim, quantum in te est, ungere suscepisse totum corpus, quod est Ecclesia. Et forte proinde ob hoc Dominus Jesus paratam sibi confectionem expendi noluit in suo corpore mortuo, ut servaret vivo. Vivit enim Ecclesia, quae manducat panem vivum, qui de coelo descendit.

---

tantam aromatum copiam coëmerunt, ut totum Christi corpus iis inungere possent. Bellissime dein haec transfert ad sermonis sui argumentum; distinxerat enim triplex unguentum, contritionis, devotionis et pietatis: quod ultimum illis aromatibus significari censet.

Ipsa est carius corpus Christi, quod ne mortem g
staret, morti illud alterum traditum fuisse null
christianus ignorat. Ipsam ungi, ipsam foveri de
derat, ipsius infirma membra cupit fomentis accur
tioribus relevari. Ipsi ergo pretiosa unguenta retinu
cum anticipans horam et accelerans gloriam, mulieru
devotionem non elusit, sed instruxit. Renuit un
sed parcens, non spernens; non recusans obsequiu
sed reservans proficuum. Proficuum dico, non huj
materialis atque corporalis unguenti, sed plane sp
ritualis, quod in isto designatum est. In isto er
pepercit Magister pietatis unguentis optimis pietat
quae membris suis indigentibus tam corporalit
quam spiritualiter omnino cuperet exhiberi. Deniq
paulo ante, cum in caput ejus, aut etiam in ped
funderetur unguentum, ipsumque satis pretiosum, nun
quid prohibuit? Imo et obstitit prohibentibus. Na
et Simoni indignanti, quod se tangi a peccatrice pe
mitteret, longam texuit reprehensionis parabolam;
aliis perditionem unguenti causantibus respondit, d
cens: *Quid molesti estis huic mulieri* (Matth. 26, 10.

8. Nonnunqnam ergo, ut modicum faciam excessu
cum sederem mihi ad pedes Jesu moerens, et offere
sacrificium spiritus contribulati in recordatione pe
catorum meorum; aut certe ad caput si quando v
raro starem, et exsultarem in recordatione benefici
rum ejus, audivi dicentes: *Ut quid perditio hae*
causantes videlicet quod soli viverem mihi, qui,
putabant, multis prodessepo ssem. Et dicebant: *P*
tuit enim venumdari multo, et dari pauperibus (
v. 8.). Sed non bonum mercatum mihi est, etiam
universum mundum lucrer, meipsum perdere et d
trimentum mei facere. Unde intelligens verba ha

illas esse, quas Scriptura loquitur, muscas morituras, quae perdunt suavitatem unguenti; recordatus sum divinae illius sententiae (Eccli. 10, 1.): *Populo meus, qui te beatificant, in errorem inducunt* (Is. 3, 12.). Verum audiant excusantem Dominum, et respondentem pro me, qui me quasi de otio incusant: *Quid*, inquit, *molesti estis huic mulieri* (Matth. 26, 10.)? quod est, Vos videtis in facie, et ideo secundum faciem judicatis. Non est vir, ut putatis, qui possit mittere manum ad fortia, sed mulier. Quid tentatis ei imponere jugum, ad quod ego eum minus sufficientem intueor? Bonum opus operatur in me. Stet in bono, quamdiu non convalescit ad melius. Si quando de muliere in virum, et virum perfectum profecerit, poterit et in opus perfectionis assumi.

9. Fratres, revereamur episcopos, sed vereamur labores eorum: si labores pensamus, non affectemus honores. Agnoscamus impares vires nostras, nec delectet molles et femineos humeros virorum supponere sarcinis; nec observemus eos, sed honoremus. Inhumane nempe eorum redarguis opera, quorum onera refugies. Temerarie objurgat virum de proelio revertentem mulier nens in domo. Dico enim: si is, qui de claustro est, eum qui versatur in populo, interdum minus districte minusve circumspecte sese agere deprehenderit, verbi gratia in verbo, in cibo, in somno, in risu, in ira, in judicio; non ad judicandum confestim prosiliat, sed meminerit scriptum: *Melior est iniquitas viri, quam benefaciens mulier* (Eccli. 42, 14.). Nam tu quidem in tui custodia vigilans bene facis: sed qui juvat multos, et melius facit, et virilius. Quod si implere non sufficit absque aliqua iniquitate, id est absque quadam inaequalitate vitae et conver-

sationis suae, memento quia *caritas operit multitudinem peccatorum* (1. Petr. 4, 8.). Haec dicta sint contra geminam tentationem, qua saepe viri religiosi episcoporum vel ambire gloriam, vel excessus temere judicare diabolicis instigationibus incitantur.

10. Sed redeamus ad unguenta sponsae. Videsne quam sit praeferendum ceteris istud pietatis unguentum, de quo solo permissum non est perditionem fieri? In tantum perditio de ipso non fit, ut nec aquae frigidae munus irremuneratum sinatur (Matth. 10, 42.). Bonum tamen contritionis unguentum, quod de recordatione peccatorum conficitur, mittiturque in pedes Domini: quia *cor contritum et humiliatum Deus non despiciet* (Ps. 50, 19.). Ceterum longe melius esse arbitror id quod dicitur devotionis, factum de recordatione beneficiorum Dei; quippe quod et capiti idoneum reputatur, ita ut perhibeat de ipso Deus: *Sacrificium laudis honorificabit me* (Ps. 49, 23.). Porro utrumque vincit unctio pietatis, quae de respectu miserorum fit, et per universum Christi corpus diffunditur. Corpus dico, non illud crucifixum, sed quod illius acquisitum est passione. Optimum revera unguentum, in cujus comparatione cetera nec respicere se estendit qui ait: *Misericordiam volo, et non sacrificium* (Matth. 9, 13.). Hanc ergo potissimum inter ceteras virtutes redolere puto ubera sponsae, quae sponsi per omnia gestit congruere voluntati. An non odore misericordiae Thabita etiam in morte fragrabat? Et ideo cito de morte convaluit, quia praevaluit odor vitae (Act. 9, 39. s.).

11. Sed audite verbum abbreviatum super praesenti capitulo. Quisquis et inebriat verbis et fragrat beneficiis, sibi dictum putet: *Quia meliora sunt ubera*

ino fragrantia unguentis optimis (Cant. 1, 1.).
l haec quis idoneus? Quis nostrum unum saltem
m integre perfecteque possideat, ut non videlicet
dum et in dicendo sterilior et in operando tepi-
sit? Sed est quae merito et non dubie hoc prae-
glorietur; Ecclesia utique, cui nunquam de uni-
tate sua deest et unde inebriet, et unde fragret.
l enim sibi deest in uno, habet in altero, secun-
mensuram donationis Christi ac moderationem
tus, dividentis singulis prout vult. Fragrat Ec-
in his, qui sibi faciunt amicos de mammona
itatis; inebriat in ministris verbi, qui vino lae-
spiritualis infundant terram, et inebriant eam,
ctum referunt in patientia. Ipsa audacter secure-
ese nominat sponsam, tamquam quae vere habet
meliora vino et fragrantia unguentis optimis.
l etsi nemo nostrum sibi arrogare praesumat, ut
am suam quis audeat sponsam Domini appel-
quoniam tamen de Ecclesia sumus, quae merito
nomine et re nominis gloriatur; non immerito
ae hujus participium usurpamus. Quod enim si-
omnes plene integreque possidemus, hoc singuli
contradictione participamus. Gratias tibi, Do-
Jesu, qui nos carissimae Ecclesiae tuae aggre-
dignatus es, non solum ut fideles essemus, sed
iam tibi vice sponsae in amplexus jucundos, ca-
aeternosque copularemur, revelata et ipsi facie
lantes gloriam tuam, quae tibi communis pari-
st cum Patre et Spiritu sancto in secula seculo-
Amen.

SERMO XIII.

De gloria et laude Deo semper attribuenda pro omnibus bonis ejus nobis impensis.

1. Rigo fontium et fluminum omnium mare est: virtutum et scientiarum Dominus Jesus Christus. Quis enim Dominus virtutum, nisi ipse est Rex gloriae? Sed et juxta Annae canticum idem ipse *Deus scientiarum Dominus est* (1. Reg. 2, 3.). Continentia carnis, cordis industria, voluntatis rectitudo, ex illo fonte manant. Non solum autem, sed et si quis callet ingenio, si quis nitet eloquio, si quis moribus placet, inde est. Inde scientiae, inde sapientiae sermo. Thesauri siquidem sapientiae et scientiae ibi omnes absconditi sunt (Coloss. 20, 30.). Quid? Casta consilia, justa judicia, sancta desideria, nonne rivuli fontis illius sunt? Quod si copiae aquarum secretis subterraneisque recursibus incessanter aequora repetunt, ut inde rursus ad visus ususque nostros jugi et infatigabili erumpant obsequio; cur non etiam spirituales rivi, ut arva mentium rigare non desinant, proprio fonti sine fraude et sine intermissione reddantur? Ad locum, unde exeunt, revertantur flumina gratiarum, ut iterum fluant. Remittatur ad suum principium coeleste profluvium, quo uberius terris refundatur. Qualiter, inquis? Qualiter dicit Apostolus: *In omnibus gratias agentes* (1. Thes. 5, 18.). Quicquid sapientiae, quicquid te virtutis habere confidis, Dei virtuti et Dei sapientiae deputa Christo.

2. Et quis tam insanus, ais, ut aliunde praesumat? Nemo plane, adeo ut et pharisaeus gratias agat (Luc.

18, 11.), cujus tamen justitiae non est laus a Deo. Nec enim illa gratiarum actio (si bene recolis Evangelium) gratiorem eum facit. Quare? Quia quicquid in ore devotam sonuerit, cordis non sufficit excusare tumorem apud eum, qui alta a longe cognoscit. Deus, o pharisaee, non irridetur. Putas, tu habes aliquid quod non accepisti? Nil, inquis; et ideo gratias refero largitori. Si omnino nihil; ergo nec meritum praecessit in te ullum, ut illa, de quibus gloriaris, acciperes. Quod si et fatearis, primo quidem frustra inflaris adversus publicanum, qui ideo non habet quod tu, quia non accepit ut tu. Deinde vide etiam ne non integre sua dona resignes Deo, et tibi inflectens aliquid de gloria et honore ipsius, fraudis merito arguaris, et fraudis in Deum. Si enim de his quae jactas, ex te tibi quippiam forte arrogares, falli te magis, quam vele fraudare crederem, et errorem corrigerem. Nunc vero quia gratias agendo, probas te tibi nihil tribuere, sed Dei esse dona tua merita prudenter agnoscere certe ceteros aspernando prodis te, quod in corde et corde locutus sis, altero commodans linguam mendacio, altero veritatis usurpans gloriam. Non enim judicares publicanum contemnendum prae te, si non prae illo te honorandum censeres. Sed quid respondes Apostolo praescribenti et dicenti: *Soli Deo honor et gloria* (1. Tim. 1, 17.)? Quid angelo distinguenti et docenti, quid sibi retinere placeat Deo, et quid partiri dignetur hominibus? Nam: *Gloria*, inquit, *in excelsis Deo, et in terra pax hominibus bonae voluntatis* (Luc. 2, 14.). Cernitisne pharisaeum agentem gratias, labiis quidem honorare Deum, cordis autem sententia se? Sic usu quodam magis, quam sensu vel affectu personare in ore multorum gratia-

rum actionem advertere est, in tantum ut homines quoque sceleratissimi ad quaeque flagitia et facinora sua soleant gratias Deo agere, quod bene prospereque, ut quidem ipsi sapiunt, cesserit sibi in adimpletione perversarum voluntatum suarum. Audias verbi gratia, furem, cum impiae machinationis male cupitum manipulum reportarit, exsultantem clam et dicentem: Deo gratias, non inanes vigilias feci, nocturnum laborem meum non perdidi. Similiter qui hominem interfecit, nonne gloriatur et refert gratias, quod praevaluit adversus aemulum, aut de hoste se vindicavit? Et nihilo minus adulter tripudians gestit in Dei laudes, quod diu optato concubitu tandem potitus sit.

3. Non ergo omnis gratiarum actio accepta est Deo, nisi quae de cordis pudica et mera simplicitate procedit. Pudica sane dixerim, propter eos qui et de malis actibus suis gloriantes, Deo gratias agere solent: quasi Deus more ipsorum lætetur cum male fecerint, et exsultet in rebus pessimis. Audiet qui hujusmodi est: *Existimasti iniqua quod ero tui similis; arguam te, et statuam contra faciem tuam* (Ps. 49, 21.). Mera vero adjunx propter hypocritas, qui Deum quidem de bonis suis, sed verbo tenus glorificantes, corde retinent quod ore praebuerunt: et quoniam dolose agunt in conspectu ejus, invenitur iniquitas eorum ad odium. Illi impie mala sua Deo, isti Dei bona fraudulenter intorquent sibi. Et quidem primum illud tam stultum tamque seculare, ac quodam modo etiam bestiale est, ut necesse non habeam de ipso monere vos: ceterum sequens religiosis maxime et spiritualibus viris insidiari solet. Magna et rara virtus profecto est, ut magna licet operantem, magnum te nescias, et manifestam omnibus tuam te

latere sanctitatem. Mirabilem te apparere, et
ıptibilem reputare; hoc ego ipsis virtutibus mi-
s judico. Fidelis revera famulus es, si de multa
Domini tui, etsi non exeunte ex te, tamen
ınte per te, nil tuis manibus adhaerere contin-
'unc juxta prophetam (Is. 33, 15.) projicis ava-
ex calumnia, et excutis manus tuas ab omni
e. Tunc juxta mandatum Domini, lux tua lu-
am hominibus, ad glorificandum non te, sed
ı qui in coelis est (Matth. 5, 16.). Sed et imi-
'auli fideliumque praedicatorum, non praedi-
n semetipsos, aeque nec tu quae tua sunt quae-
l quae Jesu Christi. Quamobrem audies et tu:
serve bone et fidelis, quia super pauca fuisti
supra multa te constituam (Matth. 25, 21.).
oseph cum domum et omnia bona aegyptii do-
ui sibi credita sciret, dominam non ignoravit
ım: et ob hoc non acquievit contingere. *Non*
ıuit, *ex omnibus bonis domini mei, quod non*
potestate sit, vel non tradiderit mihi, praeter
e uxor ejus es (Gen. 39, 9.). Mulierem nove-
riam esse viri, et iniquum sibi judicavit vice
ia inglorium facere eum, qui se fecerat glorio-
Advertit homo Dei sapientia prudens, virum
ı fortiter tamquam propriam zelare gloriam,
ı ipsi retinuisse servandam, non alii credidisse:
um ad non concessum extendere non praesumpsit.
rgo? Homo zelat gloriem suam, et Deum audet
raudare de sua quasi non zelantem? Sed audi
icat: *Gloriam*, inquit, *meam alteri non dabo*
, 11.). Quid ergo dabis, Domine, quid dabis
Pacem, inquit, *do vobis, pacem relinquo vobis*
14, 27.). Sufficit mihi; gratanter suscipio quod

relinquis, et relinquo quod retines. Sic placet, sic mea interesse non dubito. Abjuro gloriam prorsus, ne forte si usurpavero non concessum, perdam merito et oblatum. Pacem volo, pacem desidero, et nihil amplius. Cui non sufficit pax, non sufficis. Tu es enim pax nostra, qui fecisti utraque unum (Ephes. 2, 14.). Hoc mihi necessarium, hoc satis est, reconciliari tibi, reconciliari mihi. Nam ex quo posuisti me contrarium tibi, factus sum etiam mihimetipsi gravis (Job 7, 20.). Cautus sum, nec ingratus fore beneficio datae pacis, nec sacrilegus invasor gloriae tuae. Tibi Domine, tibi gloria tua maneat illibata, mecum bene agitur, si pacem habuero.

5. Golia prostrato laetatus est populus pace recepta, sed David singulariter exstitit gloriosus. Josue, Jephte, Gedeon, Samson, Judith quoque, quamquam femina, gloriose in diebus suis triumpharunt de hostibus, sed pace cum gaudio fruentibus ceteris, nemo eis communicavit in gloria. Judas Machabaeus, multis et ipse inclitus victoriis, cum frequenter exsultanti populo pacem fortiter pugnando tribuisset, numquid gloriam quandoque est partitus alicui? *Denique et facta est*, inquit non gloria, *sed laetitia magna in populo* (1. Mac. 4, 58.). Quid minus ab his omnibus Conditor omnium fecit, quominus et ipse debeat gloriari singulariter? Solus cuncta creavit, solus de hoste triumphavit, solus captivos liberavit: et socium habebit in gloria? *Et brachium*, inquit, *meum auxiliatum est mihi;* item: *Torcular calcavi solus, et de gentibus non est vir mecum* (Is. 63, 5. 3.). Quid mihi ergo cum victoria, si nec in praelio fui? Impudentissime mihi arrogo vel gloriam absque victoria, vel victoriam sine pugna. Sed suscipite montes pacem

populo, pacem suscipite vobis, non gloriam, ipsi soli eam servantes, qui solus et pugnavit et vicit. Ita quaeso, ita sit: *Gloria in excelsis Deo, et in terra pax hominibus bonae voluntatis.* At vero non bonae, sed plane iniquae voluntatis est, qui nequaquam pace contentus, superbo oculo et insatiabili corde inquietus anhelat et ad gloriam Dei, nec pacem proinde retinens, nec gloriam apprehendens. Quis credat parieti, si se dicat parturire radium, quem suscipit per fenestram? aut si glorientur nubes quod imbres genuerint, quis non irrideat? mihi liquido constat, nec de canalibus oriri rivos aquarum, nec de labiis vel dentibus verba prudentiae, etsi sensus ultra corporeus non attingat[1]).

6. Si qua sane in sanctis digna laude vel admiratione intueor, clare luce veritatis discutiens, profecto reperio laudabilem sive mirabilem alium apparere, atque alium esse; et laudo Deum in sanctis suis, sive sit Elisaeus, sive ille magnus Elias, mortuorum utique suscitatores. Ipsi quidem suo non imperio, sed ministerio foris exhibent nobis nova et insueta: Deus vero in ipsis manens, ipse facit opera. Invisibilis et inaccessibilis in se, in suis spectabilis atque mirabilis est, et solus mirabilis, qui facit mirabilia solus (Ps. 71, 18.). Nec laus calami laudabilis est pictura sive scriptura: nec gloria linguae aut labiorum sermo bonus. Tempus est ut et propheta loquatur. *Numquid gloriabitur*, inquit, *securis contra eum qui secat in ea, aut exaltabitur serra contra eum a quo trahitur? Quomodo si elevetur virga contra elevantem se, et*

---

[1]) *Etsi sensus* etc. scil. etsi sensus corporeus non ultra labia et dentes attingat, ideoque homo facile putet verba prudentiae ex proprio hominis ingenio, non ex inspiratione divina vel gratiae Dei dono procedere.

exaltetur baculus qui utique lignum est; sic con
Dominum omnis qui gloriatur, si non in Dom
glorietur (Is. 10, 15.). Si gloriandum est, Paulus
docuit unde, et in quo. *Gloria*, inquit, *nostra h*
est, testimonium conscientiae nostrae (2. Cor. 10, 1
Securus glorior, si teste conscientia de gloria Con
toris nihil mihi usurpo; securus plane, quia jam n
contra Dominum, sed in Domino. Haec nobis glor
tio non solum non prohibetur, sed et suadetur, c
dicitur: *Gloriam ab invicem quaeritis, et gloria*
quae a solo Deo est, non vultis (Joan. 5, 44.). I
vera gloriari in solo Deo non nisi a solo Deo est. N
mediocris ista gloria: quippe tam vera, quam de
ritate, et in veritate tam rara, ut vix vel paucitas p
fectorum perfecte glorietur in ea. Eant ergo vani
hominum, mendaces filii hominum; eant, et decipi
ipsi de vanitate in idipsum (Ps. 61, 10.). Nam
piens gloriator probabit opus suum, atque ad lun
veritatis diligenter examinabit: et sic habebit in
metipso gloriam, et non in ore alterius. Stultus s
si cistellae labiorum tuorum gloriam meam credid
et coepero mendicare eam abs te, cum habere volu
Nonne nempe in tuo arbitrio est probare me vel
probare, prout volueris? Sed retineo penes me,
fidelius servo mihi. Imo nec mihi eam credo:
potius repono servandam, qui potens est deposit
meum servare in illum diem (2. Tim. 1, 12.), cau
in custodiendo, fidelis in restituendo. Secura tunc
unicuique laus a Deo, his dumtaxat qui humanas l
des contempserint. Nam gloria in confusione eoru
qui terrena sapiunt, dicente etiam David: *Qui hom*
nibus placent, confusi sunt, quoniam Deus spre
eos (Ps. 52, 6.).

7. Fratres, si haec scitis, nemo vestrum velit laudari in vita ista: quia quicquid hic favoris captas quod ad Deum non retuleris, ipsi furaris. Tibi enim unde gloria, putide pulvis, tibi unde? De vitae sanctitate? Sed Spiritus est qui sanctificat: spiritus dico non tuus, sed Dei. Etsi prodigiis ac signis effulgeas, in manu tua fiunt, sed virtute Dei. An blanditur popularis favor, quod verbum bonum et forte bene deprompseris? Sed Christus donavit os et sapientiam. Nam lingua tua quid, nisi calamus scribae? Et hoc ipsum mutuo accepisti. Talentum creditum est, repetendum cum usura. Si inventus fueris ad opus impiger, ad fructum referendum fidelis, pro labore tuo mercedem accipies. Si quo minus, tolletur a te talentum, et nihilo minus exigetur lucrum, et vocaberis servus nequam et piger. Omnis igitur de bonis multiformis gratiae apparentis in vobis referatur ad ipsum unus, laudabilium siquidem universorum auctorem et auctorem; idque non ficte, quemadmodum ab hypocritis, nec sola consuetudine, sicut a secularibus; sed nec necessitate quidem, ut jumenta ferendis oneribus applicantur; sed sicut decet sanctos, sinceritate fida, devotione sollicita, hilaritate grata, sed non dissoluta. Immolantes itaque hostiam laudis et reddentes vota nostra de die in diem, curemus omni vigilantia junpere sensum usui, affectum sensui, exsultationem affectui, gravitatem exsultationi, humilitatem gravitati, libertatem humilitati: quo interdum liberis purgatae mentis passibus procedamus, et excedamus per inusitatas quasdam affectiones spiritales laetitias in jubilaeis amoenitatibus, in lumine Dei, in suavitate, in Spiritu sancto; probantes nos comprehensos in his quos propheta intuebatur, cum diceret: *Domine, in*

lumine vultus tui ambulabunt, et in nomine tuo exsultabunt tota die, et in justitia tua exaltabuntur (Ps. 88, 16.).

8. At fortasse aliquis mihi dicat: Bene admones, sed si ea diceres quae tuo proposito convenirent. Exspectate paulisper; non sum immemor. Nonne in manibus est id tractare quod dicitur: *Oleum effusum nomen tuum?* Hoc opus, hic labor est. Et quae praemisimus, an fuerint necessaria, vos videritis. Nunc quod ad me attinet, quia hinc aliena non sint, paucis advertite. Non recordamini in sponsae uberibus extremam commendatam esse suaveolentiam unguentorum? Quid ergo consequentius, quam ut eandem fragrantiam sponsa, ne sibi arrogare putetur, de sponsi beneficio recognoscat? Cui plane sensui illa omnia, quae praetaxavimus, subservire cognoscitis. Quod ubera, inquit, mea sic redolent et sic placent, nec studiis, nec meritis adscribo meis; sed tuae, o sponse, tribuo largitati; de oleo utique effuso, nomine tuo. Hoc pro literae consequentia.

9. Ceterum explanatio ipsius capituli, cujus occasione super nequissimo vitio ingratitudinis praesentem sermonem tam in longum protraximus, tempus aliud et aliud exordium sermonis desiderat. Nunc hoc solum admonitos vos esse sufficiat, si sponsa utique de omni virtute sua vel gratia minime audet sibi quippiam arrogare: quanto minus adolescentulae, forte quae nos sumus? Dicamus proinde et nos, sponsae vestigia insectantes, dicamus: *Non nobis Domine, non nobis, sed nomini tuo da gloriam* (Ps. 113, 1.). Dicamus non verbo et lingua tantum, sed opere et veritate, ne forte (quod nimis vereor) dicatur et de nobis: *Quoniam dilexerunt eum in ore suo, et lingua*

rua mentiti sunt ei; cor autem eorum non erat rectum cum eo, nec fideles habiti sunt in testamento ejus (Ps. 77, 36.). Dicamus ergo, dicamus, clamantes plus medullis cordis, quam labiis oris: *Salvos fac nos Domine Deus noster, et congrega nos de nationibus, ut confiteamur nomini sancto tuo*, non nostro: *et gloriemur in laude*, non nostra, sed *tua* (Ps. 105, 47.), in secula, seculorum, Amen.

SERMO XIV.

De Ecclesia fidelium christianorum et de synagoga judaeorum perfidorum.

1. *Notus in Judaea Deus, in Israel magnum nomen ejus* (Ps. 75, 2.). *Populus* gentium *qui ambulabat in tenebris, vidit lucem magnam* (Is. 9, 2.), quae erat in Judaea et in Israel, voluitque accedere et illuminari, ut qui aliquando non populus, nunc populus esset; lapisque unus angularis ambos in se parietes venientes e diverso reciperet, et esset de cetero in pace locus ejus. Porro fiduciam dabat invitantis vox, quae jam sonuerat: *Laetamini gentes cum plebe ejus* (Rom. 15, 10. ex Deut. 32. secundum LXX). Ergo accedere voluit, sed vetuit synagoga, immundam asserens Ecclesiam de gentibus et indignam, idololatriae faecem et ignorantiae coecitatem improperans, et dicebat: Tu enim quo merito? Noli me tangere. Cur inquit? *An judaeorum Deus tantum? nonne et gentium* (Rom. 3, 29.)? Et si mihi certe meritum deest, sed non illi miseratio. Numquid solummodo justus est? Est et misericors. Domine, *veniant mihi miserationes tuae et vivam* (Ps. 118, 77.); et rursum: *Misericordia tua*

multa, Domine, secundum judicium tuum vivifica me (ib. v. 156.): quod nimirum temperatum misericordia est. Quid faciet justus et misericors Dominus, altera gloriante in lege, et applaudente justitiam sibi, nec indigente misericordia, sed despiciente ipsam quae indiget; altera e regione propria cognoscente delicta, confitente indignitatem, renuente judicium, flagitante misericordiam? Quid, inquam, faciet Judex, et ille Judex, cui et judicare et misereri sic utrumque familiare est, ut neutrum altero familiarius? Quid sane possit convenientius, quam ut pro suo quaeque accipiat voto, judicium illa, ista misericordiam? Judaeus judicium quaerit, et habeat: gentes autem super misericordia honorent Deum. Et est judicium, ut qui contemnunt Dei misericordem justitiam, et suam volunt constituere (quae profecto non justificat, sed accusat), eidem suae justitiae relinquantur, opprimendi magis, quam justificandi.

2. Est quippe ex lege, quae neminem unquam duxit ad perfectum: est jugum, quod neque ipsi, neque patres eorum unquam portare potuerunt. Sed synagoga fortis est, non curat onus leve, nec jugum suave. Sana est, non est ei opus medicus, nec unctio Spiritus. Confidit in lege, liberet eam, si potest. Non autem data est lex quae possit vivificare, insuper et occidit: *Litera* enim *occidit* (2. Cor. 3, 6.). *Propterea*, inquit, *dico vobis: Moriemini in peccatis vestris* (Joan. 8, 4.). Hoc ergo judicium, o synagoga, quod flagitas errori tuo. Coeca et contentiosa desereris, donec plenitudo gentium (quas superba spernis, et invida repellis) introeat, et agnoscat etiam ipsa ipsum qui notus est in Judaea Deus, quodque est in Israel magnum nomen ejus. Hoc quippe in judicium venit Jesus in hunc

mundum; *ut qui non vident, videant; et qui vident, coeci fiant* (Joan. 9, 39.). Ex parte tamen, *quia non repellet Dominus plebem suam* (Ps. 93, 14.) ex toto, servans sibi ad semen apostolos et multitudinem credentium, quorum erat cor unum et anima una. Sed nec repellet in finem, reliquias salvaturus. Iterum enim suscipiet Israel puerum suum; et recordabitur misericordiae suae, ut ne ibi quidem judicium deserat comes misericordia, ubi nullum ipsa reperit locum. Alioquin si pro meritis recepisset, judicium profecto sine misericordia ei qui non facit misericordiam (Jac. 2, 13.). Habet quippe Judaea oleum multum divinae notitiae, idque in se tamquam in vase clausum avara retinet. Peto, et non miseretur, nec commodat. Sola Dei cultum, sola vult possidere magnum nomen ejus: nec zelat sibi, sed invidet mihi.

3. Ergo, tu Domine, judica judicium meum, et nomen tuum magnum magnificetur adhuc, et oleum quod multum est, multiplicetur magis. Crescat, ebulliat, effundatur, derivetur et in gentes, et sentiat omnis caro salutare Dei. Quo pacto, ut vult judaeus ingratus, tota in barba Aaron remaneat unctio salutaris? Non barbae, sed capitis est. Caput autem non barbae solius, sed et totius est corporis. Capiat sane prima, non sola. Refundat et inferioribus membris quod accepit ipsa desuper. Descendat, descendat et in ubera Ecclesiae supernus liquor (avida quippe nimis hunc sibi exprimere de barba non despicit), perfusaque rore gratiae, ut se non ingratam probet, dicat: *Oleum effusum nomen tuum* (Cant. 1, 2.). Sed exuberet, quaeso, adhuc et perveniat usque in oram vestimenti, in me utique omnium novissimo atque indignissimo, de vestimento tamen. Nam et ego illud mihi de ma-

ternis uberibus, tamquam parvulus in Christo jure profecto pietatis efflagito. Quod si murmuret homo, cui de bonitate oculus nequam est, Domine, responde pro me, de vultu tuo judicium meum prodeat, et non de supercilio Israel. Imo responde pro te, et dic calumniatori (tibi quippe calumniatur, quod tribuas gratis), dic proinde illi: *Volo et huic novissimo dare similiter* (Matth. 20, 14.). Displicet pharisaeo. Quid mussitas? Jus meum voluntas est Judicis. Quid justius ad meritum, quid ad praemium ditius? Annon licet ei quod vult facere? Mihi quidem misericordia, sed tibi minime injuria fit. Tolle quod tuum est, et vade. Si decreverit salvare me, quid tu perdis?

4. Exaggera quantumvis merita, et extolle sudores, melior est misericordia Domini super vitas (Ps. 62: 4.). Fateor, non sustinui pondus diei et aestus: sed jugum suave et onus leve pro beneplacito Patris familias porto. Opus meum vix unius est horae: et si plus, prae amore non sentio. Judaeus proprias exercitet vires: mihi probare libet, quae sit voluntas Domini bona, et beneplacens, et perfecta. Ex ea sane operis ac temporis damna mihi resarcio. Ille pacto conventionis, ego placito voluntatis innitor; credo, et non ad insipientiam mihi. Nam vita in voluntate ejus. Illa mihi reconciliat Patrem, illa hereditatem restituit, etiam cumulatiori gratia: symphoniae, et cantus, et epularum, ac totius exsultantis familiae celeberrima gaudia suscitat mihi. Si indignatur frater meus senior ille, qui hoedum comedere mavult cum amicis suis foris, quam mecum in paterna domo vitulum saginatum, respondebitur illi: *Epulari et gaudere oportet, quia hic filius meus mortuus fuerat, et revixit: perierat, et inventus est* (Luc. 15, 32.). Ad-

huc synagoga foris epulatur cum amicis suis daemonibus, quibus satis placet, quod hoedum peccati insipiens devorat transglutiens, atque quodam modo occultans et reponens sibi illud in ventre socordiae et insipientiae suae, dum contemnens Dei justitiam et suam volens constituere, dicit se non habere peccatum, nec morte egere vituli saginati, mundam siquidem justamque ex legis operibus se reputans. At vero Ecclesia, scisso velo occidentis literae in morte Verbi crucifixi, audacter ad ejus penetralia praeeunte spiritu libertatis irrumpit, agnoscitur, placet, sortitur aemulae locum, fit sponsa, fruitur praereptis amplexibus, et in calore spiritus Christo Domino, cui confricatur, inhaerens, stillante ac fundente undique suae oleum exsultationis, hoc illa prae participibus suis excipiens ait: *Oleum effusum nomen tuum.* Quid mirum, si ungitur quae unctum amplectitur?

5. Ecclesia ergo recumbit intus, sed Ecclesia interim perfectorum. Spes tamen est et nobis. Excubemus pro foribus qui minus perfecti sumus, spe gaudentes. Sponsus et sponsa soli interim intus sint, mutuis secretisque fruantur amplexibus, nullo strepitu carnalium desideriorum, nullo corporeorum phantasmatum perturbante tumultu. Turba vero adolescentularum, quae absque hujusmodi inquietudinibus nondum esse possunt, foris exspectent; exspectentque secure, scientes ad se illud spectare quod legunt: *Adducentur regi virgines post eam, proximae ejus afferentur tibi* (Ps. 44, 15.). Et ut quaeque sciat cujus spiritus sit, *virgines* dico illas, quae ante Christo foederatae, quam foedatae mundi complexibus, ipsi firmiter perseverant, cui se tanto felicius, quanto maturius devoverunt; *proximas* vero, quae pristinam

suam deformitatem, in qua mundo huic quandoque conformes, mundi principibus, id est spiritibus spurcis, in omni carnali concupiscentia sese turpiter prostituerant, tandem aliquando erubescentes et exeuntes, in novi hominis formam, quanto serius, tanto sincerius reformare festinant. Et hae et illae sane proficiant, non deficiant neque fatigentur; etsi necdum plene in se sentiunt, unde dicant et ipsae: *Oleum effusum nomen tuum.* Nec enim audent adolescentulae per se facere verba sponso. Tamen si magistrae vestigiis pressius inhaerere student, effusi olei saltem odore delectabuntur, et incitabuntur etiam de odoris perceptione cupere et quaerere potiora.

6. Frequenter ego ipse, quod fateri non verecundor, maximeque in initio conversionis meae, corde durus et frigidus, et quaerens quem vellet diligere anima mea: nec enim adhuc diligere poterat quem nondum invenerat, aut certe minus quam vellet diligebat; et ob hoc quaerebat ut magis diligeret; quem nequaquam quaereret, nisi jam aliquatenus dilexisset. Cum ergo eum quaererem, in quo recalesceret atque requiesceret spiritus meus, utique torpens et languens; nec ulla de parte occurreret qui succurreret, per quem videlicet bruma rigens, quae sensus stringebat inter nos, dissolveretur, et vernalis illa suavitas ac spiritualis amoenitas reverteretur: tunc magis ac magis languebat et taedebat, et dormitabat anima mea prae taedio, tristis et pene desperans, et mussitans secum illud: *A facie frigoris hujus quis sustinebit* (Ps. 147, 17.)? cum subito forte ad affatum vel etiam aspectum cujuspiam spiritualis perfectique viri, interdum et ad solam defuncti seu absentis memoriam, flabat spiritus et fluebant aquae; et erant mihi lacrimae illae

panes die ac nocte. Quidnam istud, nisi odor exhalantis unctionis, qua erat ille perfusus? Non enim unctio, quae ad me nimirum nisi homine mediante non pertingebat. Ea propter etsi gaudebam de munere, confundebar tamen et humiliabar, quod sola ad me tenuis exhalatio, et non pinguis aspersio pervenisset. Odoratu quippe delectatus, non tactu, indignum me proinde cognoscebam, cui per se ipsum dulcesceret Deus. Et nunc idipsum si accidat, avidus quidem suscipio munus indultum gratumque habeo: sed dolens doleo per me ipsum non meruisse, atque, ut dicitur, de manu in manum minime accepisse, cum obnixe id peterem. Pudet nimirum magis ad hominis, quam ad Dei moveri memoriam. Et tunc cum gemitu clamo: *Quando veniam, et apparebo ante faciem Dei* (Ps. 41, 3.)? Existimo et aliquos vestrum idem esse expertos, et experiri interdum adhuc. Qua in re quid sentiendum, nisi quod nostra aut superbia convincitur, aut humilitas custoditur, aut fraterna charitas nutritur, aut desiderium excitatur? Unus idemque cibus et aegrotis est medicina, et aegrotativis dieta: porro et debiles confortat, et delectat valentes. Unus idemque cibus et languorem sanat, et servat sanitatem: et corpus nutrit, et palato sapit.

7. Sed redeamus ad verba sponsae, et sic curemus audire quae ait, ut studeamus et sapere quod sapit. Sponsa, ut dixi, Ecclesia est. Ipsa est cui plus dimissum est, et quae plus diligit. Quod aemula improperat ei ad convicium, hoc sibi ipsa inflectit ad commodum. Inde mansuetior ad correptionem, inde patientior ad laborem, inde ardentior ad amorem, inde sagacior ad cautelam; inde humilior pro conscientia, inde acceptior pro verecundia; inde ad obediendum

paratior, inde ad gratiarum actionem devotior ac sollicitior. Denique illa, ut dictum est, murmurante et memorante merita sua, et labores, et pondus diei et aestus, Ecclesia beneficium recolit dicens: *Oleum effusum nomen tuum.*

8. Hoc plane testimonium Israel ad confitendum nomini Domini: non tamen Israel secundum carnem, sed ejus qui secundum spiritum est. Nam hoc ille quo pacto dicat? Non quod non habeat oleum, sed non habet effusum. Habet, sed reconditum; habet in codicibus, sed non in cordibus. Foris haeret in litera: contrectat manibus vas plenum, sed et clausum, nec aperit ut ungatur. Intus, intus est unctio spiritus: aperi, et ungere, et jam non eris domus exasperans. Quid facit oleum in vasis, si non sentias et in membris? Quid tibi prodest pium Salvatoris nomen lectitare in libris, nec habere pietatem in moribus? Oleum est: effunde, senties virtutem ejus, quae triplex est. Sed judaeus ista fastidit, vos audite. Volo dicere cur nomen sponsi oleo comparetur, quod nondum dixeram. Et tres hujus rei occurrunt causae. At quoniam pluribus vocabulis appellatur, eo quod nullum, quo proprie dicatur invenitur (ineffabilis quippe est): prius nobis invocandus est Spiritus sanctus, ut de multis unum, quod vult hoc loco intelligi (quoniam scripto designare non placuit), per se nobis aperire dignetur. Sed hoc quoque alias. Nam etsi in promptu nunc essent omnia, et neque vos onerati, nec ego fatigatus essem, hora tamen finem indicit. Tenete in quo attentos vos reddidi, ut non sit cras necesse repetere. Hoc incumbit, hoc in manibus est, docere scilicet, cur nomen sponsi oleo comparetur, et quod de nominibus. Et quoniam non possum ego a me dicere quicquam,

indicta oratio est, ut nobis sponsus ipse revelet per Spiritum suum Jesus Christus Dominus noster, cui est honor et gloria in secula seculorum, Amen.

SERMO XV.

Qualiter nomen Jesus est medicina salubris fidelibus christianis in omnibus adversis.

1. Benignus est Spiritus sapientiae (Sap. 1, 6.), et non consuevit esse difficilis se invocantibus, qui saepe et antequam invocetur, dicit: *Ecce adsum* (Is. 65, 24.). Audite jam quod orantibus vobis per me indicare dignatur de eo, quod heri ad hoc ipsum distulimus, et orationum vestrarum fructum tempestivum percipite. En ostendo nomen, quod oleo merito comparatur; et quo merito, dicam. Multa quidem Sponsi vocabula sparsa per omnem divinam paginam legitis, sed in duo ea vobis universa complectar. Nullum, ut arbitror, reperietis, quod non aut pietatis gratiam, aut potentiam majestatis sonet. Spiritus ita dicit etiam per sibi familiarius organum: *Duo haec audivi: Quia potestas Dei est, et tibi Domini misericordia* (Ps. 61, 12.). Ergo secundum majestatem *sanctum et terribile nomen ejus* (Ps. 110, 9.); secundum pietatem: *Non est nomen aliud sub coelo datum hominibus, in quo oporteat nos salvos fieri* (Act. 4, 12.). Sed exemplis magis perspicuum fiet. *Hoc est*, inquit, *nomen quod vocabunt eum, Dominus, justus noster* (Jer. 23, 6.). Nomen potentiae est. Item: *Et vocabitur nomen ejus Emmanuel* (Is. 7, 14.); pietatem insinuat. Item ipse de se: *Vos vocatis me*, ait, *Magister et Domine* (Joan. 13, 13.). Primum gratiae est, secundum majestatis. Non enim

minus pium est docere animum scientiam, quam praebere escam corpori. Rursum propheta: *Vocabitur*, inquit, *nomen ejus Admirabilis, Consiliarius, Deus, Fortis, Pater futuri seculi, Princeps pacis* (Isa. 9, 6.). Primum, tertium, quartum, majestatem sonant; reliqua pietatem. Quod horum ergo effunditur? Profecto majestatis ac potentiae nomen in id, quod est pietatis et gratiae quodam modo transfunditur, ipsumque effunditur abunde per Jesum Christum Salvatorem nostrum. Nomen verbi causa quod *Deus* est, nonne in id quod est *Nobiscum Deus*, hoc est in *Emmanuel*, liquescit et deficit? Sic *Admirabilis* in id quod est *Consiliarius;* sic *Deus* et *Fortis* in ea quae sunt *Pater futuri seculi* et *Princeps pacis;* et *Dominus justus noster* in *Misericors et miserator Dominus.* Non dico novum quid: quondam quoque nihilo minus Abram in Abraham, et Sarai in Saram effusa sunt; et jam tunc salutiferae effusionis celebratum praefiguratumque mysterium recordamur.

2. Ubi jam illud, quod apud antiquos tam terribiliter, quam frequenter intonare solebat: *ego Dominus, ego Dominus* (Exod. 10, 2.)? Mihi dictatur oratio[1]), cujus principium, nomine dulce paterno, sequentium obtinendarum petitionum praebet fiduciam. Servi nominantur amici (Jo. 15, 14.), et resurrectio non saltem (*al.* tantum) discipulis, sed fratribus nunciatur (Matth. 28, 10.). Nec miror, si cum venit plenitudo temporis, facta est effusio nominis, Deo quippe quod per Joelem promiserat (Joel 2, 28.) adimplente et effundente de Spiritu suo super omnem carnem,

---

[1]) Respicit orationem dominicam, quae incipit verbis ‚Pater noster.'

cum tale aliquid et apud hebraeos olim contigisse legam. Credo vos praevolare, et scire jam quid dicere velim. Quare erat, inquam, quod sciscitanti Moysi primo responsum est: *Ego sum, qui sum?* et: *Qui est, misit me ad vos* (Exod. 3, 14.)? Nescio an vel ipse Moyses caperet sic, si non videlicet effunderetur. Sed fusum est, et captum est: nec modo fusum, sed et effusum: nam infusum jam erat. Jam coeli habebant illud, jam angelis innotuerat. Est autem foris missum; et quod angelis ita erat infusum, ut esset et privatum, efiusum et in homines est, ita ut jam tunc merito clamaretur de terra: *Oleum effusum nomen tuum*, si non ingratae plebis exosa pervicacia obstitisset. Ait enim: *Ego sum Deus Abraham, et Deus Isaac et Deus Jacob* (Ex. 3, 6.).

3. Currite gentes; ad manum est salus, effusum est nomen, quod quicunque invocaverit, salvus erit. Angelorum Deus etiam hominum Deum se nominat. Oleum misit in Jacob, et cecidit in Israel. Dicite fratribus vestris: *Date nobis de oleo vestro* (Matth. 25, 8.). Si nolunt, rogate Dominum olei, ut mittat et vobis. Dicite: *Aufer opprobrium nostrum* (Is. 4, 1.). Ne quaeso insultet malevolus dilectae tuae, quam a finibus terrae evocare placuit tibi, tanto utique dignantius, quanto minus dignam. Decetne, obsecro, ut benigni patris familias invitatos servus nequam excludat? *Ego sum*, ait, *Deus Abraham, et Deus Isaac, et Deus Jacob.* Et non amplius? Effunde, effunde; aperi manum tuam adhuc, et imple omne animal benedictione. Veniant ab Oriente et Occidente, et recumbant cum Abraham, Isaac et Jacob in regno coelorum. Veniant, veniant tribus, tribus Domini; testimonium Israel ad confitendum nomini Domini

(Ps. 121, 4.). Veniant et recumbant, epulentur et delectentur in laetitia, et unus ubique resonet in voce exsultationis et confessionis sonus epulantis? *Oleum effusum nomen tuum.* Unum scio, si Philippum et Andream habuerimus ostiarios, repulsam omnino non patimur quicunque oleum petimus, quicunque volumus Jesum videre. Incunctanter Philippus dicet Andreae: Andreas autem et Philippus dicent Jesu. Jesus autem quid? Profecto quod Jesus: *Nisi granum frumenti cadens in terra mortuum fuerit, ipsum solum manet: si autem mortuum fuerit, multum fructum affert* (Joan. 12, 14.). Moriatur igitur granum, et surgat gentium seges. Oportet pati Christum, et resurgere a mortuis, et praedicari in nomine ejus poenitentiam et remissionem peccatorum, non solum in Judaeam, sed etiam in omnes gentes (Luc. 24, 44.): quatenus ab uno nomine, quod est Christus, millia millium credentium christiani dicantur, et dicant: *Oleum effusum nomen tuum.*

4. Agnosco enim nomen, quod in Isaia legi: *Servos suos*, inquit, *vocabit nomine alio, in quo qui benedictus est super terram, benedicetur in Domino, amen* (Is. 65, 15.). O nomen benedictum! O oleum usquequaque effusum! Quo usque? De coelo in Judaeam, et inde in omnem terram excurrit; et de toto orbe clamat Ecclesia: *Oleum effusum nomen tuum.* Ecce Christus, ecce Jesus, utrumque infusum angelis, utrumque effusum in homines, et illos homines, qui computruerant tamquam jumenta in stercore suo, homines et jumenta salvans, quemadmodum multiplicavit misericordiam suam Deus. Quam carum, quam vile! vile, sed salubre. Si vile non esset, non mihi effunderetur: si salubre non esset, non me lucraretur. Par-

ticeps nominis sum, sum et hereditatis. Christianus sum; frater Christi sum. Si sum quod dicor, heres sum Dei, coheres autem Christi (Rom. 8, 17.). Et quid nimirum, si Sponsi effusum est nomen, cum ipse quoque effusus sit? Nam *semetipsum exinanivit formam servi accipiens* (Philip. 2, 17.). Denique ait: *Sicut aqua effusus sum* (Ps. 21, 15.). Effusa est plenitudo Divinitatis, habitans super terram corporaliter, ut de illa plenitudine omnes, qui corpus mortis gestamus, caperemus ac vitali odore repleti diceremus: *Oleum effusum nomen tuum.* En quod nomen effusum, et qualiter, et quatenus.

5. Cur vero oleum? nam hoc nondum dixi. In sermone superiore dicere coeperam: sed intervenit subito aliud quod praedicendum videbatur. Quamquam intermiserim ultra quam credidi; quod non aliud esse reor, nisi quod fortis mulier Sapientia misit manum ad colum, et digiti ejus apprehenderunt fusum (Prov. 31, 15.). Novit enim modicam lanam vel linum in longum producere filum, atque in telae extendere latitudinem, et sic omnes domesticos suos vestire duplicibus. Est proculdubio inter *oleum* et *nomen* Sponsi similitudo: nec otiose Spiritus sanctus alterutrum comparavit. Ego autem dico in triplici quadam qualitate olei, quod lucet, pascit et ungit: si vos melius non habetis. Fovet ignem, nutrit carnem, lenit dolorem; lux, cibus, medicina. Vide idem nunc et de Sponsi nomine. Lucet praedicatum, pascit recogitatum, invocatum lenit et ungit. Et percurramus singula.

6. Unde putas in toto orbe tanta et tum subita fidei lux, nisi de praedicato Jesu? Nonne in hujus nominis luce Deus nos vocavit in admirabile lumen

suum, quibus illuminatis et in lumine isto vi
lumen, dicat merito Paulus: *Fuistis aliqua*
nebrae, nunc autem lux in Domino (Ephes
Hoc denique nomen coram regibus et gent
filiis Israel portare jussus est idem Apostolus:
tabat nomen tamquam lumen, et illuminabat
et clamabat ubique: *Nox praecessit, dies au*
propinquavit. Abjiciamus ergo opera tenebro
induamur arma lucis: sicut in die honeste
mus (Rom. 13, 11.). Et monstrabat omnibu
nam super candelabrum, annuncians in omni
sum, et hunc crucifixum. Quomodo lux ista
duit ac perstrinxit cunctorum intuentium
quando de ore Petri, tamquam fulgur egredien
unius corporales plantas solidavit et bases, m
spiritualiter coecos illuminavit? Numquid no
sparsit, cum ait: *In nomine Jesu Christi Na*
surge et ambula (Act. 3, 6.)? Nec tantum lu
men Jesus, sed est et cibus. An non toties c
ris, quoties recordaris? Quid aeque mentem
tis impinguat? quod ita exercitatos reparat
virtutes roborat, vegetat mores bonos atque h
castas fovet affectiones? Aridus est omnis an
bus, si non oleo isto infunditur: insipidus es
hoc sale conditur. Si scribas, non sapit mihi
gero ibi Jesum[1]). Si disputes aut conferas, n
mihi, nisi sonuerit ibi Jesus. Jesus mel in
aure melos, in corde jubilus. Sed est et n

[1]) Augustinus confess. III, 4. idem sibi accidisse ait
Hortensii libros. „Hoc solum me, inquit, in tanta fla
frangebat, quod nomen Christi non erat ibi . . . et qui
hoc nomine fuisset, quamvis literatum et expolitum et
non me totum rapiebat".

Tristatur aliquis vestrum? Veniat in cor Jesus, et inde saliat in os: et ecce ad exortum nominis lumen nubilum omne diffugit, redit serenum. Labitur quis in crimen? currit insuper ad laqueum mortis desperando? Nonne si invocet nomen vitae, confestim respirabit ad vitam? Cui aliquando stetit ante faciem salutaris nominis duritia, ut assolet, cordis, ignaviae torpor, rancor animi, languor acediae? cui fons forte siccatus lacrimarum, invocato Jesu, non continuo erupit uberior, fluxit suavior? Cui in periculis palpitanti et trepidanti, invocatum virtutis nomen non statim fiduciam praestitit, depulit metum? Cui, quaeso, in dubiis aestuanti et fluctuanti non subito ad invocationem clari nominis emicuit certitudo? Cui in adversis diffidenti, jam jamque deficienti, si nomen adjutorii nunit, defuit fortitudo? Nimirum morbi et languores animae isti sunt, illud medicina. Denique et probare hoc: *Invoca me*, inquit, *in die tribulationis: eruam te, et honorificabis me* (Ps. 49, 15.). Nihil ita irae impetum cohibet, superbiae tumorem sedat, sanat livoris vulnus, restringit luxuriae fluxum, exstinguit libidinis flammam, sitim temperat avaritiae, ac totius adscoris fugat pruriginem. Siquidem cum nomine Jesum, hominem mihi propono mitem et humilem corde, benignum, sobrium, castum, misericordem et omni denique honestate et sanctitate conspicuum, eumdemque ipsum Deum omnipotentem, qui suo me et exemplo sanet, et roboret adjutorio. Haec omnia simul mihi sonant, cum insonuerit Jesus. Sumo itaque mihi exempla de homine, et auxilium a potente; illa tamquam pigmentarias species, hoc tamquam unde acuam eas: et facio confectionem, cui similem medicorum nemo facere possit.

7. Hoc tibi electuarium habes, o anima mea, reconditum in vasculo vocabuli hujus, quod est Jesus, salutiferum certe, quodque nulli unquam pesti tuae inveniatur inefficax. Semper tibi in sinu sit, semper in manu, quo tui omnes in Jesum et sensus dirigantur et actus. Denique et invitaris: *Pone me*, inquit, *signaculum in corde tuo, signaculum in brachio tuo* (Cant. 8, 6.). Sed hoc alias. Nunc vero habes unde et brachio medearis et cordi. Habes, inquam in nomine Jesu, unde actus tuos vel pravos corrigas, vel minus perfectos adimpleas: itemque unde tuos sensus aut serves, ne corrumpantur: aut si corrumpantur, sanes.

8. Habuit et Judaea quosdam Jesus, quorum vacuis gloriatur vocabulis. Illa enim nec lucent, nec pascunt, nec medentur. Idcirco synagoga in tenebris est usque adhuc, fame et infirmitate laborans, et non sanabitur, nec satiabitur, quousque sciat meum Jesum dominari Jacob et finium terrae, et convertatur ad vesperam, et famem patiatur ut canes, et circumeat civitatem. Et illi quidem praemissi sunt, tamquam baculus ad mortuum prophetam praeveniens, et sua interpretari nomina nequiverunt; vacua quippe erant. Superpositus mortuo baculus est, et non erat vox neque sensus, quoniam baculus erat. Descendit qui baculum misit; et mox salvum fecit populum suum a peccatis eorum[1]), probans se esse quod dicebatur: *Quis est hic qui etiam peccata dimittit* (Luc. 7, 49.)? Nimirum qui dicit: *Salus populi ego sum.* Jam vox, jam sensus est, et patet eum non inane portare nomen instar priorum.

---

[1]) Respicit factum quod legimus 4. Reg. 4, 29. ss.., de quo cf. supra annot. ad serm. 2, n. 5. pag. 12.

Sentitur infusa salus, et beneficium non tacetur. Intus sensus, foris vox. Compungor et confiteor, et confessio vitam indicat: *A mortuo enim, tamquam qui non est, perit confessio* (Eccl. 17, 26.). Ecce vita, ecce sensus. Suscitatus perfecte sum, integra est resurrectio. An aliud mors corporis est, nisi cum sensu privatur et vita? Peccatum, quod mors animae est, nec compunctionis mihi sensum, nec confessionis reliquerat vocem, et eram mortuus. Venit is qui peccata dimittit, et utrumque restituit, et dicit animae meae: *Salus tua ego sum* (Ps. 34, 3.). Quid mirum, si cedit mors, ubi Vita descendit? Jam corde creditur ad justitiam, et ore confessio fit ad salutem (Rom. 10, 10.). Jam oscitat puer, et oscitat septies, et dicit: *Septies in die laudem dixi tibi* (Ps. 118, 164.), Domine. Videte hunc septenarium. Sacer numerus est; non vacat. Sed melius hoc alii servamus sermoni, quo famelici et non fastidiosi ad tam bonas epulas accedamus, invitante nos Sponso Ecclesiae Domino nostro Jesu Christo, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XVI.

De cordis contritione, et de tribus speciebus verae confessionis.

1. Quid sibi ergo vult septenarius iste? Nescio enim an ita simplex quispiam in nobis sit, qui otiosas esse has vices, et numerum hunc putet fortuitum. Ego nec illud vacare reor, quod propheta incumbens super mortuum, ad mensuram puerilis corporis sese contraxit, os suum ori illius conjunxit, oculisque oculos, et manibus manus (4. Reg.

4, 34.). Spiritus sanctus sic omnia fieri, et sic scribi fecit, ad eruditionem proculdubio illorum spirituum, quos corrupti corporis circumvenit infida societas, ac stulta mundi sapientia desipere docuit. *Corpus* quippe, *quod corrumpitur*, *aggravat animam*; *et deprimit terrena inhabitatio sensum multa cogitantem* (Sap. 9, 15.). Propterea nemo miretur aut moleste accipiat, si in his scrutandis, tamquam quibusdam Spiritus sancti apothecis, curiosus exsisto, cum sciam quia sic vivitur, et in talibus vita spiritus mei. Dico tamen his, qui praevolantes ingenio in omni sermone ante pene flagitant finem, quam principium teneant, debitorem me etiam tardioribus esse, et maxime: sed nec studium tam esse mihi ut exponam verba, quam ut imbuam corda. Et haurire et propinare me oportet: quod non fit celeriter percurrendo, sed tractando diligenter, et exhortando frequenter. Quamquam et praeter spem quoque meam diu nos discussio detinuit sacramentorum. Putavi, fateor, unum ad hoc sermonem sufficere, silvamque istam umbrosam latebrosamque allegoriarum pertransire nos cito, et ad planitiem moralium sensuum itinere diei quasi unius pervenire; sed secus contingit. Biduum quippe jam in eo expendimus, et adhuc restat via. Ictus oculi eminus summitates ramorum et montium cacumina praevolabat: sed vallium subter jacens vastitas et densitas dumetorum frustrabatur obtutus. Numquid, verbi gratia, Elisaei miraculum praevidere valebam, quia nobis videlicet de gentium vocatione et repulsione judaeorum disserentibus, ita de subito in medium prosiliret? Et nunc, quandoquidem incidimus, non pigeat nos paululum immorari, consequenter ad id quod intermittimus postea reversuros: siquidem ani-

marum cibus nihilominus est iste. Canibus quoque ac venatoribus plerumque contingit a bestia, quam aggressi erant, desistere; et sequi aliam, quae inopinantibus forte occurrerit.

2. Non parvae fiduciae robur praestat mihi, quod magnus ille vir propheta, potens in opere et sermone, de excelso monte coelorum descendens, visitare dignatus est me, cum sim cinis et pulvis; misereri mortuo, inclinare se jacenti, contrahi et coaequari parvo, coeco partiri lumen oculorum suorum et os mutum oris proprii osculo solvere, debilesque manus suarum roborare contactu. Suaviter rumino ista; et replentur viscera mea, et interiora mea saginantur, et omnia ossa mea germinant laudem. Hoc semel contulit universitati: hoc quotidie singuli in nobis actitari sentimus, et cordi scilicet tribui intelligentiae lumen, et ori aedificationis verbum, et manibus opus justitiae. Dat sentire fideliter, dat proferre utiliter, dat efficaciter adimplere. Et est funiculus triplex, qui difficile rumpitur, ad extrahendas animas de carcere diaboli, et trahendas post se ad regna coelestia, si recte sentias, si digne proloquaris, si vivendo confirmes. Oculis suis tetigit meos, interioris hominis frontem claris luminaribus ornans, fide et intellectu. Ori meo junxit suum, et mortuo signum pacis impressit: quoniam cum adhuc peccatores essemus, reconciliavit nos Deo justitiae mortuos. Os ori applicuit, iterato inspirans in faciem meam spiraculum vitae, sed sanctioris quam primo. Nam primo quidem in animam viventem creavit me; secundo in spiritum vivificantem reformavit me. Manus suas meis superposuit, exemplum praebens bonorum operum, formam obedientiae. Aut certe manus suas misit ad fortia, ut

doceret manus meas ad praelium, et digitos meos ad bellum.

3. Et *oscitavit*, inquit, *puer septies*. Sufficiebat ad gloriam manifestandi miraculi oscitasse semel: sed multiplicitas et insignis numerus mysterii admonent. Si illud ingens universi humani generis primum quidem exanime corpus attendas, vides ubique Ecclesiam, ex quo vitam propheta incumbente recepit, quasi septies oscitare: quia septies in die laudem dicere consuevit. Si teipsum advertas, in hoc te noveris vita vivere spiritali ac mysticum hunc implere numerum, si sensualitatis tuae quinarium charitatis binario subjicis, exhibesque juxta Apostolum membra tua servire justitiae in sanctificationem, quae prius exhibuisti servire iniquitati ad iniquitatem (Rom. 6, 19.): aut certe si eundem quinarium proximorum saluti impertiens, ad perficiendum septenarium duo haec adjicias, misericordiam scilicet et judicium cantare Deo.

4. Habeo et alias septem oscitationes, septem videlicet experimenta, sine quibus vera et certa salus redivivi spiritus minime constat: quatuor ad sensum compunctionis, tria ad confessionis sonum pertinentia. Si vivis, si vox, si sensus est, tu quoque eadem in te recognoscis. Porro sensum ex integro recuperasse te scias, si tuam conscientiam quadruplici sentis compunctione morderi, pudore gemino et gemino metu: nam vitam ad perficiendum septenarium triplex confessionis species attestatur, de quibus postea videbitur. Nonne et sanctus Jeremias in suo planctu observat hunc numerum? Et tu igitur in tua pro te lamentatione formam habes propheticam, Deum cogita factorem tuum, cogita et benefactorem, cogita Patrem, cogita Dominum. Ad omnia reus es:

plange per singula. Ad primum et ultimum respondeat timor tuus; ad duo media pudor. Pater sane non metuitur, cum pater sit. Patris enim est miserari semper et parcere. Et si percutit, virga, non baculo percutit; et cum percusserit, sanat. Paterna vox est: *Percutiam, et ego sanabo* (Deut. 32, 39.). Non est proinde quod a Patre formides, qui etsi quandoque feriat ut emendet, nunquam tamen ut vindicet. At vero cogitantem quod Patrem offenderim, est certe quod pudeat, etsi non quod terreat. Voluntarie genuit me verbo veritatis, non stimulo carnalis cupiditatis excussit, quemadmodum genitor carnis meae. Deinde etiam non pepercit Unigenito pro sic genito. Ita ipse quidem Patrem se exhibuit mihi, sed non ego me illi vicissim filium. Quanam fronte attollo jam oculos ad vultum Patris tam boni tam malus filius? Pudet indigna gessisse genere meo, pudet tanto Patre vixisse degenerem. Exitus aquarum deducite oculi mei: operiat confusio faciem meam, vultum meum pudor suffundat, occupetque caligo. Deficiat in dolore vita mea, et anni mei in gemitibus (Ps. 30, 11.). Proh pudor! quem fructum habui in quibus nunc erubesco? Si in carne seminavi, de carne non metam nisi corruptionem: si in mundo, et ipse transit et concupiscentia ejus. Quid? Caduca, vana et prope nulla, et quorum finis mors est, infelix et insanus praeferre non erubui aeterni Patris amori et honori. Confundor, confundor audire: *Si ego pater, ubi est honor meus* (Malach. 1, 6.)?

5. Sed et si Pater non esset, obrueret me beneficiis. Instaurat adversum me testes (ut alia innumera taceam) hujus corporis victum, et usum temporis hujus, et super omnia sanguinem dilecti Filii clamantem de

terra. Pudet ingratitudinis, quamquam ad confusionis cumulum, arguar etiam reddidisse mala pro bonis, et odium pro dilectione. Minime quidem mihi a benefactore, sicut nec a Patre timendum. Verus quippe beneficus est, dans affluenter, et non improperans (Jac. 1, 5.). Non improperat dona, quia dona sunt; et beneficia sua mihi dedit, non vendidit. Denique sine poenitentia sunt dona ejus (Rom. 11, 29.). At quanto de illo benignius, tanto de me indignius sentire cogor. Erubesce, et dole nihilominus anima mea: quoniam etsi illum non repetere et non improperare decet, nos tamen omnino dedecet ingratos immemoresque exstitisse. Heu! quid vel nunc tandem retribuam Domino pro omnibus quae retribuit mihi?

6. Quod si segnior forte suas partes minus exsequitur pudor, timor sane excitetur in adjutorium. Excitetur, ut excitet. Sepone parum pia vocabula Benefactoris et Patris, atque ad austeriora convertere. Nempe qui legitur *Pater misericordiarum et Deus totius consolationis* (2. Cor. 1, 3.); legitur nihilominus *Deus ultionum Dominus* (Ps. 93, 1.); legitur *Deus judex justus et fortis* (Ps. 7, 12.); legitur *terribilis in consiliis super filios hominum* (Ps. 65, 5.); legitur *Deus zelans* (Exod. 20, 5.). Quod Pater est, quod beneficus est, tibi est; quod Dominus ac Creator, sibi; etenim *propter semetipsum fecit omnia*, Scriptura teste (Prov. 16, 4.). Qui ergo quod tuum est tibi defendit ac servat, putas et pro se aliquando non zelabit? putas sui non requiret principatus honorem? Propter hoc *irritavit impius Deum*, quia *dixit in corde suo: Non requiret* (Ps. 9, 13.). Et quid est in corde suo dicere: *Non requiret*, nisi non metuere quod requirat? Sed requiret usque ad novissimum

quadrantem, requiret et *retribuet abundanter facientibus superbiam* (Ps. 30, 24.). Requiret a redempto servitium, honorem et gloriam ab eo quem psalmavit.

7. Esto quod dissimulet Pater, ignoscat Beneficus, sed non Dominus et Creator: et qui parcit filio, non parcet figmento, non parcet servo nequam. Pensa cujus sit formidinis et horroris, tuum atque omnium contempsisse Factorem, offendisse Dominum majestatis. Majestatis est timeri, Domini est timeri, et maxime hujus Majestatis hujusque Domini. Nam si reum regiae majestatis, quamvis humanae, humanis legibus plecti capite sancitum sit; quis finis contemnentium divinam omnipotentiam erit? Tangit montes, et fumigant (Ps. 143, 5.): et tam tremendam majestatem audet irritare vilis pulvisculus, uno levi flatu mox dispergendus et minime recolligendus? Ille, ille timendus est, *qui postquam occiderit corpus, potestatem habet mittere et in gehennam* (Luc. 12, 5.). Paveo gehennam, paveo Judicis vultum ipsis quoque tremendum angelicis potestatibus. Contremisco ab ira potentis, a facie furoris ejus, a fragore ruentis mundi, a conflagratione elementorum, a tempestate valida, a voce archangeli, et a verbo aspero. Contremisco a dentibus bestiae infernalis, a ventre inferi, a rugientibus praeparatis ad escam. Horreo vermem rodentem et ignem torrentem, fumum et vaporem, et sulphur et spiritum procellarum; horreo tenebras exteriores. Quis dabit capiti meo aquam, et oculis meis fontem lacrymarum (Jer. 9. 1.), ut praeveniam fletibus fletum, et stridorem dentium, et manuum pedumque dura vincula, et pondus catenarum prementium, stringentium, urentium, nec consumentium? Heu me, mater mea! ut quid me genuisti filium doloris et filium

amaritudinis, indignationis et plorationis aeternae! Cur exceptus genibus, cur lactatus uberibus, natus in combustionem et cibus ignis?

8. Qui sic afficitur, sensum proculdubio recuperavit, et in duplici metu isto, itemque pudore illo aeque duplici habet oscitationes quatuor. Tres quae restant ex voce confessionis adjiciet, et nequaquam dicetur jam de eo, quod non sit vox neque sensus: si tamen de corde humili, simplici fidelique processerit illa confessio. Omne ergo quod remordet conscientiam, confitere humiliter, pure, fideliter; et has vices implesti. Sunt qui gloriantur *cum male fecerint, et exsultant in rebus pessimis* (Prov. 2, 14.), quos notans propheta, *Peccata sua*, inquit, *praedicaverunt sicut Sodoma* (Is. 4, 9.). Verum hos ab hac disputatione, tamquam seculares amoveo: nam quid ad nos de his qui foris sunt?

9. Quamquam et de his, qui religiose vestiti et religionem professi sunt, nonnunquam audivimus aliquos reminisci et jactitare impudentissime mala sua praeterita, quae (verbi gratia) aliquando vel fortiter gladiatorio, vel argute literatorio gessere conflictu; seu aliud quid secundum mundi quidem vanitatem favorabile, secundum animae vero salutem nocivum, perniciosum, damnosum. Secularis adhuc animi indicium est hoc: et humilis habitus qui gestatur a talibus, non sanctae novitatis est meritum, sed priscae vetustatis operculum. Nonnulli talia, quasi dolendo et poenitendo rememorant; sed gloriam intentione captantes, commissa sua non diluunt, sed seipsos illudunt: nam *Deus non irridetur* (Gal. 6, 7.). Veterem hominem non exuerunt, sed novo palliant. Non proditur aut projicitur vetus fermentum illa confessione,

sed statuitur, secundum illud: *Inveteraverunt ossa mea, dum clamarem tota die* (Ps. 31, 3). Pudet reminisci quorundam tantam proterviam, ut non pudeat eos cum exsultatione lugenda jactitare, quod et post susceptum sanctum habitum callide quempiam supplantaverint et circumvenerint in negotio fratrem: aut quod talionem pro convicio vel maledicto, id est malum pro malo; aut maledictum pro maledicto audacter reddiderint.

10. Sed est confessio eo periculosius noxia, quo subtilius vana, cum ipsa etiam inhonesta et turpia de nobis detegere non veremur, non quia humiles sumus, sed ut esse putemur. Appetere autem de humilitate laudem, humilitatis est non virtus, sed subversio. Verus humilis vilis vult reputari, non humilis praedicari. Gaudet contemptu sui, hoc solo sane superbus, quod laudes contemnit. Quid perversius, quidve indignius, quam ut humilitatis custos confessio superbiae militet, et inde velis videri melior, unde videris deterior? Mirabile jactantiae genus, ut non possis putari sanctus, si non appareas sceleratus. At talis confessio speciem habens humilitatis, non virtutem, non solum veniam non meretur, sed et provocat iram. Numquid profuit Saul, quod se ad increpationem Samuelis peccasse confessus est (1. Reg. 15, 30.)? Culpabilis proculdubio fuit illa confessio, quae culpam non diluit. Quando enim humilem contemneret confessionem humilitatis Magister, et cui humilibus dare gratiam certe ingenitum est? Omnino non poterat non placari, si quae in ore sonuit, in corde radiasset humilitas. Ecce cur humilem esse debere confessionem dixi.

11. Oportet autem esse et simplicem. Non inten-

tionem (forte quia latet homines) excusare delectet, si sit rea; nec levigare culpam, quae gravis est: nec alieno adumbrare suasu[1]), cum invitum nemo coëgerit. Primum illud non confessio est, sed defensio; nec placat, sed provocat. Sequens monstrat ingratitudinem: et quo minor reputatur culpa, eo minuitur et gloria indultoris. Sed enim minus libenter beneficium datur, quod minus grate minusve necessarie provenire sentitur. Veniam proinde sibi abjudicat, qui munus largitoris attenuat: quod quidem omnis qui reatum suum verbis alleviare conatur, facit. Jam a postremo primi hominis dehortetur exemplum, nec culpam siquidem diffitentis, nec tamen consequentis veniam, non dubium quin ob reatus mulieris admixtionem (Gen. 3, 12.). Genus excusationis est, cum argueris tu, alium incusare. Porro excusare te velle quando corriperis, quam sit non modo minime fructuosum, sed et perniciosum, sanctum David interroga. *Verba* nempe *malitiae excusationes in peccatis* (Ps. 140, 4.) appellat, ne in ea declinet cor suum rogans et supplicans. Merito quidem. In animam etenim suam peccat qui se excusat, repellens proinde a se indulgentiae medicinam, et sic vitam sibi proprio ore intercludens. Et quaenam major malitia, quam propriam armari in salutem, et linguae tuae temetipsum mucrone confodere? Denique *qui sibi nequam, cui est bonus* (Eccli. 14, 5.)!

12. Sit autem et fidelis confessio, ut confitearis in spe, de indulgentia penitus non diffidens, ne tuo te ore non tam justifices, quam condemnes. Judas certe

---

[1]) Alieno adumbrare suasu i. e. se excusare et in alium referre culpam seu ‚alium incusare,' ut infra dicit.

proditor Domini et Cain fratricida confessi sunt, et diffisi sunt: alter, *Peccavi*, inquit, *tradens sanguinem justum* (Matth. 27, 4.); alter: *Major est iniquitas mea, quam ut veniam merear* (Gen. 4, 13.); et verax licet, nil eis profuit infidelis confessio. Hae itaque tres confessionis observantiae, junctae quatuor superioribus compunctionis, septenarium implent.

13. Jam vero sic compunctus et sic confessus, ac propria proinde certus de vita, certus quoque nihilominus es, ut arbitror, vacuo nequaquam nomine appellari Jesum eum, qui in te talia valuit et voluit operari, nec vacue subsecutum fuisse baculum quem promiserat. Non venit vacue, quia non venit vacuus. Nam quomodo vacuus, in quo habitavit plenitudo? Neque enim ei datus est ad mensuram Spiritus. Denique et venit *in plenitudine temporis* (Gal. 4, 4.), plenum proinde venire se indicans. Bene plenum, quem *unxit* Pater *oleo laetitiae prae consortibus suis* (Psal. 44, 8.); unxit et misit *plenum gratiae et veritatis* (Jo. 1, 14.). Unxit ut ungeret. Omnes ab eo uncti sunt, qui de plenitudine ejus meruerunt accipere. Ideo ait: *Spiritus Domini super me, eo quod unxerit me, ad annunciandum mansuetis misit me: ut mederer contritis corde, ut praedicarem captivis indulgentiam, et clausis apertionem, ut praedicarem annum placabilem Domino.* Veniebat, ut audis, ungere contritiones nostras ac lenire dolores: ideoque venit unctus, venit mansuetus et mitis, et multae misericordiae omnibus invocantibus se. Sciebat se ad infirmos descendere, exhibuitque qualem oportuit. Et quoniam multae erant infirmitates, multa quoque providus medicus medicamina curavit afferre. Attulit spiritum sapientiae et intellectus, spiritum

consilii et fortitudinis, spiritum scientiae et pietatis, et spiritum timoris Domini.

14. Vides quot phialas plenas odoramentis coelestis Medicus praeparavit ad sananda vulnera illius miseri, qui incidit in latrones? Septem sunt numero, septem fortasse praefatis oscitationibus excitandis accommodatae. Spiritus enim vitae erat in phialis. Ex his profecto infudit oleum meis vulneribus; infudit et vinum, sed minus quam olei. Sic nempe congruebat infirmitatibus meis, ut misericordiam superexaltaret judicio, quemadmodum vino oleum superfertur infusum. Attulit proinde quinque cados olei, vini nonnisi duos. Vinum siquidem timor tantum et fortitudo fuere: reliqua quinque oleum propria suavitate designant[1]). In spiritu denique fortitudinis, tamquam potens crapulatus a vino (Psal. 77, 65.), descendit ad inferos, contrivit portas aereas, et vectes ferreos confregit; alligavit fortem, et vasa captivitatis eripuit. Descendit nihilominus in spiritu timoris, sed timendus, non timidus.

15. O Sapientia! quanta arte medendi in vino et oleo animae meae sanitatem restauras, fortiter suavis et suaviter fortis! fortis pro me, et suavis mihi. Denique attingis a fine usque ad finem fortiter, et disponis omnia suaviter, propellens inimicum, et infirmum fovens. Sana me Domine, et sanabor; psallam

---

[1]) Praevalet in curatione nostrorum vulnerum oleum vino, i. e. misericordia judicio, nam ex illis septem donis s. Spiritus, quae Christus iis repletus in nos ad nostram salutem effudit, duo magis respondent judicio ut donum fortitudinis et donum timoris: reliqua quinque misericordiam potius spirant, hinc ‚oleum propria suavitate designant:‘ ideo loquitur s. doctor de quinque cadis olei et duobus vini.

et confitebor nomini tuo, et dicam: *Oleum effusum nomen tuum* (Cant. 1, 2.). Non vinum effusum (nolo enim ut intres in judicium cum servo tuo), sed oleum, quia coronas me in misericordia et miserationibus (Psal. 102, 4.). Oleum plane, quod dum supernatat cunctis quibus immiscetur liquoribus, liquido illud designat nomen, quod est super omne nomen. O nomen praesuave et praedulce! o nomen praeclarum, praeelectum et praeexcelsum, superexaltatum in secula! Hoc vere oleum quod exhilarat faciem hominis, quod caput jejunantis impinguat, ut oleum peccatoris non sentiat. *Hoc nomen novum, quod os Domini nominavit* (Is. 62, 2.); *quod* et *vocatum est ab angelo priusquam in utero conciperetur* (Luc. 2, 21.). Hoc non solum judaeus, sed *quicunque invocaverit, salvus erit* (Joel 2, 32.), in tantum usquequaque effusum est. Hoc Pater donavit Filio, sponso Ecclesiae Domino nostro Jesu Christo, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XVII.

De accessu et recessu Spiritus sancti observando, deque invidia diaboli erga genus humanum.

1. Putamusne satis processum est in sanctuario Dei, dum scrutamur mirabile sacramentum; an ad perscrutandum adhuc, si quid restat, audemus Spiritum ad interiora sequi? Spiritus nempe iste scrutatur non solum hominum corda et renes, sed etiam profunda Dei: et sive ad nostra, sive ad alta, securus sequor eum quocunque ierit. Tantum ut custodiat corda nostra et intelligentias nostras, ne forte cum non aderit, adesse putemus, nostrumque pro ipso sequamur sensum deviantes. Venit namque

et vadit prout vult; et nemo facile scit unde veniat, aut quo vadat (Joan. 3, 8.). At istud sine damno fortasse salutis nescire licet: ceterum quando veniat, vel quando vadat, id plane periculosissime ignoratur. Cum enim hae Spiritus sancti circa nos dispensatoriae quidem vicissitudines vigilantissime non observantur, fit ut nec absentem desideres nec praesentem glorifices. Nempe qui idcirco recedit, ut avidius requiratur: quonam modo, si abesse nescitur, requiritur? Et rursum qui dignanter ad hoc redit ut consoletur; qualiter digne pro sua majestate suscipitur, si nec adesse sentitur? Mens ergo quae ignorat abscessum, patet seductioni: et quae reditum non observat, erit ingrata visitationi.

2. Petit quondam aliquid Elisaeus a magistro, cum discessum ejus imminere persensit; nec obtinuit, sicut scitis, nisi ea quidem conditione, si videret quando tolleretur a se (4. Reg. 2, 9.). In figura contigit hoc illis, scriptum est autem propter nos. Vigiles esse et solliciti circa opus nostrae salutis (quod mira subtilitate ac suavitate divinae suae artis incessanter actitat Spiritus in intimo nostri) prophetico docemur et monemur exemplo. Nunquam sane sine nostra conscientia magistra unctio, quae docet de omnibus, tollatur a nobis, si duplicato volumus munere non fraudari. Nunquam, cum venerit, inveniat imparatos, sed semper vultus suspensos expansosque habentes sinus ad largam Domini benedictionem. Quales denique quaerit? *Similes hominibus exspectantibus Dominum suum, quando revertatur a nuptiis* (Luc. 12, 36.): qui utique ab illis supernae mensae copiosis deliciis vacua nunquam revertitur manu. Vigilandum proinde, et vigilandum omni hora, quia nescimus qua

hora Spiritus venturus sit, seu iterum abiturus. Ita et redit Spiritus: et qui stat eo tenente, deserente cadat necesse est, sed non colliditur, quia Dominus rursum supponit manum suam. Et has alternare vices non cessat in his, qui spirituales sunt vel quos potius spirituales proinde ipse creare intendit, visitans diluculo et subito probans. Denique *septies cadit justus, et septies resurgit* (Prov. 24, 16.): si tamen cadit *in die*, ut se cadere videat, et cecidisse sciat, et resurgere cupiat, et requirat manum adjuvantis, et dicat: *Domine, in voluntate tua praestitisti decori meo virtutem; avertisti faciem tuam a me, et factus sum conturbatus* (Ps. 29, 8.).

3. Aliud est dubitare de veritate, quod patiaris necesse est, cum Spiritus minime spirat: et aliud sapere falsitatem, quod facile caves, si eandem tuam ignorantiam non ignoras, quatenus dicas et tu: *Et si quid ignoravi, ignorantia mea mecum est* (Job 19, 4.). Sancti Job sententia est; agnoscite. Pessimae matris ignorantiae, pessimae itidem filiae duae sunt, falsitas et dubietas, illa miserior, ista miserabilior; perniciosior illa, ista molestior. Cum loquitur Spiritus, cedit utraque: et est non solum veritas, sed et certa veritas. Est quippe veritatis ille Spiritus, cui contraria falsitas est: et sapientiae, quae cum sit candor vitae aeternae, et ubique attingat propter munditiam suam, obscurum ambigui non admittit. Cavenda sane, cum Spiritus iste non loquitur, etsi non molesta dubietas, certe falsitas exsecranda. Aliud est enim sub incerto hoc vel illud opinando sentire, aliud temere affirmare quod nescias. Aut ergo loquatur semper Spiritus, quod nostri quidem minime arbitrii est; aut quando silere placet, hoc ipsum indicet, et loquatur saltem suum

silentium, ne ipsum nobis falso praeire putantes, nostrum pro ipso male securi sequamur errorem: et si suspenderit ambiguo, non relinquat mendacio. Est qui dubie profert mendacium, nec mentitur: et est qui veritatem quam nescit affirmat, et mentitur. Nam et ille, non quidem quod non est, esse; sed se quod credit, credere dicit, et verum dicit, etiamsi hoc verum non sit quod credit: et is, cum se certum unde non est certus, dicit; verum non dicit, etiamsi verum sit de quo asserit.

4. His praemissis ad cautelam talium inexpertorum, sequar jam Spiritum, sicut confido, praeeuntem, eadem tamen cautela, si potero, quam praemisi; et tentabo facere ipse quod doceo, ne dicatur et mihi: *Tu qui alios doces, teipsum non doces* (Rom. 2, 11.). Distinguendum sane inter manifesta et dubia, nec illa scilicet adduci in dubium, nec ista temere affirmari. Quod quidem ipsum de magisterio sperandum est Spiritus: nec enim nostra ad illud omnino industria sufficit. Quis novit hominum, an id quod inter homines judicatum a Deo sermo superior (a quo videlicet, si bene memini, quartus est iste) patefecit, in supernis quoque judicium jam factum praecesserit.

5. Quod dico, tale est. Putasne Lucifer ille, qui mane oriebatur, sed praepropere elevabatur, antequam verteretur in tenebras, generi humano inviderit et ipse olei infusionem (*al.* effusionem), ut per seipsum jam tunc indignabundus mussitaret, dicens intra se quodammodo: Ut quid perditio haec? Hoc ego non asserro dicere Spiritum, sed nec contradicere dico; nescio enim. Potuit autem contingere (si tamen incredibile non putetur), plenum sapientia et perfectum decore homines praescire potuisse futuros, etiam et

profecturos in pari gloria. Sed si praescivit, in Dei Verbo absque dubio vidit, et in livore suo invidit, et molitus est habere subjectos, socios dedignatus. Infirmiores sunt, inquit, inferioresque natura: non decet esse concives, nec aequales in gloria. An forte prodit impiam hanc ejus machinationem illa praesumpta ascensio sessioque significans magisterium? *Ascendam*, inquit, *super montem excelsum, et sedebo in lateribus Aquilonis* (Is. 14, 13.), quo Altissimi quondam proinde similitudinem obtineret, si quemadmodum ille super cherubin sedens, gubernat omnem angelicam creaturam; ita et ipse altus sederet, regeretque genus humanum? Absit. Iniquitatem meditatus est in cubili suo, mentiatur iniquitas sibi. Nos alium non agnoscimus judicem, quam auctorem. Non diabolus, sed Dominus judicabit orbem terrae; et ipse Deus noster in seculum seculi; et ipss reget nos in secula.

6. Ergo in coelo concepit dolorem, et in paradiso peperit iniquitatem, prolem malitiae, matrem mortis et aerumnarum, omniumque prima parens superbia. Nam etsi *invidia diaboli mors intravit in orbem terrarum* (Sap. 2, 24.), *initium* tamen *omnis peccati superbia* (Eccli. 10, 15.). Verum quid illi profuit? Nihilominus tu in nobis es Domine, et nomen tuum invocatum est super nos; et dicit populus acquisitionis, dicit Ecclesia redemptorum: *Oleum effusum nomen tuum.* Cum ejicior ego, tu illud effundis post me et in me: quoniam cum iratus fueris, misericordiae recordaberis. Accepit tamen satan regnum super omnes filios superbiae, factus princeps tenebrarum harum, ut regno humilitatis etiam superbia militet, dum in uno suo principatu temporali, et tali, multos

humiles excelsos aeternosque reges constituit. Jucundum judicium, ut superbus ille, humilium malleator, eisdem ipsis nesciens fabricet coronas perpetuas, impugnando omnes et omnibus succumbendo. Siquidem ubique et semper judicabit Dominus populos, et salvos faciet filios pauperum, et humiliabit calumniatorem (Ps. 124, 3.). Ubique et semper defensabit suos, propulsabit nocentes, et tollet virgam peccatorum desuper sortem justorum, ut non extendant justi ad iniquitatem manus suas; eritque tandem cum ex toto arcum conteret, et confringet arma, et scuta comburet igni. Tu tibi, miser, sedem collocas in Aquilone, plaga nebulosa et frigida; et ecce, suscitantur de pulvere inopes, et de stercore pauperes, ut sedeant cum principibus, et solium gloriae teneant (1. Reg. 2, 8.), doleasque impleri illud: *Pauper et inops laudabunt nomen tuum* (Ps. 73, 21.).

7. Gratias tibi, Pater orphanorum et judex pupillorum, incaluit super nos mons coagulatus, mons pinguis, coeli distillaverunt a facie Dei Sinai, effusum est oleum, dilatatum est nomen, quod nobis et cui nos invidebat iniquus; dilatatum, inquam, usque ad corda et ora parvulorum, et in ore infantium et lactentium perficitur laus. Porro peccator videbit, et irascetur; et erit sicut ira implacabilis, sic flamma inexstinguibilis, quae jam parata est ei et angelis ejus. Zelus Domini exercituum faciet hoc. Quomodo me amas, Deus meus, amor meus! quomodo me amas, ubique recordatus mei, ubique zelans salutem egeni et pauperis, non solum adversum homines superbos, sed etiam adversus sublimes angelos! In coelo et in terra judicas, Domine, nocentes me, expugnas impugnantes me: ubique subvenis, ubique assistis, ubique

a dextris es mihi, Domine, ne commovear. Haec cantabo Domino in vita mea, psallam Deo meo quamdiu sum. Hae virtutes ejus, haec mirabilia ejus quae fecit. Hoc primum et maximum judicium, quod mihi illa conscia secretorum aperuit virgo Maria: *Deposuit*, inquiens, *potentes de sede, et exaltavit humiles. Esurientes implevit bonis, et divites dimisit inanes* (Luc. 1, 52.). Secundum autem simile est huic, quod jam audistis: *ut qui non vident videant, et qui vident, coeci fiant* (Joan. 9, 39). In his duobus judiciis consoletur se pauper et dicat: *Memor fui judiciorum tuorum a seculo, Domine, et consolatus sum* (Ps. 118, 52.).

8. Sed revertamur ad nos ipsos, scrutemurque vias nostras: et ut in veritate id possimus, invocemus Spiritum veritatis, et revocemus ab alto quo nos eduxerat, quatenus antecedat nos etiam ad nos, quoniam sine ipso possumus nihil. Nec verendum quod dedignetur condescendere nobis, qui potius, si vel exiguum quid absque ipso conamur, indignatur. Non est enim ille vadens et non rediens, sed ducit nos et reducit de claritate in claritatem, tamquam Domini Spiritus, quandoque rapiens ad se in lumine suo, quandoque contemperans et illuminans tenebras nostras: ut sive supra nos, sive apud nos, semper in luce, semper ut filii lucis ambulemus. Transivimus allegoriarum umbras: ventum est ad indaganda moralia. Aedificata est fides, instruatur vita: exercitatus est intellectus, dictetur (*al.* ditetur) actus. Siquidem intellectus bonus omnibus facientibus eum (Ps. 110, 10.), si tamen et actus et intelligentia dirigantur in laudem et gloriam Domini nostri Jesu Christi, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XVIII.

De duabus operationibus Spiritus sancti, quarum una vocatur effusio, et alia infusio.

Oleum effusum nomen tuum. Quid certum demonstrat Spiritus sanctus nobis in nobis occasione hujus capituli? Profecto, quod interim occurrit, geminae cujusdam suae operationis experimentum: unius quidem, qua nos primo intus virtutibus solidat ad salutem: alterius vero, qua foris quoque muneribus ornat ad lucrum. Illas nobis, haec nostris[1]) accipimus. Verbi gratia, fides, spes, charitas nobis propter nos dantur: absque his quippe salvi esse non possumus. Porro scientiae seu sapientiae sermo, gratia curationis, prophetia similiaque, quibus carere cum integritate etiam salutis propriae possumus, proximorum procul dubio in salutem expendenda donantur. Et has Spiritus sancti operationes, quas vel in nobis, vel in aliis experimur, ut ex re nomina accipiant, infusionem, si placet, atque effusionem nominemus. Cuinam ergo harum convenit *Oleum effusum nomen tuum*? Nonne effusioni? Nam de infusione infusum potius, quam effusum dixisset[2]). Denique ob bonum odorem uberum extrinsecus per-

---

[1]) *Nostris*, in utilitatem nostrorum, eorum qui nostrae curae et sollicitudini sunt concrediti. Bene exponit hic discrimen inter gratias gratum facientes et gratis datas.

[2]) Apud Horstium et alios hic inseritur periodus sequens: ‚Denique de uberum foris spirante fragrantia et non de internis sponsae virtutibus prolatum est: *Oleum effusum nomen tuum.* Denique ob bonum odorem' etc.: sed eam omittunt plerique msc. et prima editio. Habet quidem codex uticensis, sed omissa sequente periodo: ‚Denique ob bonum etc.' Et vero superflua est alterutra. Ed. maur.

fusorum, ait sponsa: *Oleum effusum nomen tuum*: adscribens ipsum odorem nomini sponsi, tamquam oleo effuso super ubera. Et quicunque munere gratiae exterioris perfusum se sentit, quod et ipse aliis refundere possit, etiam huic dicere est: *Oleum effusum nomen tuum.*

2. Sed sane cavendum in his, aut dare quod nobis accepimus; aut quod erogandum accepimus, retinere. Rem profecto proximi retines tibi, si verbi causa plenus virtutibus cum sis, forisque nihilo minus donis scientiae et eloquentiae adornatus, metu forte aut segnitie, aut minus discreta humilitate, verbum bonum, quod posset prodesse multis, inutili, imo et damnabili ligas silentio; certe maledictus, quod frumenta abscondis in populis (Prov. 11, 26.). Rursum quod tuum est spargis et perdis, si priusquam infundaris tu totus, semiplenus festines effundere, contra legem arans in primogenito bovis et ovis primogenitum tondens (Deut. 15, 19.). Nimirum vita atque salute, quam alteri das, te fraudas, dum sana vacuus intentione, gloriae inanis vento inflaris: aut terrenae cupiditatis veneno inficeris, et letali apostemate turgens interis.

3. Quamobrem, si sapis, concham te exhibebis, et non canalem. Hic siquidem pene simul et recipit, et refundit; illa vero donec impleatur, exspectat; et sic quod superabundat, sine suo damno communicat, sciens maledictum qui partem suam facit deteriorem. et ne meum consilium contemptibile ducas, audi sapientiorem me: *Stultus*, ait Salomon, *profert totum spiritum suum simul, sapiens reservat in posterum* (Prov. 29, 11.). Verum canales hodie in Ecclesia multos habemus, conchas vero perpaucas. Tantae charitatis sunt per quos nobis fluenta coelestia manant,

ut ante effundere, quam infundi velint, loqui, quam audire paratiora, et prompti docere quod non didicerunt, et aliis praeesse gestientes, qui seipsos regere nesciunt. Ego nullum ad salutem pietatis gradum illi gradui anteponendum existimo, quem Sapiens posuit, dicens: *Miserere animae tuae placens Deo* (Eccli 30, 24.). Quod si non habeo nisi parumper olei quo ungar, putas tibi debeo dare, et remanere inanis? Servo illud mihi, et omnino nisi ad prophetae jussionem non profero (Cf. 4. Reg. 4, 2.). Si institerint rogitantes aliqui ex his, qui forte existimant de me supra id quod vident in me, aut audiunt aliquid ex me, respondebitur eis: *Ne forte non sufficiat nobis et vobis: ite potius ad vendentes, et emite vobis* (Matth. 25, 9.). Sed *charitas*, inquis, *non quaerit, quae sua sunt* (1. Cor. 13, 5.). Et tu scis quam ob rem? Non quaerit quae sunt sua, profecto quia non desunt. Quisnam quaerat quod habet? Charitas quae sunt sua, id est propriae saluti necessaria, nunquam non habet; nec modo habet, sed etiam abundat. Vult abundare sibi, ut possit et omnibus; servat sibi quantum sufficiat, ut nulli deficiat. Alioquin si plena non est, perfecta non est.

4. Ceterum tu, frater, cui firma satis propria salus nondum est, cui charitas adhuc aut nulla est, aut adeo tenera atque arundinea, quatenus omni flatui cedat, omni credat spiritui, omni circumferatur vento doctrinae; imo cui charitas tanta est, ut ultra mandatum quidem diligas proximum tuum plusquam teipsum: et rursum tantilla[1]), ut contra mandatum

[1]) Videtur significare charitatem inconstantem, quae modo excedit gradum a Christo praescriptum, modo adeo deficit, ut quocunque tentationis flatu subruatur.

favore liquescat, pavore deficiat, perturbetur tristitia, avaritia contrahatur, protrahatur ambitione, suspicionibus inquietetur, conviciis exagitetur, curis eviscereturur, honoribus tumeat, livore tabescat: tu, inquam, ita in propriis teipsum[1]) sentiens, quanam dementia, quaeso, aliena curare aut ambis, aut acquiescis? Sed enim audi quid consulat cauta vigilque charitas. *Non quod aliis*, inquit, *sit remissio, vobis autem tribulatio, sed ex aequalitate* (2. Cor. 8, 13.). *Noli nimium esse justus* (Eccli. 7, 17.). Sufficit ut diligas proximum tuum tamquam teipsum, hoc quippe est ex aequalitate. Dicit David: *Sicut adipe et pinguedine repleatur anima mea, et labiis exsultationis laudabit os meum* (Psal. 62, 6.). Infundi nimirum prius volens, et sic effundere; nec solum infundi prius, sed et impleri, quatenus de plenitudine eructaret, non oscitaret de inanitate. Caute quidem: ne quod aliis remissio, sibi tribulatio esset; et nihilominus caste, imitans illum, de cujus plenitudine omnes accepimus. Disce et tu nonnisi de pleno effundere, nec Deo largior esse velis. Concha imitetur fontem. Non manat illa in rivum, nec in lacum extenditur, donec suis satietur aquis. Non pudeat concham non esse suo fonte profusiorem. Denique ipse Fons vitae plenus in seipso et plenus seipso, nonne primum quidem ebulliens et saliens in proxima secreta coelorum, omnia implevit bonitate; et tunc demum impletis superioribus secretioribusque partibus, erupit ad terras, ac de superfluo homines et jumenta salvavit (Ps. 35, 7.), quemadmodum multiplicavit misericordiam suam? Prius interna replevit: et sic exundans in multis mi-

---

[1]) Teipsum i. e. qualis es, infirmus, labilis, virtute destitutus.

serationibns suis visitavit terram, et inebriavit eam, multiplicavit locupletare eam (Ps. 64, 10.). Ergo et tu fac similiter. Implere prius, et sic curato effundere. Benigna prudensque charitas affluere consuevit, non effluere. *Fili mi ne pereffluas*, ait Salomon (*f.* Prov. 3, 15.): et Apostolus: *Propterea*, inquit, *debemus intendere his quae dicuntur, ne forte pereffluamus* (Hebr. 2, 1.). Quid enim? Tune Paulo sanctior, sapientior Salomone? Alioquin nec mihi sedet ditari ex te exinanito. Si enim tu tibi nequam, cui bonus eris? De cumulo, si vales, adjuva me: sin autem, parcito tibi.

5. Sed jam audite, quae et quanta saluti propriae necessaria sint, quae et quanta infundi oporteat, prius quam effundere praesumamus, quae tamen in praesentiarum breviter colligere potero. Hora siquidem jam multum ascendit, et sermonis urget ad finem. Accedit medicus ad vulneratum, spiritus ad animam. Quam enim non reperiat gladio diaboli vulneratam, etiam post sanatum vulnus antiqui delicti medicamento baptismatis? Ergo ad illam animam quae dicit: *Putruerunt et corruptae sunt cicatrices meae a facie insipientiae meae* (Psal. 37, 6.); cum accedit spiritus, quid primo opus est? Ut tumor vel ulcus, quod forte supercrevit in vulnere, et potest impedire sanitatem, ante omnia amputetur. Abscindatur itaque ferro acutae compunctionis ulcus inveteratae consuetudinis. Sed est acerbus dolor: leniatur proinde unguento devotionis, quod non est aliud, nisi concepta de spe indulgentiae exsultatio. Hanc continendi parit facultas et victoria de peccato. Jam gratias agit, et dicit: *Dirupisti vincula mea, tibi sacrificabo hostiam laudis* (Ps. 115, 17.). Deinde apponitur medi-

camentum poenitentiae, malagma jejuniorum, vigiliarum, orationum, et si qua sunt alia poenitentium exercitia. In labore cibandus est cibo boni operis, ne deficiat. Quod opus sit cibus, inde doceris: *Meus cibus est*, inquit, *ut faciam voluntatem Patris mei* (Joan. 4, 34.). Itaque comitentur poenitentiae labores pietatis opera quae confortent. *Magnam*, ait, *fiduciam praestat apud Altissimum eleemosyna* (Tob. 4, 22.). Cibus sitim excitat: potandus est. Accedat cibo boni operis orationis potus, componens in stomacho conscientiae quod bene gestum est, et commendans Deo. Orando bibitur vinum laetificans cor hominis, vinum spiritus, quod inebriat, et carnalium voluptatum infundit oblivionem. Humectat interiora arentis conscientiae, escas bonorum actuum digerit, et deducit per quaedam animae membra, fidem roborans, vegetans ordinansque charitatem, et impinguans mores.

6. Sumpto cibo potuque, quid jam restat, nisi ut pauset aegrotus, et quieti contemplationis post sudores actionis incumbat? Dormiens in contemplatione Deum somniat; per speculum siquidem et in aenigmate, non autem facie ad faciem interim intuetur. Tamen sic non tam spectati, quam conjectati, idque raptim, et quasi sub quodam coruscamine scintillulae transeuntis, tenuiter vix attacti inardescit amore, et ait: *Anima mea desideravit te in nocte, sed et spiritus meus in praecordiis meis* (Isa. 26, 9.). Talis amor zelat; hic decet amicum sponsi, hoc necesse est ardeat fidelis servus et prudens, quem constituit Dominus super familiam suam. Hic replet, hic fervet, hic ebullit, hic jam securus effundit exundans et erumpens, ac dicens: *Quis infirmatur, et ego non infirmor?*

quis scandalizatur, et ego non uror (2. Cor. 11, 29.)? Praedicet, fructificet, innovet signa et immutet mirabilia: non est quo se immisceat vanitas, ubi totum occupat charitas. Siquidem plenitudo legis et cordis est charitas (Rom. 13, 10.), si tamen plena. *Deus* denique *charitas est* (1. Joan. 4, 16.), et nihil est in rebus quod possit replere creaturam factam ad imaginem Dei, nisi charitas Deus, qui solus major est illa. Eam nondum adeptus periculosissime promovetur, quantislibet aliis videatur pollere virtutibus. Si habuerit omnem scientiam, si dederit omnem substantiam suam pauperibus, si tradiderit corpus suum, ita ut ardeat: absque charitate vacuus est. En quanta prius infundenda sunt, ut effundere audeamus, de plenitudine, non de penuria largientes; primo quidem compunctio, deinde devotio, tertio poenitentiae labor, quarto pietatis opus, quinto orationis studium, sexto contemplationis otium, septimo plenitudo dilectionis. Haec omnia operatur unus atque idem Spiritus secundum operationem, quae infusio appellatur: quatenus illa quae effusio dicta est, pure, et ob hoc tute jam administretur ad laudem et gloriam Domini nostri Jesu Christi, qui cum Patre et Spiritu sancto vivit et regnat Deus in secula seculorum, Amen.

SERMO XIX.

De natura, modo ac proprietatibus amoris angelici erga Deum, juxta singulorum angelorum ordines disserit.

1. Adhuc sponsa amatoria loquitur, adhuc pergit amplius prosequi laudes sponsi: et gratiam provocat, dum monstrat eam, quam jam acceperat, in se vacuam non fuisse. Audi etenim quid secura adjungit: *Propterea*, inquit, *adolescen-*

tulae dilexerunt te nimis. Quasi dicat: Non frustra nec inaniter nomen tuum exinanitum est, o sponse, atque effusum in ubera mea: propterea enim adolescentulae dilexerunt te nimis. Propter quid? Propter nomen effusum, et propter ubera ex eo perfusa. Inde quippe excitatae sunt in amorem sponsi, inde sumpserunt ut diligant. Sponsa infusum munus excipiente, illae mox sensere fragrantiam, quae longe a matre minime esse poterant; atque illa suavitate repletae dicunt: *Charitas Dei diffusa est in cordibus nostris per Spiritum sanctum qui datus est nobis* (Rom. 5, 5.). Ergo ipsarum devotionem sponsa commendans, hic, inquit, fructus, o sponse, effusi nominis tui, quod propterea adolescentulae dilexerunt te. Effusum siquidem sentiunt quod integrum capere non valebant: propterea dilexerunt te. Effusum siquidem sentiunt quod integrum capere non valebant: propterea dilexerunt te. Effusio quippe nomen facit capabile, captus amabile, sed adolescentulis dumtaxat. Qui capaciores sunt, integro gaudent, effuso non indigent.

2. Angelica creatura irrepercussa mentis acie intuetur divinorum judiciorum abyssum multam, quorum summae aequitatis ineffabili delectatione beata, gloriatur insuper effectui ea mancipari per suum ministerium, ac palam fieri: et propterea diligit merito Dominum Christum. *Nonne omnes*, ait, *administratorii spiritus sunt, missi in ministerium propter eos, qui hereditatem capiunt salutis* (Hebr. 1, 14.)? Porro archangelos (ut eis aliquid differentius ab his, qui simpliciter angeli sunt, tribuamus) mirabiliter, credo, delectat, quod ipsis quoque aeternae Sapientiae consiliis familiarius admittuntur, eademque per ipsos locis quaeque suis atque temporibus summo modera-

mine dispensantur. Et haec causa quod diligunt Dominum Christum et ipsi. Illae quoque beatitudines, quae virtutes ex eo forsitan appellatae sunt, quod virtutum ac prodigiorum occultas perpetuasque causas felici curiositate rimari ac mirari divinitus ordinatae, signa, quae et quando volunt, ex omnibus elementis terris potenter exhibeant; et ipsae ergo exinde non immerito inardescunt diligere Dominum virtutum, et Dei virtutem Christum. Plenum quippe est suavitatis et gratiae, incerta et occulta sapientiae in ipsa sapientia intueri: plenum nihilominus honoris et gloriae, causarum in Dei Verbo absconditarum mundo spectandas mirandasque in manu ipsorum dirigi efficientias.

3. Sed et illi spiritus, qui potestates nominantur, dum Crucifixi nostri divinam omnipotentiam ubique fortiter attingentem intueri ac magnificare delectantur, exturbare et debellare daemonum hominumque contrarias potestates pro his, qui hereditatem capiunt salutis, accipiunt potestatem. Et hi nonne justissimam habent causam, ut diligant Dominum Jesum? Sunt et super istos principatus, qui ipsum altius speculantes et liquido pervidentes universitatis esse principium et primogenitum omnis creaturae, tanta proinde principatus dignitate donantur, ut ubique terrarum habeant potestatem, quasi de summo quodam rerum cardine, regna et principatus, et quaslibet pro arbitrio mutare et ordinare dignitates; pro quorumque meritis facere primos novissimos, et novissimos primos; deponere potentes de sede, et exaltare humiles. Et haec istis quoque ratio diligendi. Sed diligunt et dominationes. Cur? Nescio quid subtilius sublimiusque indagare de Christi interminabili atque irrefra-

ıili dominatu, laudabili quadam praesumptione fe-
ıtur: quod scilicet ubique universitatis non solum
ens, sed et praesens, supra infraque obsequi rectis-
ıae voluntati suae cursus temporum, motus corpo-
ı, nutus mentium, ordine utique pulcherrimo co-
; idque cura tam vigili, ut ne puncto quidem, aut
ı uni, ut dicitur, horum omnium debitum subtra-
e famulatum ullatenus liceat: opera tamen tam
ili, ut turbationem seu anxietatem ullam omnino
ernator non sentiat. Intuentes ergo Dominum sa-
th tanta cum tranquillitate omnia judicantem, in-
tissimae suavissimaeque contemplationis stupore
ıio, sed sensato rapti in illud divinae claritatis tam
ens pelagus, recipiunt sese in secretiori quodam
ıae tranquillitatis recessu, ubi tanta pace ac secu-
ıte fruuntur, ut quiescentibus ipsis, pro reverentia
erogativae, tamquam vere dominationibus mini-
ıre et militare videatur cetera multitudo.

4. In thronis sedet Deus. Et puto quod his spiri-
ıs supra omnes qui memorati sunt, et justior causa
opiosior sit materia diligendi. Etenim si intres
ninis regis cujuscunque palatium, nonne cum ple-
n sit sellis, scamnis cathedrisque, regia sedes in
ıenti posita cernitur? Et non est necesse quaerere
rex sedere solitus sit: nimirum mox occurrit ma-
esta sedes ejus, ceteris altior ornatiorque sedilibus.
quoque omni decoris ornatu cunctis aliis praeemi-
e spiritibus istos intellige, in quibus speciali quo-
ı stupendae dignationis munere divina elegit re-
ıre majestas. Quod si sessio significat magiste-
m; puto illum, qui unus est nobis magister in coelo
n terra, Dei sapientiam Christum, cum alias qui-
ı ubique attingat propter munditiam suam, spe-

cialius tamen istos atque principalius tamquam propriam sedem sua illustrare praesentia, et inde tamquam de solemni auditorio docere angelum, docere hominem scientiam. Inde angelis divinorum notitia judiciorum, inde consiliorum archangelis, ibi virtutes audiunt, quando, et ubi, et qualia proferant signa. Ibi denique universi sive sint potestates, sive principatus, sive dominationes, discunt profecto quid ex officio debeant, quid pro dignitate praesumant, et, quod praecipue cautum est omnibus, accepta potestate ad propriam voluntatem seu gloriam non abuti.

5. Illa tamen coeli agmina, quae cherubin nuncupantur, si eis sui vocabuli servetur interpretatio, arbitror nil habere quod ab ipsis, aut per ipsos accipiant; cum de ipso fonte ad plenum haurire liceat, ipso ea per se Domino Jesu dignanter introducente in omnem plenitudinem veritatis, thesauros sapientiae scientiaeque, qui in eo omnes absconditi sunt, largissime revelante. Sed nec ea quae appellata sunt seraphin, quippe quae ipsa charitas Deus in se adeo traxit et absorbuit, atque in eundem rapuit sanctae affectionis ardorem, ut unus cum Deo esse spiritus videantur: instar profecto ignis, qui aërem, quem inflammat, dum suum ei totum calorem imprimit induitque colorem, non ignitum, sed ignem fecisse cernitur. Amant itaque praecipue contemplari in Deo illi quidem spiritus scientiam, cujus non est numerus; hi vero charitatem, quae nequaquam excidit. Unde et nomina ista sortiti sunt ex eo quique, in quo praeeminere videntur: nam cherubin quidem plenitudo scientiae, seraphin vero incendentia vel incensa dicuntur.

6. Diligitur ergo ab angelis Deus ob judiciorum suorum summam aequitatem; ab archangelis ob con-

siliorum summam moderationem; porro a virtutibus ob benignissimam exhibitionem miraculorum, per quae incredulos dignantissime trahit ad fidem; a potestatibus vero ob illam justissimae potentiae vim, qua solet a piis malignantium propulsare et arcere crudelitatem; verum a principatibus ob aeternam et originalem illam virtutem, qua dat esse et essendi principium omni creaturae superiori et inferiori, spirituali et corporali, attingens a fine usque ad finem fortiter: a dominationibus quoque ob placidissimam voluntatem, qua licet ubique dominetur in fortitudine brachii sui, virtute tamen potentiori pro sua ingenita lenitate et imperturbabili tranquillitate disponit omnia suaviter. Diligitur et a thronis ob benevolentiam magistrae sapientiae sine invidia sese communicantis et unctionem, quae gratis docet de omnibus. Ceterum a cherubin propterea diligitur, quia Deus scientiarum dominus est; et sciens quid cuique opus sit ad salutem, discrete provideque dona sua digne poscentibus, prout novit expedire, distribuit: a seraphin quoque, quia charitas est, et nihil odit eorum quae fecit, et vult omnes homines salvos fieri, et ad agnitionem veritatis venire.

7. Hi ergo omnes, prout capiunt, diligunt. Sed enim adolescentulae, quoniam minus sapiunt, minus et capiunt, nec omnino sufficiunt ad tam sublimia: parvulae quippe in Christo sunt, lacte et oleo nutriendae. Ergo ex uberibus sponsae opus sumere habent unde diligant. Habet oleum effusum sponsa, ad cujus illae excitantur odorem, gustare et sentire quam suavis est Dominus. Cumque amore flagrantes persenserit, convertens se ad sponsum: *Oleum*, ait, *effusum nomen tuum, propterea adolescentulae dilexerunt te nimis*

(Cant. 1, 2.). Quid est, *nimis?* Valde, vehementer, ardenter Vel certe magis ex obliquo vos, qui nuper venistis, tangit spiritualis sermo: vestram illam, quam et nos frequenter reprimere conati sumus, minus discretam vehementiam, imo intemperantiam prorsus nimium obstinatam redarguens. Non vultis esse communi contenti vita. Non sufficit vobis regulare jejunium, non solemnes vigiliae, non imposita disciplina, non mensura, quam vobis partimur in vestimentis et alimentis: privata praefertis communibus. Qui vestri curam semel nobis credidistis, quid rursum de vobis vos intromittitis? Nam illam, qua toties Deum, conscientiis vestris testibus, offendistis, propriam scilicet voluntatem vestram, ecce nunc iterum magistram habetis, non me. Illa vos naturae docet non parcere, rationi non acquiescere, non obtemperare seniorum consilio vel exemplo, non obedire nobis. An ignoratis quia *melior est obedientia, quam victimae* (1. Reg. 15, 22.)? Non legistis in regula vestra[1]), quod quicquid sine voluntate vel consensu patris spiritualis fit, vanae gloriae deputabitur, non mercedi? Non legistis in Evangelio quam formam obediendi puer Jesus pueris sanctis tradiderit? Nam cum remansisset in Jerusalem, et dixisset in his quae Patris sui erant oportere se esse; non acquiescentibus parentibus ejus, sequi illos in Nazareth non despexit, Magister discipulos, Deus homines, Verbum et Sapientia fabrum et feminam. Quid? Etiam addit sacra historia: *Et erat*, inquit, *subditus illis* (Luc. 2, 51.). Quousque vos sapientes estis in oculis vestris? Deus se mortalibus credit et subdit; et vos in viis vestris

---

[1]) In regula s. Benedicti cap. 49.

adhuc ambulatis? Bonum receperatis spiritum: sed non bene utimini eo. Vereor ne alium pro isto recipiatis, qui sub specie boni supplantet vos: et qui spiritu coepistis, carne consummemini. An nesciatis, quia angelus satanae multoties transfigurat se in angelum lucis (1. Cor. 11, 14.)? Sapientia est Deus, et vult se amari non solum dulciter, sed et sapienter. Unde Apostolus: *Rationabile*, inquit, *obsequium vestrum* (Rom. 12, 1.). Alioquin facillime zelo tuo spiritus illudet erroris, si scientiam negligas: nec habet callidus hostis machinamentum efficacius ad tollendam de corde dilectionem, quam si efficere possit, ut in ea incaute, et non cum ratione ambuletur. Quamobrem ego cogito modos quosdam tradere vobis, quos operae pretium est Deum diligentibus observare. Sed quia hic sermo finem desiderat, cras eos, si Deus vitam mihi et otium, quod nunc habemus ad disserendum, servaverit, explicare conabor. Tunc enim recreatis nocturna quiete sensibus, et (quod est praecipuum) oratione praemissa, alacriores, ut justum est, ad sermonem de dilectione conveniemus, praestante Domino nostro Jesu Christo, cui honor et gloria in secula seculorum, Amen.

SERMO XX.

De triplici modo dilectionis, qua Deum diligimus.

1. Et a magistri verbis sermo exordium sumat: *Qui non amat Dominum Jesum, anathema sit* (1. Cor. 16, 22.). Valde omnino mihi amandus est, per quem sum, vivo et sapio. Si ingratus sum, et indignus. Dignus plane est morte, qui tibi, Domine Jesu, recusat vivere, et mortuus est:

et qui tibi non sapit, desipit; et qui curat esse nisi propter te[1]), pro nihilo est et nihil est. Denique quid est homo, nisi quia tu innotuisti ei (Ps. 141, 3.)? Propter temetipsum Deus fecisti omnia, et qui esse vult sibi, et non tibi, nihil esse incipit inter omnia. *Deum time, et mandata ejus observa; hoc est*, inquit, *omnis homo* (Eccl. 12, 13.). Ergo si hoc est omnis homo, absque hoc nihil omnis homo. Inclina tibi, Deus, modicum id quod me dignatas es esse; atque de mea misera vita suscipe, obsecro, residuum annorum meorum: pro his vero, quos vivendo perdidi, quia perdite vixi, cor contritum et humiliatum Deus non despicias. Dies mei sicut umbra declinaverunt, et praeterierunt sine fructu. Impossibile est ut revocem: placeat ut recogitem tibi eos in amaritudine animae meae. Jam de sapientia, ante te est omne desiderium meum, et propositum cordis mei: si qua esset in me, servarem ad te. Sed Deus, tu scis insipientiam meam: nisi quod hoc ipsum fortasse sapere est, quod et ego agnosco eam, et quidem ex munere tuo. Auge illud mihi, minime quidem ingrato pro munusculo; sed sollicito pro eo quod deest. Pro his ergo ita sum amans te, quantum possum.

2. Sed est quod me plus movet, plus urget, plus accendit. Super omnia, inquam, reddit amabilem te mihi, Jesu bone, calix quem bibisti opus nostrae redemptionis. Hoc omnino amorem nostrum facile vindicat totum sibi. Hoc, inquam, est quod nostram devotionem et blandius allicit, et justius exigit, et arctius stringit, et afficit vehementius. Multum quippe

---

[1]) Sensus sane est, qui non curat esse propter te, seu qui curat esse pro alia etiam re et non solum pro te etc.

laboravit in eo Salvator, nec in omni mundi fabrica tantum fatigationis auctor assumpsit. Ille denique dixit, et facta sunt; mandavit, et creata sunt. At vero hic et in dictis suis sustinuit contradictores, et in factis observatores, et in tormentis illusores, et in morte exprobratores. Ecce quomodo dilexit. Adde quod hanc ipsam dilectionem non reddidit, sed addidit[1]). Nam *quis prior dedit ei, et retribuetur ei* (Rom. 11, 35.)? Sed ut sanctus Joannes evangelista ait: *Non quia nos dilexerimus Deum, sed quia ipse prior dilexit nos* (1. Joan. 4, 10.). Denique dilexit etiam non exsistentes; sed adjecit et resistentes diligere, juxta Pauli testimonium dicentis: *Quoniam cum adhuc inimici essemus, reconciliati sumus Deo per sanguinem Filii ejus* (Rom. 5, 10.). Alioquin si non dilexisset inimicos, nondum possedisset amicos: sicut necdum quos sic diligeret essent, si non dilexisset qui nondum essent.

3. Dilexit autem dulciter, sapienter, fortiter. Dulce semper dixerim, quod carnem induit, cautum quod culpam cavit; forte, quod mortem sustinuit. Nam quos sane in carne visitavit, carnaliter tamen nequaquam amavit, sed in prudentia spiritus. *Spiritus* quippe ante faciem nostram *Christus Dominus* (Thren. 4, 20.),

---

[1]) Haec sensa saepe s. doctor expressit. En quam pie ex gr. de dilig. Deo c. 5. n. 15: „Non tam facile refectus sum quam factus . . . *Dixit et facta sunt* (Ps. 148, 5.). At vero qui me tantum et semel dicendo fecit, in reficiendo profecto et dixit multa, et gessit mira et pertulit dura: nec tantum dura, sed et indigna. *Quid ergo retribuam Domino pro omnibus quae retribuit mihi* (Ps. 115, 12.)? In primo opere me mihi dedit, in secundo se; et ubi se dedit, me mihi reddidit. Datus ergo et redditus me pro me debeo et bis debeo. Quid retribuam Deo pro se? Nam etiamsi me millies rependere possem, quid sum ego ad Deum?"

aemulans nos Dei aemulatione, non hominis, et certe saniori, quam primus Adam Evam suam. Itaque quos in carne quaesivit, dilexit in spiritu, redemit in virtute. Plenum prorsus omni suavitatis dulcedine, videre hominem hominis Conditorem. At dum naturam prudenter selegit a culpa, etiam potenter mortem propulit a natura. In carnis assumptione condescendit mihi, in culpae vitatione consuluit sibi, in mortis susceptione satisfecit Patri; amicus dulcis, consiliarius prudens, adjutor fortis. Huic securus me credo, qui salvare me velit, noverit, possit. Quem quaesivit, hunc et vocavit per gratiam suam: numquid venientem ejiciet foras? Sed nec vim nec fraudem metuo profecto ullam, quod me videlicet de manu ejus possit eruere, qui et vincentem omnia vicit mortem, et seductorem universitatis serpentem arte utique sanctiore delusit; isto prudentior, illa potentior. Carnis quidem assumit veritatem, sed peccati similitudinem: dulcem prorsus in illa exhibens consolationem infirmo, et in hac prudenter abscondens laqueum deceptionis diabolo. Porro ut Patri nos reconciliet, mortem fortiter subit et subigit, fundens pretium nostrae redemptionis sanguinem suum. Ergo nisi amasset dulciter, non me in carcere requisisset illa majestas: sed junxit affectioni sapientiam, qua tyrannum deciperet: junxit et patientiam, qua placaret offensum Deum Patrem: Hi sunt modi, quos vobis promiseram: sed praemisi eos in Christo, ut commendabiliores haberetis.

4. Disce, o christiane, a Christo, quemadmodum diligas Christum. Disce amare dulciter, amare prudenter, amare fortiter. Dulciter, ne illecti; prudenter, ne decepti; fortiter, ne oppressi ab amore Domini avertamur. Ne mundi gloria seu carnis voluptatibus

abducaris, dulcescat tibi prae his sapientia Christus; ne seducaris spiritu mendacii et erroris, lucescat tibi veritas Christus; ne adversitatibus fatigeris, confortet te virtus Dei Christus. Zelum tuum inflammet charitas, informet scientia, firmet constantia. Sit fervidus, sit circumspectus, sit invictus. Nec teporem habeat, nec careat discretione, nec timidus sit. Et vide ne forte tria ista tibi et in lege tradita fuerint, dicente Deo: *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, et ex tota anima tua, et ex tota virtute tua* (Deut. 6, 5.). Mihi videtur (si alius competentior sensus in hac trina distinctione non occurrit) amor quidem cordis ad zelum quendam pertinere affectionis; animae vero amor ad industriam seu judicium rationis; virtutis autem dilectio ad animi posse referri constantiam vel vigorem. Dilige ergo Dominum Deum tuum toto et pleno cordis affectu: dilige tota rationis vigilantia et circumspectione: dilige et tota virtute, ut nec mori pro ejus amore pertimescas, sicut scriptum est in consequentibus: *Quoniam fortis est ut mors dilectio, dura sicut infernus aemulatio* (Cant. 8, 6.). Sit suavis et dulcis affectui tuo Dominus Jesus contra male utique dulces vitae carnalis illecebras; et vincat dulcedo dulcedinem, quemadmodum clavum clavus expellit. Sed sit nihilominus intellectui praevia lux et dux rationi, non solum ob cavendas haereticae fraudis decipulas, et fidei puritatem ab eorum versutiis custodiendam, verum ut cautus quoque sis nimiam et indiscretam vehementiam in tua conversatione vitare. Sit etiam fortis et constans amor tuus, nec cedens terroribus, nec succumbens laboribus. Ergo amemus affectuose, circumspecte et valide: scientes amorem cordis, quem affectuosum dicimus, absque eo

qui dicitur animae, dulcem quidem, sed seducibilem: istum vero absque illo qui virtutis est, rationabilem esse, sed fragilem.

5. Et vide in manifestis exemplis hoc ita esse ut dicimus. Cum aegre ferrent discipuli, quod de ascensuri Magistri discessu ab eodem ipso audierant, audierunt: *Si diligeretis me, gauderetis utique, quia vado ad Patrem* (Joan. 14, 28.). Quid ergo? non diligebant de cujus discessione dolebant? Sed diligebant quodam modo, et non diligebant. Diligebant dulciter, sed minus prudenter; diligebant carnaliter, sed non rationabiliter; denique diligebant toto corde, non autem tota anima. Dilectio eorum contra salutem eorum, unde et ajebat: *Expedit vobis ut ego vadam* (Joan. 16, 7.), culpans consilium, non affectum. Loquenti item de morte sua futura, obviare sibi conantem Petrum, qui eum tenere diligebat, cum ita, ut meministis, increpando repressit, quid in eo aliud, quam imprudentiam reprehendit? Postremo quid est: *Non sapis quae Dei sunt* (Marc. 8, 33.), nisi non sapienter diligis, humanum sequens affectum, contra divinum consilium? Et vocavit *satanam*, eo quod saluti, etsi nesciens, adversaretur, qui Salvatorem mori prohiberet. Unde et correctus, repetentem postmodum triste verbum minime jam mori vetuit, sed se commoriturum esse promisit. Non autem implevit, quia necdum ad tertium pervenerat gradum, in quo virtute tota diligitur. Erat tota anima doctus diligere, sed adhuc infirmus; bene instructus, sed parum adjutus; non ignarus mysterii, sed martyrii pavidus. Non plane illa fortis ut mors dilectio tunc fuit, quae mortui succubuit: fuit autem postea, cum ex promissione Jesu Christi indutus virtute ex alto, tanta tan-

dem coepit virtute diligere, ut in concilio prohibitus praedicare nomen sanctum, constanter prohibentibus responderet: *Obedire oportet Deo magis, quam hominibus* (Act. 5, 29.). Tunc demum tota virtute dilexit, cum nec vitae suae pepercit pro dilectione. *Majorem* siquidem *charitatem nemo habet, quam si animam suam ponat quis pro amicis suis* (Joan. 15, 13.); quam etsi minime tunc posuit, jam tamen exposuit. Ergo non abduci blanditiis, nec seduci fallaciis, nec injuriis frangi, toto corde, tota anima, tota virtute diligere est.

6. Et nota amorem cordis quodam modo esse carnalem, quod magis erga carnem Christi, et quae in carne Christus gessit vel jussit, cor humanum afficiat. Hoc repletus amore facile ad omnem de hujusmodi sermonem compungitur. Nihil audit libentius, nihil legit studiosius, nihil frequentius recolit, nihil suavius meditatur. Inde holocausta orationum tamquam ex adipe vituli saginati impinguat. Adstat oranti Hominis Dei sacra imago, aut nascentis, aut lactentis, aut docentis, aut morientis, aut resurgentis, aut ascendentis; et quicquid tale occurrerit, vel stringat necesse est animum in amorem virtutum, vel carnis exturbet vitia, fuget illecebras, desideria sedet. Ego hanc arbitror praecipuam invisibili Deo fuisse causam, quod voluit in carne videri, et cum hominibus homo conversari, ut carnalium videlicet, qui nisi carnaliter amare non poterant, cunctas primo ad suae carnis salutares affectiones retraheret, atque ita gradatim ad amorem perduceret spiritualem. Nonne denique in hoc gradu adhuc stabant qui ajebant: *Ecce nos reliquimus omnia, et secuti sumus te* (Matth. 19, 27.)? Solo profecto corporalis praesentiae amore relique-

rant omnia, adeo ut salutaris futurae passionis et mortis ne audire quidem verbum aequanimiter sustinerent, sed nec gloriam ascendentis postmodum, nisi cum gravi moerore suspicere. Hoc enim est quod eis dicebat: *Quia haec locutus sum vobis, tristitia implevit cor vestrum* (Joan. 16, 6.). Itaque in sola interim gratia praesentis suae carnis eos ab amore omnis carnis suspenderat.

7. Monstrabat autem postea eis altiorem amoris gradum, cum diceret: *Spiritus est qui vivificat, caro non prodest quicquam* (Joan. 6, 64.). Puto hunc ascenderat jam qui dicebat: *Et si cognovimus Christum secundum carnem sed nunc jam non novimus* (2. Cor. 5, 16.). Fortassis et nihilominus propheta in hoc ipso stabat, cum diceret: *Spiritus ante faciem nostram Christus Dominus* (Thren. 4, 20.). Nam quod subjungit: *Sub umbra ejus vivimus inter gentes*, mihi videtur ex persona incipientium addidisse, ut quiescant saltem in umbra, qui solis ferre ardorem minus validos se sentiunt: et carnis dulcedine nutriantur, dum necdum valent ea percipere quae sunt Spiritus Dei. Umbram siquidem Christi, carnem reor esse ipsius, de qua obumbratum est et Mariae, ut ejus objectu fervor splendorque Spiritus illi temperaretur. In carnis ergo devotione interim consoletur qui vivificantem Spiritum necdum habet, eo dumtaxat modo, quo habent illi qui ajunt: *Spiritus ante faciem nostram Christus Dominus;* et item: *Etsi cognovimus Christum secundum carnem, sed nunc jam non novimus.* Nam alias quidem nequaquam sine Spiritu sancto vel in carne diligitur Christus, etsi non in illa plenitudine. Cujus tamen mensura devotionis haec est, ut totum cor illa suavitas occu-

pet, totum sibi ab amore universae carnis ac carnalis illecebrae vindicet. Hoc quippe toto corde diligere est. Alioquin si carnis meae quamlibet consanguinitatem, vel voluptatem forte praefero carni Domini mei, per quod me videlicet minus ea implere contingat, quae in carne manens verbo et exemplo me docuit: nonne liquido constat, quod toto nequaquam diligo corde, cum id divisum habens, partem impendere videar carni ejus, partem intorquere ad propriam? Denique ait: *Qui amat patrem aut matrem plusquam me, non est me dignus; et qui amat filium aut filiam plusquam me, non est me dignus* (Matth. 10, 37.). Ergo, ut breviter dicam, toto corde diligere est omne, quod blanditur de carne propria vel aliena, sacrosanctae carnis ejus amori postponere. In quo et mundi aeque gloriam comprehendo, quia gloria mundi gloria est carnis; et qui ea delectamur, carnales esse non dubium est.

8. Licet vero donum, et magnum donum Spiritus sit istiusmodi erga carnem Christi devotio, carnalem tamen dixerim hunc amorem; illius utique amoris respectu, quo non tam Verbum caro jam sapit, quam Verbum sapientia, Verbum justitia, Verbum veritas, Verbum sanctitas, pietas, virtus; et si quid aliud quod sit, hujusmodi dici potest. Et haec nempe omnia Christus: *Qui factus est nobis sapientia a Deo, et justitia, et sanctificatio, et redemptio* (1. Cor. 1, 30.). An tibi aeque et uno modo affecti videntur is quidem, qui Christo passo pie compatitur, compungitur, et movetur facile ad memoriam horum quae pertulit, atque istius devotionis suavitate pascitur, et confortatur ad quaeque salubria, honesta, pia; itemque ille, qui justitiae zelo semper est accensus, qui veritatem

ubique zelat, qui sapientiae fervet studiis; cui amica sanctitas vitae et morum disciplina; cujus mores erubescunt jactantiam, abhorrent detractionem, invidiam nesciunt, superbiam detestantur, omnem humanam gloriam non solum fugiunt, sed et fastidiunt et contemnunt; omnem in se carnis et cordis impuritatem vehementissime abominantur et persequuntur; omne denique[1]) tamquam naturaliter et malum respuunt, et quod bonum est amplectuntur? Nonne si compares utriusque affectiones, constat quodam modo illum superiorem respectu quidem hujus amare quasi carnaliter?

9. Bonus tamen amor iste carnalis, per quem vita carnalis excluditur, contemnitur et vincitur mundus. Proficitur autem in eo, cum fit et rationalis; perficitur, cum efficitur etiam spiritualis. Porro rationalis tunc est, cum in omnibus quae oportet de Christo sentiri, fidei ratio ita firma tenetur, ut ab ecclesiastici sensus puritate nulla veri similitudine, nulla haeretica seu diabolica circumventione aliquatenus devietur. Itemque cum in propria conversatione illa cautela servatur, ut discretionis meta nulla superstitione vel levitate, vel spiritus quasi ferventioris vehementia excedatur. Et hoc esse tota anima Deum diligere, jam supra diximus. Quod si etiam adjuvantis Spiritus vigor tantus accedat, ut nulla vi laborum vel tormentorum, sed nec mortis metu justitia unquam deseratur, in hoc etiam tota virtute diligitur, et est amor spiritualis. Quod nimirum nomen huic specialiter amori congruere puto, ob praerogativam utique plenitudinis spiritus, qua praecellit. Et haec sufficiant

---

[1]) *Omne denique* scil. horum vitiorum, quae recensui.

ro eo quod sponsa dicit: *Propterea adolescentulae dilexerunt te nimis* (Cant. 1, 2.). In his quae sequuntur, dignetur nobis aperire thesauros misericordiae suae ipse custos eorum Jesus Christus Dominus noster, qui vivit et regnat cum Patre in unitate Spiritus sancti Deus per omnia secula seculorum, Amen.

SERMO XXI.

Qualiter sponsa, id est Ecclesia, trahi se optat post sponsum, id est Christum.

1. *Trahe me post te, in odore*[1]) *unguentorum tuorum curremus* (Cant. 1, 3.). Quid? Sponsane ergo necesse habet trahi, et hoc post sponsum? Quasi vero invita eum, et non libens sequatur. Sed non omnis qui trahitur, invitus trahitur. Nec enim infirmum aut debilem, eum videlicet qui per se ire non valet, trahi ad balneum seu ad prandium piget, etsi reum pigeat trahi ad judicium vel ad poenam. Denique trahi vult quae et hoc rogat: non autem rogaret, si sequi per seipsam dilectum, prout vellet, valeret. Ut quid vero non valet? an infirmam fateamur et sponsam? Si una quaevis ex adolescentulis infirmam se diceret et peteret trahi, nequaquam miraremur. At vero de sponsa, quae trahere et alios, utpote fortis et perfecta, posse sufficere videbatur; cui non

---

[1]) Sic veteres libri, sic primi editi, non *in odorem*, ut in illis vulgatis, quod jam notatum. Nempe currimus non in odorem, sed ‚spirantibus unguentis currimus' et ‚odore excitati' n. 4; c. 9. et 11: ‚Curremus in odore unguentorum tuorum, non nostrorum fiducia meritorum;' ad haec: ‚Tu curris in ipsa unctione, nos in illius odore curremus; tu in plenitudine, nos in odore.' Id. maur.

durum sonet, quod et ipsa trahi, tamquam infirma vel debilis, necesse habeat? De quanam anima jam confidimus, quod valida sit et sana, si illam infirmam dici consenserimus, quae pro sui singulari perfectione et excellentiori virtute sponsa Domini nominatur? An Ecclesia forte id dixerit, cum intueretur dilectum ascendentem, gestiens eum sequi atque assumi cum ipso in gloria? Quamquam et quantaevis perfectionis animæ, quamdiu quidem gemit sub corpore mortis hujus, et hujus seculi nequam retinetur inclusa carcere, vincta necessitatibus, torta sceleribus, lentius segniusque assurgat necesse est ad contemplanda sublimia, nec omnino liberum habet sequi sponsum quocunque ierit. Hinc lacrimosa vox illa gementis: *Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis hujus* (Rom. 7, 24.)? Hinc supplex illa precatio: *Educ de carcere animam meam* (Ps. 141, 8.). Dicat proinde, dicat cum gemitu etiam sponsa: *Trahe me post te;* quia *corpus quod corrumpitur, aggravat animam, et deprimit terrena inhabitatio sensum multa cogitantem* (Sap. 9, 15.). An hoc dicat cupiens dissolvi et esse cum Christo, praesertim dum videat eas, propter quas manere ipsam in carne necessarium videbatur, bene proficientes amare jam sponsum, et stare in tuto charitatis? Siquidem hoc praemiserat: *Propterea*, inquiens, *adolescentulae dilexerunt te.* Nunc ergo quasi dicat: Ecce adolescentulae amant te, et amando firmiter inhaerent tibi, meque minime jam opus habent, nulla mihi causa in hac vita ulterius commorandi; idcirco ait: *Trahe me post te.*

2. Hoc sentirem, si dixisset, Trahe me ad te. Nunc vero quia dicit *post te*, magis illud mihi postulare videtur, ut conversationis ejus valeat vestigia sequi, ut

aemulari virtutem, et normam tenere vitae, et
n queat apprehendere disciplinam. In his quippe
ne opus est adjutorio, quo valeat abnegare se-
sam, et tollere crucem suam, et sic sequi Chri-
Hic prorsus trahi necesse habet sponsa, nec
rahi ab alio, quam ab eo ipso qui ait: *Sine me*
potestis facere (Joan. 15, 5.). Scio, inquit, me
quam posse pervenire ad te, nisi gradiendo post
d neque hoc quidem, nisi adjutam abs te: ideo-
recor ut trahas me post te. *Beatus* siquidem
est auxilium abs te! ascensiones in corde suo
uit in valle lacrimarum (Psal. 83, 6.), perven-
quandoque ad te in montibus gaudiorum. Quam
post te, o Domine Jesu, ire volunt! cum tamen
pervenire nemo sit qui nolit, hoc scientibus
is, quia *delectationes in dextera tua usque in*
(Ps. 15, 10.). Et propterea volunt omnes te
at non ita et imitari: conregnäre cupiunt, sed
ompati. Ex his erat ille, qui dicebat: *Moriatur*
a mea morte justorum, et fiant novissima mea
a similia (Num. 23, 10.). Optabat sibi extrema
um, sed non ita et principia. Mortem spiritua-
optant sibi etiam carnales, quorum tamen vitam
rent, scientes pretiosam mortem esse sanctorum:
am *cum dederit dilectis suis somnum, ecce he-*
is Domini (Ps. 126, 2.): et quia *beati mortui*
a Domino moriuntur (Apoc. 14, 13.): cum e
rio juxta prophetae sententiam: *Mors peccato-*
pessima sit (Ps. 33, 22.). Nec curant quaerere,
tamen desiderant invenire; cupientes consequi,
on et sequi. Non sic illi, quibus ajebat: *Vos*
qui permansistis mecum in tentationibus meis
22, 28.). Beati qui digni habiti sunt testimonio

tuo, benigne Jesu! Ipsi revera ibant post te et pedibus et affectibus. Notas eis fecisti vias vitae, vocans eos post te, quia via et vita es, et dicis: *Venite post me, faciam vos fieri piscatores hominum* (Matth. 4, 19.); item: *Qui mihi ministrat, me sequatur; et ubi sum ego, illic et minister meus erit* (Joan. 12, 26.). Dicebant ergo gloriantes: *Ecce nos reliquimus omnia, et secuti sumus te* (Matth. 19, 27.).

3. Sic itaque et dilecta tua, relictis omnibus propter te, concupiscit semper ire post te, semper tuis inhaerere vestigiis, ac sequi te quocunque ieris: sciens quoniam viae tuae pulchrae, et omnes semitae tuae pacificae; et quia qui sequitur te, non ambulat in tenebris. Precatur autem se trahi, quoniam justitia tua sicut montes Dei, nec sufficit ad illam suis viribus. Precatur se trahi, ut assolet: quia nemo venit ad te, nisi Pater tuus traxerit eum. Porro quos Pater trahit, trahis et tu. Opera quippe quae Pater facit, haec et Filius similiter facit. Sed familiarius a Filio postulat trahi, tamquam a sponso proprio[1]), quem Pater misit obviam ei ducem ac praeceptorem, qui sibi praeiret in via morum, et praepararet iter virtutum, et erudiret eam sicut semetipsum, et viam prudentiae doceret, et traderet ei legem vitae et disciplinae; et sic merito ipse concupisceret decorem ejus.

4. *Trahe me post te, in odore unguentorum tuorum curremus.* Propterea opus habeo trahi, quoniam refriguit paulisper in nobis ignis amoris tui; nec valemus a facie frigoris hujus currere modo, sicut heri et nudius tertius. Curremus autem postea, cum reddideris laetitiam salutaris tui, cum redierit melior

[1]) Addunt hic msc. quidam teste edit. maurino: ‚Qui concupivit decorem ejus.‘

temperies gratiae, cum sol justitiae iterum incaluerit, et pertransierit tentationis nubes, quae hunc operire ad horam cernitur, atque ad lenem flatum aurae blandioris solito coeperint unguenta liquescere, et aromata fluere, et dare odorem suum. Tunc curremus, in odore illo curremus. Spirantibus, inquam, unguentis curremus, quoniam abscedet torpor qui nunc est, et revertetur devotio, et jam non erit opus nobis ut trahamur, quippe odore excitatis, ut sponte curramus. Nunc vero interim *trahe me post te.* Videsne illum qui in spiritu ambulat, nequaquam permanere in uno statu, nec eadem semper facilitate proficere, et quod non sit in homine via ejus; sed quemadmodum ei spiritus moderator, prout vult, dispensat, nunc segnius, nunc alacrius quae retro sunt oblivisci, et ad anteriora sese extendere? Puto quod hoc ipsum, si attenditis, vestra vobis experientia intus respondet quod ego foris loquor.

5. Ergo cum te torpore, acedia vel taedio affici sentis, noli propterea diffidere aut desistere a studio spirituali: sed juvantis require manum, trahi te obsecrans sponsae exemplo, donec denuo suscitante gratia factus promptior alacriorque curras, et dicas: *Viam mandatorum tuorum cucurri, cum dilatasti cor meum* (Ps. 118, 32.). Si autem, quamdiu adest gratia, delectare in ea, ut non te existimes donum Dei jure hereditario possidere, ita videlicet securus de eo, quasi nunquam perdere possis: ne subito, cum forte retraxerit manum, et subtraxerit donum, tu animo concidas, et tristior quam oportet fias. Denique ne dixeris in abundantia tua: *Non movebor in aeternum* (Ps. 29, 7.); ne etiam illud quod sequitur, dicere cum gemitu quidem cogaris: *Avertisti faciem tuam a*

me, et factus sum conturbatus. Curabis potius, si sapis, pro consilio Sapientis, in die malorum non immemor esse bonorum, atque in die bonorum non immemor esse malorum (Eccli. 11, 27.).

6. Ergo in die virtutis tuae noli esse securus, sed clama ad Deum cum propheta, et dic: *Cum defecerit virtus mea, ne derelinquas me* (Psal. 70, 9.). Porro in tempore tentationis consolare, et dic cum sponsa: *Trahe me post te, in odore unguentorum tuorum curremus.* Sic te non deseret spes in tempore malo, nec in bono providentia deerit, erisque inter adversa et prospera mutabilium temporum tenens quandam aeternitatis imaginem, utique hanc inviolabilem et inconcussam constantis animi aequalitatem, benedicens Dominum in omni tempore, proindeque vindicans tibi etiam in hujus nutabundi seculi dubiis eventibus certisque defectibus, perennis quodammodo incommutabilitatis statum, dum te coeperis renovare et reformare in insigne illud antiquum similitudinis aeterni Dei, *apud quem non est transmutatio, nec vicissitudinis obumbratio* (Jac. 1, 17.). Quippe sicut ipse est, ita et tu eris in hoc mundo; nec in adversis timidus, nec in prosperis dissolutus. In hoc, inquam, nobilis creatura facta ad imaginem et similitudinem ejus qui se fecit, antiqui honoris dignitatem receptare, jam jamque et recuperare se indicat, cum sibi indignum ducit huic labenti seculo conformari, reformari magis satagens, juxta Pauli doctrinam, in novitate sui sensus, in eam similitudinem in qua se conditam novit; ac per hoc etiam cogens, ut dignum est, seculum istud, quod propter se factum fuit, versa vice mirum in modum conformari sibi, dum omnia ei cooperari in bonum incipiunt, tamquam in propria et naturali forma,

abjecta, degeneri specie recognoscentia Dominum suum, cui ad serviendum creata fuere.

7. Unde arbitror illum sermonem, quem dixit de se Unigenitus, videlicet, si exaltaretur a terra, omnia traheret ad seipsum (Joan. 22, 32.), cunctis quoque ejus fratribus posse esse communem; his utique quos Pater praescivit et praedestinavit conformes fieri imaginis Filii sui, ut sit ipse primogenitus in multis fratribus (Rom. 8, 29.). Et ego igitur si exaltatus fuero a terra, audacter dico, omnia traham ad meipsum. Nec enim temerarie usurpo mihi, fratres mei, vocem, cujus me induo similitudinem. Quod si ita est, non putent divites hujus seculi, fratres Christi sola possidere coelestia, quia audiunt dicentem: *Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est regnum coelorum* (Matth. 5, 3.). Non eos, inquam, aestiment sola coelestia possidere, qui ea sola audiunt in promissione. Possident et terrena, et quidem tamquam nihil habentes, sed omnia possidentes: non mendicantes, ut miseri, sed ut domini possidentes; eo pro certo magis domini, quo minus cupidi. Denique fideli homini totus mundus divitiarum est. Totus plane, quia tam adversa, quam prospera ipsius, aeque omnia serviunt ei, et cooperantur in bonum.

8. Ergo avarus terrena esurit ut mendicus, fidelis contemnit ut dominus. Ille possidendo mendicat, iste contemnendo servat. Quaere a quovis eorum, qui insatiabili corde lucris temporalibus inhiant, quidnam de his sentiat, qui sua vendentes et dantes pauperibus, regna coelorum pro terrena mercantur substantia, sapienter agant necne? Proculdubio respondebit: Sapienter. Quaere item cur quod approbat, ipse non facit? Non possum, inquiet. Quare? Profecto quia

domina avaritia non permittit; quia liber non est; quia non sunt sua quae possidere videtur, sed nec ipse sui juris. Si vere tua sunt, expende ad lucra, et pro terrenis coelestia commutato. Si non vales, fatere te pecuniae tuae non dominum esse, sed servum: custodem, non possessorem. Denique et conformaris crumenae tuae, tamquam servus dominae suae. dum quomodo ille illi necessario et congaudet gaudenti, et dolenti condolet, tu quoque cum crescente tuo marsupio crescis pariter animo, et cum decrescente decrescis. Nam et contraheris tristitia, cum illud exinanitur, et laetitia solveris, aut certe inflaris superbia, cum impletur. Hoc ille. Nos vero sponsae curemus aemulari libertatem atque constantiam, quae, sicut bene instructa in omnibus et erudita corde in sapientia, scit abundare, scit et penuriam pati. Cum se rogat trahi, ostendit quid desit sibi, non pecuniae, sed virtutis. Rursum cum se nihilo minus de spe rediturae gratiae consolatur, etsi deficere, non tamen diffidere se probat.

9. Dicit ergo: *Trahe me post te, in odore unguentorum tuorum curremus.* Et quid mirum, si indiget trahi quae post gigantem currit, quae comprehendere nititur eum qui salit in montibus, transilit colles? *Velociter*, ait, *currit sermo ejus* (Ps. 147, 15.). Non valet ex aequo currere, non potest pari cum illo celeritate contendere, qui *exsultat ut gigas ad currendam viam* (Ps. 18, 6.): non potest suis viribus et propterea rogat se trahi. Fessa sum, inquit, deficio, noli me deserere, sed *trahe me post te*, ne incipiam vagari post amatores alios, nec curram quasi in incertum. *Trahe me post te;* quia satius mihi est ut me trahas,

icet vim qualemcunque mihi aut terrendo mi-
ıt exercendo flagellis inferas, quam parcens in
ne torpore male securam derelinquas. Trahe
m modo invitam, ut facias voluntariam; trahe
tem, ut reddas currentem. Erit quando non
bo tractore, quoniam voluntarie et cum omni
ate curremus. Non curram ego sola, etsi solam
ıhi petierim: current et adolescentulae mecum.
nus pariter, curremus simul, ego odore unguen-
tuorum, illae mec excitatae exemplo atque hor-
ıc per hoc omnes in odore unguentorum tuorum
ıus. Habet sponsa imitatores sui sicut et ipsa
ristı, et ideo non ait singulariter; *Curram*, sed
nus.

Sed oritur quaestio, cur similiter, cum se petiit
etiam adolescentulas non adjunxit, ut non *Trahe*
d Trahe nos diceret? Quid enim? Fortene sponsa
t trahi, et adolescentulae non indigent? O pul-
› felix, o beata, edissere nobis hujus distinctio-
tionem. *Trahe me*, ais. Quare *me*, et non *nos?*
ıc bonum invides nobis? Absit. Neque enim
ıs dixisses adolescentulas tecum esse cursuras,
post sponsum ire voluisses. Cur ergo plura-
ıox subjunctura *curremus*, trahi te singulariter
ısti? Charitas, inquit, ita postulabat. Disce per
rbum a me in spirituali exercitio duplex auxi-
esuper sperare, correptionem et consolationem.
foris exercet, altera visitat intus. Illa reprimit
ıtiam, ista in fiduciam erigit: illa operatur hu-
em, ista pusillanimitatem consolatur: illa cau-
ta devotos facit. Timorem Domini docet illa,
sum timorem infuso temperat gaudio salutari,
criptum est: *Laetetur cor meum ut timeat no-*

men tuum (Ps. 99, 11.); item: *Servite Domino in timore, et exsultate ei cum tremore* (ibid. 2, 11.).

11. Trahimur, cum tentationibus et tribulationibus exercemur; currimus, cum internis consolationibus et inspirationibus visitati, tamquam in suaveolentibus unguentis respiramus. Ergo quod austerum et durum videtur, retineo mihi, tamquam forti, tamquam sanae, tamquam perfectae, et dico singulariter: *Trahe me.* Quod suave et dulce, tibi tamquam infirmo communico, et dico: *Curremus.* Novi ego adolescentulas delicatas et terrenas esse, et minus idoneas sufferre tentationes; et propterea mecum volo ut currant, sed non ut mecum trahantur; volo habere socias consolationis, non autem et laboris. Quare? Quoniam infirmae sunt, et vereor ne deficiant, ne succumbant. Me, inquit, o sponse, corripe, me exerce, me tenta, me trahe post te: quoniam ego in flagella parata sum, et potens ad sustinendum. Ceterum simul curremus: sola trahar, sed simul curremus. Curremus, curremus, sed in odore unguentorum tuorum, non nostrorum fiducia meritorum: nec in magnitudine virium nostrarum currere nos confidimus, sed in multitudine miserationum tuarum. Nam et si quando cucurrimus ac voluntariae fuimus, non fuit volentis, neque currentis, sed miserentis Dei (Rom. 9, 16.). Revertatur miseratio, et curremus. Tu quidem in virtute tua, tamquam gigas et potens, curris: nos, nisi unguenta tua spiraverint, non curremus. Tu, quem Pater unxit oleo laetitiae prae consortibus tuis, curris in ipsa unctione; nos in illius odore curremus: tu in plenitudine, nos in odore. Tempus esset ut persolverem quod de unguentis sponsi longe supra promisisse memini, si non hujus sermonis longitudo vitaret.

Differo ergo: nam et materiae dignitas arctari molesta brevitate non patitur. Rogate Dominum unctionis, ut voluntaria oris mei beneplacita facere dignetur ad insinuandam vestris desideriis memoriam abundantiae suavitatis suae, quae est in sponso Ecclesiae Jesu Christo Domino nostro, Amen.

SERMO XXII.

De quatuor unguentis Sponsi, et totidem virtutibus cardinalibus.

1. Si ita pretiosa, ita magnifica sponsae unguenta inventa sunt, quemadmodum cum tractarentur audistis: Sponsi qualia sunt? Et si digne ea nos prout sunt non sufficimus explicare; haud dubium tamen quin excellentior horum virtus et gratia efficacior sit, quorum solus non solum adolescentulas, sed ipsam quoque sponsam odor excitat ad currendum. Si enim advertis, nil tale de propriis unguentis ausa est polliceri. Et quidem illa optima esse gloriatur: sed non dicit tamen, quia in eis cucurrisset, aut curreret; quod in istorum solo odore promittit. Quid, si ipsam unctionem in se effusam sentiret, cujus ita tenui exhilarata fragrantia permovetur ut currat? Mirum, si non et volaret. Sed dicit aliquis: Desine jam commendare: satis, cum ea coeperis assignare, apparebit quid sint. Non. Minime ego istud polliceor. Sane an vel ipsa sint quae animo suggeruntur dicenda, crede mihi, adhuc nescire me fateor. Existimo enim sponsum varias aromatum atque unguentorum habere species, et non paucas; et alias quidem esse in quibus singulariter oblectatur sponsa, tamquam propinquior ac familiarior; alias vero quae usque ad adolescentulas perveniunt; alias

quae pertingunt etiam ad longe positos et extraneos, ut non sit qui se abscondat a calore ejus. Sed licet suavis Dominus universis, maxime tamen domesticis: et quanto quis ei familiarius pro vitae meritis ac mentis puritate appropiat, tanto eum arbitror recentiorum aromatum et unctionis suavioris sentire fragrantiam.

2. Porro in hujusmodi non capit intelligentia, nisi quantum experientia attingit. Ego vero haud temere mihi arrogarim sponsae praerogativam. Novit sponsus quibus deliciis spiritus foveat dilectam, quibus singulariter refocillet sensus ejus inspirationibus et mulceat odoramentis. Sit tibi fons proprius, in quo ei non communicet alienus, nec indignus bibat ex eo: est quippe *hortus conclusus, fons signatus* (Cant. 4, 12.). Ceterum derivantur aquae inde in plateas. Eas me habere ad manum fateor, dum tamen nemo mihi molestus sit aut ingratus, si de publico haurio et propino. Nam ut paulisper ministerium meum in hac parte commendem; nonnullius profecto fatigationis est atque laboris, quotidie scilicet exire et haurire etiam de manifestis rivulis Scripturarum, et ex eis singulorum necessitatibus inservire, ut absque suo labore quisque vestrum praesto habeat aquas spirituales ad omne opus, verbi gratia, ad lavandum, ad potandum, ad cibos coquendos. Est nimirum aqua sapientiae salutaris sermo divinus, non modo potans, sed et lavans, dicente Domino: *Et vos mundi estis, propter sermonem quem locutus sum vobis* (Joan. 15, 3.). Sed et crudos carnis cogitatus igne Spiritus sancti accendente coquit divinum eloquium, ac vertit in sensus spirituales et cibos mentis, ita ut dicas: *Concaluit cor meum intra me, et in meditatione mea exardescet ignis* (Ps. 38, 4.).

3. Qui mente sane puriori per seipsos apprehendere sublimiora sufficiunt, quam per nos proferantur; non solum non prohibeo, sed et multum congratulor, dum et ipsi nos patiantur simpliciora simplicioribus ministrare. Quis dabit mihi ut omnes prophetent? Utinam mihi necesse non esset in his occupari! Utinam aut alteri cura incumberet ista, aut certe, quod mallem, nemo in vobis esset qui ea indigeret, essentque omnes docibiles Dei, et ego possem vacare et videre quoniam sponsus est Deus! Nunc vero quem minime interim, non dico intueri, sed ne inquirere quidem licet, quod sine lacrimis non loquor, Regem in decore suo sedentem super cherubin, sedentem super solium excelsum et elevatum, in ea forma, qua aequalis Patri in splendoribus sanctorum ante luciferum genitus est, in qua et semper desiderant angeli eum prospicere, Deum apud Deum: ipsum saltem hominem homo hominibus loquor secundum eam formam, in qua, ut se manifestum nimia sua dignatione et dilectione praeberet, minoratus ab angelis, in sole posuit tabernaculum suum, et ipse tamquam sponsus procedens de thalamo suo (Psal. 18, 6.). Suavem magis, quam sublimem, et unctum, non altum loquor, qualem denique Spiritus Domini unxit, et misit evangelizare pauperibus: mederi contritis corde, praedicare captivis indulgentiam, et clausis apertionem, praedicare annum placabilem Domino (Ps. 61, 1. 2.).

4. Salvo igitur cuique, quod forte sublimius subtiliusque de Sponsi unguentis speciali munere sentire sibi et experiri donatum est, ego quod de communi accepi, profero in commune. Ipse siquidem fons vitae, ipse fons signatus, de intra hortum conclusum erumpens, per os Pauli fistulam suam, tamquam vere

illa sapientia, quae juxta beati Job sententiam *trahitur de occultis* (28, 18.), in quatuor sese rivos diffudit, et derivavit in plateas, ubi videlicet et assignat nobis eum factum a Deo sapientiam, et justitiam, et sanctificationem, et redemptionem. Ex his utique quatuor rivis, tamquam pretiosissimis unguentis (nil enim obstat utrumque intelligi, et aquam et unctionem; aquam, quia mundant; unctionem, quia fragrant), ex his, inquam, quatuor praemissis, tamquam unguentis pretiosissimis, super montes aromatum de coelestibus speciebus confectis, tanta Ecclesiae nares odoris suavitas replevit, ut mox a quatuor mundi partibus excitata illa dulcedine, supernum properaret ad sponsum, tamquam vere illa regina Austri festinans a finibus terrae audire sapientiam Salomonis, opinionis siquidem odore provocata (3. Reg. 10, 1. ss.).

5. Sane et Ecclesia non ante currere valuit in odore sui Salomonis, quousque is qui ab aeterno ex Patre sapientia erat, factus est ei in tempore a Patre sapientia, quo ipsius odorem percipere posset. Sic justitia, sic sanctificatio, sic et redemptio nihilominus ei factus est, ut horum quoque in odore currere posset, cum haec aeque omnia in se ante omnia esset. Nam et in principio quidem erat Verbum: sed nunc demum ad videndum ipsum pastores venerunt festinantes, cum nunciatum est factum. Denique et loquuntur ad invicem: *Transeamus usque Bethleem, et videamus hoc verbum quod factum est, quod fecit Dominus, et ostendit nobis.* Et sequitur: quia *venerunt festinantes* (Luc. 2, 15.). Prius non se movebant, dum Verbum erat tantum apud Deum. At ubi Verbum, quod erat, factum est, ubi hoc Dominus fecit et ostendit, tunc venerunt festinantes, tunc cucurrerunt. Quomodo

ergo in principio erat Verbum, sed Verbum erat apud Deum, factum est autem, quatenus esse inciperet et apud homines: sic nihilominus in principio sapientia erat, erat justitia, erat sanctificatio, et redemptio, sed angelis; ut esset et hominibus, fecit eum haec omnia Pater, et fecit quod Pater. Denique *qui factus est*, inquit, *nobis sapientia a Deo* (1. Cor. 1. 30.). Non ait simpliciter, qui factus est sapientia, sed qui factus est nobis sapientia: quoniam quod erat angelis, factus est et nobis.

6. At angelis, inquis, quomodo redemptio fuerit, non video. Nec enim auctoritas Scripturarum uspiam assentire videtur, eos aliquando aut peccato exstitisse captivos, aut morti obnoxios, ut necessariam haberent redemptionem, exceptis dumtaxat illis, qui superbiae lapsu irremediabili corruentes, redimi deinceps non merentur. Si itaque angeli nunquam redempti sunt, alii utique non egentes, alii non promerentes, alii quidem quia nec lapsi sunt, hi autem quia irrevocabiles sunt: quo pacto tu dicis Dominum Jesum Christum eis fuisse redemptionem? Audi breviter. Qui erexit hominem lapsum, dedit stanti angelo ne laberetur, sic illum de captivitate eruens, sicut hunc a captivitate defendens. Et hac ratione fuit aeque utrique redemptio, solvens illum et servans istum. Liquet ergo sanctis angelis Dominum Christum fuisse redemptionem, sicut justitiam, sicut sapientiam, sicut sanctificationem: et nihilominus tamen haec ipsa quatuor esse factum propter homines, qui invisibilia Dei nonnisi per ea quae facta sunt, intellecta conspicere possunt (Rom. 1, 20.). Sic ergo omne quod erat angelis, factus est nobis. Quid? Sapientia, justitia, sanctificatio, redemptio. Sapientia in praedicatione, justitia

in absolutione peccatorum, sanctificatio in conversatione, quam habuit cum peccatoribus, redemptio in passione, quam sustinuit pro peccatoribus. Ubi ergo haec a Deo factus est, tunc Ecclesia odorem sensit, tunc cucurrit.

7. Vide jam quadrifariam unctionem, vide affluentissimam atque aestimabilem suavitatem ejus, quem unxit Pater oleo laetitiae prae consortibus suis. Sedebas, o homo, in tenebrosis (*al.* tenebris) et umbra mortis per ignorantiam veritatis; sedebas vinctus catenis delictorum. Descendit ad te in carcerem, non ut torqueret, sed ut erueret de potestate tenebrarum. Et primo quidem veritatis doctor depulit umbram ignorantiae tuae luce sapientiae suae. Per justitiam deinde, quae ex fide est, solvit funes peccatorum, gratis justificans peccatorem. Quo genuino beneficio implevit sermonem illum sancti David: *Dominus solvit compeditos, Dominus illuminat coecos* (Ps. 145, 7.). Addidit quoque sancte inter peccatores vivere, et sic tradere formam vitae, tamquam viae, qua redires ad patriam. Ad cumulum postremo pietatis tradidit in mortem animam suam, et de proprio latere protulit pretium satisfactionis, quo placaret Patrem; per quod illum plane ad se versiculum traxit: *Apud Dominum misericordia, et copiosa apud eum redemptio* (ib. 129, 7.). Prorsus copiosa, quia non gutta, sed unda sanguinis largiter per quinque partes corporis emanavit.

8. Quid tibi debuit facere, et non fecit? Illuminavit coecum, solvit vinctum, reduxit erroneum, reconciliavit reum. Quis non post illum libenter atque alacriter currat, qui et ab errore liberat, et errata dissimulat; qui deinde merita vivendo tradit, praemia moriendo conquirit? Quam excusationem habet qui in

odore horum unguentorum non currit, nisi ad quem forte odor minime pervenit? Sed enim in omnem terram exivit odor vitae: quoniam misericordia Domini plena est terra, et miserationes ejus super omnia opera ejus. Ergo qui vitalem hanc sparsam ubique fragrantiam non sentit, et ob hoc non currit; aut mortuus est, aut putidus (*al.* putridus). Fragrantia fama est. Pervenit (*al.* praevenit) opinionis odor, excitat ad currendum, perducit ad unctionis experimentum, ad bravium visionis. Vox una laetantium, omnium pervenientium: *Sicut audivimus, sic vidimus in civitate Domini virtutum* (Ps. 47, 9.). Omnino propter mansuetudinem, quae in te praedicatur, currimus post te, Domine Jesu, audientes quod non spernas pauperem, peccatorem non horreas. Non horruisti confitentem latronem, non lacrimantem peccatricem, non Cananaeam supplicantem, non deprehensam in adulterio, non sedentem in telonio, non supplicantem publicanum, non negantem discipulum, non persecutorem discipulorum, non ipsos crucifixores tuos. In odore horum currimus. Porro sapientiae tuae odorem ex eo percipimus quod audivimus, quia si quis indiget sapientia, postulet eam a te, et dabis ei (Jac. 1, 5.) Ajunt siquidem quod des omnibus affluenter, et non improperes. At vero justitiae tuae tanta ubique fragrantia spargitur, ut non solum justus, sed etiam ipsa dicaris justitia, et justitia justificans. Tam validus denique es ad justificandum, quam multus ad ignoscendum. Quamobrem quisquis pro peccatis compunctus esurit et sitit justitiam, credat in te qui justificas impium, et solam justificatus per fidem[1]),

[1]) *Per solam fidem* . . ., quae sane non excludat fructus fidei,

pacem habebis ad Deum. Sanctitatem quoque suavissime et copiosissime tua redolet non solum conversatio, sed et conceptio. Peccatum siquidem non commisisti, nec contraxisti. Qui ergo justificati a peccatis sectari desiderant deliberantque sanctimoniam, sine qua nemo videbit Deum, audiant te clamantem: *Sancti estote, quoniam ego sanctus sum* (Levit. 19, 2.). Considerent vias tuas, et discant a te, quia *Justus sis in omnibus viis tuis, et sanctus in omnibus operibus tuis* (Ps. 144, 17.). Jam redemptionis odor quantos currere facit? Cum exaltaris a terra, tunc prorsus omnia trahis ad teipsum. Passio tua ultimum refugium, singulare remedium. Deficiente sapientia, justitia non sufficiente, sanctitatis succumbentibus meritis, illa succurrit. Quis enim de sua vel sapientia, vel justitia, vel sanctitate praesumat sufficientiam sibi ad salutem? *Non quod sufficientes*, inquit, *simus cogitare aliquid a nobis tamquam ex nobis, sed sufficientia nostra ex Deo est* (1. Cor. 3, 5.). Itaque cum defecerit virtus mea, non conturbor, non diffido. Scio quid faciam: *Calicem salutaris accipiam, et nomen Domini invocabo* (Ps. 115, 13.). Illumina oculos meos, Domine, ut *sciam quid acceptum sit coram te omni tempore* (Sap. 9, 10.) et sapiens sum. *Delicta juventutis meae, et ignorantias meas ne memineris* (Psal. 24, 7.), et justus sum. *Deduc me Domine in via tua* (ib. 85, 11.), et sanctus sum. Verumtamen nisi interpellet sanguis tuus pro me, salvus non sum. Pro his omnibus currimus post te: dimitte nos, quia clamamus post te.

---

bona opera, sanctimoniam, cujus mox meminit, *sine qua nemo videbit Deum.*

9. Nec currimus aequaliter omnes in odore omnium unguentorum: sed videas alios vehementius studiis flagrare sapientiae, alios magis ad poenitentiam spe indulgentiae animari, alios amplius ad virtutum exercitium vitae et conversationis ejus provocari exemplo, alios ad pietatem passionis memoria plus accendi. Putamus nos de singulis posse reperire exempla? Currebant in odore sapientiae qui missi fuerant a pharisaeis, cum reversi dicerent: *Nunquam homo sic locutus est* (Joan. 7, 46.), utique admirantes doctrinam, et confitentes sapientiam. Currebat in hoc ipso odore sanctus Nicodemus, qui *venit ad Jesum nocte* (ib. 3, 2.), in splendore multo sapientiae: de multis quippe instructus edoctusque recessit. Verum in odore justitiae cucurrit Maria Magdalena, cui *dimissa sunt peccata multa, quoniam dilexit multum* (Luc. 7, 47.). Justa profecto et sancta, et non jam peccatrix, quemadmodum pharisaeus exprobrabat, nesciens justitiam seu sanctitatem Dei esse munus, non opus hominis; et quia non modo justus, sed et beatus cui non imputabit Dominus peccatum. An oblitus erat, quomodo vel suam ipsius, vel alterius corporalem tangendo lepram fugarat, non contraxerat? Sic tactus a peccatrice justus justitiam impertit, non perdit; nec sorde peccati, qua illam mundat, se inquinat. Cucurrit et publicanus, qui cum propitiationem peccatis suis humiliter imploraret, *descendit justificatus* (Luc. 18, 14.) teste ipsa Justitia. Cucurrit Petrus, qui lapsus *flevit amare* (ib. 22, 62.), quatenus culpam dilueret, recuperaret justitiam. Cucurrit David, qui reatum agnoscens et confitens, audire meruit: *Et Dominus transtulit a te peccatum tuum* (2. Reg. 12, 13.). Porro in sanctificationis odore Paulus currere se testatur,

cum Christi se imitatorem esse gloriatur, dicens ad discipulos: *Estote imitatores mei, sicut et ego Christi* (2. Cor. 11, 1.). Cucurrerunt et omnes qui ajebant: *Ecce, nos reliquimus omnia, et secuti sumus te* (Matth. 19, 27.). Desiderio quippe sequendi Christum reliquerant omnia. Hortatur generaliter universos ad eundem odorem ista sententia: *Qui se dicit in Christo manere, debet sicut ille ambulavit et ipse ambulare* (1. Joan. 2, 6.). Jam qui in odore cucurrerint passionis, si audire vis, universos martyres accipe. En quatuor unguenta assignata habetis primum sapientiae, secundum justitiae, tertium sanctificationis, quartum redemptionis. Tenete nomina, percipite fructum: et compositionis modum vel numerum specierum, quibus confecta sunt, nolite requirere. Non enim facile in sponsi unguentis haec praesto esse possunt nobis, quemadmodum in superioribus illis sponsae fuerunt. In Christo nempe rerum plenitudo est sine numero et sine modo. Nam et *sapientiae ejus non est numerus* (Ps. 146, 5.) et *justitia* ipsius *sicut montes Dei* (ib. 35, 7.), sicut montes aeterni; et sanctitas singularis, et redemptio inexplicabilis.

10. Dicendum et hoc: quia frustra hujus seculi sapientes de quatuor virtutibus tam multa disputaverunt, quas tamen apprehendere omnino nequiverunt, cum illum nescierint, qui factus est nobis a Deo sapientia docens prudentiam, et justitia delicta donans; et sanctificatio in exemplum temperantiae continenter vivens; et redemptio in exemplum patientiae fortiter moriens. Forsitan dicit aliquis: Cetera bene conveniunt, sed sanctificatio ad temperantiam minus proprie referri videtur[1]). Ad quod respondetur primum,

[1]) Intelligit s. doctor verba Apostoli 1. Cor. 1, 30. de notissimis quatuor virtutibus cardinalibus. Prudentiae, justitiae

id esse continentiam, quod temperantiam. Deinde usitatum in Scripturis, sanctificationem pro continentia seu munditia poni. Denique quid illae apud Moysen tam crebrae sanctificationes aliud erant, quam quaedam purificationes hominum temperantium se a cibo, a potu, concubitu hisque similibus? Sed audi ipsum praecipue Apostolum, quam familiare habeat vel uti vel usurpare sanctificationem in hoc sensu: *Haec est*, inquit, *voluntas Dei, sanctificatio vestra, ut sciat unusquisque vestrum suum vas possidere in sanctificatione, et non in passione desiderii* (1. Thess. 4, 3.); item: *Non enim vocavit nos Deus in immunditiam, sed in sanctificationem* (ib. 7.). Liquet quod sanctificationem pro temperantia ponit.

11. Educto itaque in lucem quod subobscurum videbatur, redeo ad id unde digressus eram. Quid vobis cum virtutibus, qui Dei virtutem Christum ignoratis? Ubinam, quaeso, vera prudentia, nisi in Christi doctrina? Unde vera justitia, nisi de Christi misericordia? Ubi vera temperantia, nisi in Christi vita? Ubi vera fortitudo, nisi in Christi passione? Soli ergo qui ejus doctrina imbuti sunt, prudentes dicendi sunt; soli justi, qui de ejus misericordia veniam peccatorum consecuti sunt; soli temperantes, qui ejus vitam imitari student; soli fortes, qui ejus patientiae documenta fortiter in adversis tenent. Incassum proinde quis laborat in acquisitione virtutum, si aliunde eas speran-

---

et fortitudini bene applicari possunt illa Pauli: *Factus est nobis* (Christus J.) *sapientia a Deo et justitia . . . et redemptio*, sed difficultas aliqua est quomodo sanctificationis nomine intelligi possit temperantia, quae est quarta inter virtutes cardinales. Huic exceptioni nunc respondet.

das putat, quam a Domino virtutum: cujus doctrina, seminarium prudentiae; cujus misericordia, opus justitiae; cujus vita, speculum temperantiae; cujus mors, insigne est fortitudinis. Ipsi honor et gloria in secula seculorum, Amen.

SERMO XXIII.

De tribus modis contemplationis circa Deum sub figura trium cellarum.

1. *Introduxit me Rex in cellaria sua* (Cant. 1, 3.). Ecce unde odor, ecce quo curritur. Dixerat quia currendum, et in quo currendum: sed quo currendum esset non dixerat. Ergo ad cellaria curritur, et curritur in odore qui ex ipsis procedit, sponsa illum solita sua sagacitate praesentiente, et cupiente in ipsius plenitudinem introduci. Verum de cellariis his quid sentiendum putamus? Cogitemus ea interim loca quaedam redolentia penes sponsum, plena odoramentis, referta deliciis. In istiusmodi nempe officina potiora quaeque ex horto sive ex agro servanda reponuntur. Illuc ergo pariter currunt. Qui? Spiritu ferventes animae. Currit sponsa, currunt adolescentulae: sed quae amat ardentius, currit velocius, et citius pervenit. Perveniens, non dico repulsionem, sed nec cunctationem patitur. Sine mora aperitur ei, tamquam domesticae, tamquam carissimae, tamquam specialiter dilectae, et singulariter gratae. Adolescentulae autem quid? Sequuntur a longe: neque enim, cum adhuc infirmae sint, pari possunt devotione cum sponsa currere, nec ipsius omnino imitari desiderium et fervorem: ideoque tardius pervenientes, foris remanent. At charitas sponsae non

quiescit, neque insolescit, ut assolet, successibus suis, ut eas obliviscatur, consolans magis et hortans ad patientiam, quatenus aequanimiter et sui ferant repulsam et illius absentiam. Denique et nunciat eis gaudium quod percepit, non ob aliud sane, nisi ut sibi congaudeant, dum confidant minime alienum fore a se quicquid gratiae matri accesserit. Nam nec illa ita proficere curat, quo ipsarum negligat curam; nec juvandos suos profectus putat illarum damno. Quocunque proinde meritorum praerogativa tollatur [ab illis, charitate absque dubio et pia sollicitudine necesse est eam semper esse cum illis. Oportet denique eam sponsum suum imitari, et petentem nimirum coelos, et nihilominus in terris cum suis se fore usque ad consummationem seculi pollicentem. Sic et ista, quantumvis proficiat, quantumlibet promoveatur; cura, providentia atque affectu ab his, quas in Evangelio genuit, nunquam amovetur, nunquam sua viscera obliviscitur.

2. Dicat itaque eis: Gaudete, confidite: *Introduxit me rex in cellaria sua*: putate et vos pariter introductas. Sola introducta videor: sed soli non proderit. Vestrum omnium est meus omnis profectus: vobis proficio, vobiscum partibor quicquid plus forte vobis meruero. Vis indubitanter scire, quia in hoc sensu et affectu locuta sit? Audi quid illae respondeant. *Exsultabimus et laetabimur in te. In te*, inquiunt, *exsultabimus et laetabimur;* nam in nobis necdum meremur. Et addunt: *Memores uberum tuorum:* hoc est, aequanimiter sustinemus dum venias, scientes te plenis ad nos reversuram uberibus. Tunc nos confidimus exsultare et laetari, memores interim uberum tuorum. Quod adjungunt *super vinum*, signi-

ficant se adhuc quidem pro sui imperfectione carnalium desideriorum, quae vino designantur, recordatione pulsari, vinci tamen eadem desideria memoria abundantiae suavitatis, quam jam ex uberibus fluentem expertae sunt. Dicerem de uberibus, si non me satis dixisse superius (Serm. 9.) meminissem. Nunc vero vides, quomodo de matre praesumunt, quomodo ejus lucra et gaudia sua reputant, propriae repulsae injuriam illius introductione consolantes. Minime ita confiderent, nisi matrem agnoscerent. Audiant hoc praelati, qui sibi commissis semper volunt esse formidini, utilitati raro. Erudimini qui judicatis terram. Discite subditorum matres vos esse debere, non dominos; studete magis amari, quam metui: et si interdum severitate opus est, paterna sit, non tyrannica. Matres fovendo, patres vos corripiendo exhibeatis. Mansuescite, ponite feritatem, suspendite verbera, producite ubera: pectora lacte pinguescant, non typho turgeant. Quid jugum vestrum super eos aggravatis, quorum potius onera portare debetis? Cur morsus a serpente parvulus fugit conscientiam sacerdotis, ad quem eum magis oportuerat tamquam ad sinum recurrere matris? Si spirituales estis, instruite hujusmodi in spiritu lenitatis (Gal. 6, 1.); considerans unusquisque seipsum, ne et ipse tentetur. Alioquin ille *peccato suo morietur: sanguinem autem ejus*, ait, *de manu tua requiram* (Ezech, 3, 20.). Sed haec alias.

3. Nunc quoniam literae consequentia ex his quae praetaxavimus manifesta est, videamus jam de cellariis quid spiritualiter sentire debeamus. In consequentibus mentio fit etiam de horto et de cubiculo quae ambo nunc adjungo istis cellariis, et in prae-

sentem disputationem assumo: nam simul tractata melius ex invicem innotescent. Et quaeramus, si placet tria ista in Scripturis sanctis, hortum, cellarium, cubiculum. In ipsis nempe libenter sitiens anima versatur et moratur, sciens se ibi absque dubio inventurum quem sitit. Sit itaque hortus simplex ac plana historia; sit cellarium moralis sensus; sit cubiculum arcanum theoricae contemplationis.

4. Et primum quidem historiam ad hortum puto non immerito deputari, quod in ea inveniantur viri virtutum, tamquam ligna fructifera in hortu sponsi et in paradiso Dei, de quorum bonis actibus ac moribus quot sumis exempla, tot carpis poma. An forte quis ambigat Dei esse plantationem bonum hominem? Audi sanctum David de viro bono quid canat. *Erit*, ait, *tamquam lignum quod plantatum est secus decursus aquarum, quod fructum suum dabit in tempore suo, et folium ejus non defluet* (Psal. 1, 3.). Audi Jeremiam eodem spiritu concinentem, et eisdem pene verbis: *Erit tamquam lignum*, inquit, *quod plantatum est secus decursus aquarum, quod ad humorem mittit radices suas, et non timebit cum venerit aestus* (Jer. 17, 8.). Item propheta: *Justus ut palma florebit, sicut cedrus Libani multiplicabitur* (Ps. 91, 13). Et de seipso: *Ego autem sicut oliva fructifera in domo Dei* (ib. 51, 10.). Est ergo historia hortus, et ipsa tripertita. Continetur namque in ea coeli et terrae creatio, reconciliatio et reparatio. Creatio quidem, tamquam horti satio sive plantatio. Reconciliatio autem, quasi germinatio satorum et plantatorum. Tempore nempe suo rorantibus coelis desuper et nubibus pluentibus justum, aperta est terra et germinavit Salvatorem (Is. 45, 8.), per quem facta est coeli

terraeque reconciliatio. *Ipse est enim pax nostra, qui fecit utraque unum* (Eph. 2, 4.), pacificans in sanguine suo quae in terris sunt et quae in coelis. Porro reparatio futura est in fine seculi. Erit enim coelum novum et terra nova: et colligentur boni de medio malorum, tamquam fructus de horto in Dei promptuaria reponendi. *In die illa*, ut scriptum est, *erit germen Domini in magnificentia et gloria, et fructus terrae sublimis* (Isa. 4, 2.). Habes igitur tria tempora in horto historici sensus.

5. In morali quoque disciplina tria aeque advertere est, cellas quasi tres in cellario uno. Et idcirco forsitan pluraliter *cellaria* dixit, et non cellarium, cellarum videlicet hunc numerum cogitans. Infra denique introductam se gloriatur *in cellam vinariam* (Cant. 2, 4.). Nos ergo, quia legimus: *Da occasionem sapienti, et sapientior erit* (Prov. 9, 9.): habentes occasionem ex vocabulo, quod Spiritus sanctus cellae huic censuit imponendum, reliquis quoque duabus nomina imponamus, aromaticam uni et unguentariam alteri. Causas horum vocabulorum videbimus postea. Nunc autem adverte cuncta apud sponsum salubria, cuncta suavia reperiri, vinum, unguenta, aromata. *Vinum* Scriptura teste, *laetificat cor hominis* (Ps. 103, 15.). Exhilarari nihilominus faciem in oleo legis (ib.), quo utique pulvis pigmentorum infunditur, ut unguenta fiant. Aromata non modo grata suavitate odoris, sed vi quoque medendi utilia sunt. Merito se introductam illuc exsultat sponsa, ubi tanta redundat ubertas gratiae.

6. Sed habeo et alia nomina; puto et evidentiorem sui gerentia rationem. Et ut suo ordine nominentur, primam nuncupaverim disciplinae, secundam naturae,

postremam gratiae. In priori discis juxta ethicae partis rationem inferior esse, in sequenti par, in posteriore superior: hoc est, sub alio, cum alio, super alium; vel sic, subesse, coesse, praeesse. Primo ergo discis esse discipulus, secundo socius, tertio et magister. Et quidem omnes homines natura aequales genuit. At quoniam bono naturae in moribus superbia depravato, facti sunt homines aequalitatis impatientes, contendentes invicem superiores constitui, atque alterutrum supergredi cupientes et inanis gloriae cupidi, invicem invidentes, invicem provocantes; primo omnium in cella priori jugo disciplinae insolentia morum domanda est, quousque duris ac diutinis seniorum attrita legibus humilietur et sanetur cervicosa voluntas, bonumque in se naturae, quod superbiendo amiserat, obediendo recipiat; dum solo jam naturali affectu, non metu disciplinae, cum universis naturae suae sociis, id est cum omnibus hominibus socialiter, quantum in se est, quieteque sese habere didicerit, in cellam tandem naturae transiens, experiensque quod scriptum est: *Ecce quam bonum et quam jucundum, habitare fratres in unum! sicut unguentum in capite* (Ps. 132, 1.). Accedit nimirum disciplinatis moribus, tamquam tritis speciebus, oleum laetitiae, bonum naturae; et fit unguentum bonum atque jucundum. Quo quasi unctus redditur homo suavis et mitis, homo sine querela, neminem circumveniens, neminem concutiens, neminem laedens, nemini se superextollens aut praeferens, insuper et libenter communicans in ratione dati et accepti.

7. Puto, si bene intellexisti utriusque cellae proprietates, non incongrue me hanc unguentariam, illam aromaticam appellasse testaberis. In illa denique,

sicut pigmentorum vires atque fragrantiam pistilli extorquet et exigit violenta contusio, sic rectorum morum elicit quodammodo et exprimit naturalem vim vis magisterii et districtio disciplinae. In hac autem voluntariae et tamquam innatae affectionis grata mansuetudo sponte officiosa currit, instar plane unguenti quod est in capite, ad levem caloris tactum descendentis ac diffluentis per totum. Itaque in cella disciplinae, tamquam siccae ac simplices aromatum species continentur, et inde aromaticam eam denominandam putavi. In ea vero, quae naturae dicta est, quoniam jam quasi confecta reponuntur et servantur unguenta nihilominus ex re nomen et ipsa accepit, ut unguentaria nuncupetur. Nam vinariam quoque cellam, non aliam sane sui nominis arbitror ferre rationem, nisi quod in ea vinum zeli in charitate ferventis reconditur. Nec debet omnino praeesse aliis qui in eam necdum meruit introduci. Oportet prorsus hoc vino aestuet qui aliis praesidet, quemadmodum doctor gentium aestuabat, quando dicebat: *Quis infirmatur, et ego non infirmor? Quis scandalizatur, et ego non uror* (2. Cor. 11, 29.)? Alioquin improbe satis praeesse affectas, quibus prodesse non curas: et quorum non zelas salutem, subjectionem nimis ambitiose vindicas tibi. Hanc ego cellam quoque gratiae nominavi: non quod absque gratia vel reliquas duas obtinere omnino quis possit, sed ob plenitudinem, quae singulariter in ista percipitur. Denique *plenitudo legis est charitas;* et *qui diligit* fratrem, *legem implevit* (Rom. 13, 10. 8.).

8. Vidisti rationem vocabulorum: vide et differentiam cellarum. Nec enim paris facilitatis seu facultatis ejusdem est, petulantes vagosque sensus atque

intemperantem carnis appetitum magistri comprimere metu ac rigida disciplinae cohibere censura, et spontaneo affectu bene cum sociis convenire; castigatis sub ferula vivere moribus, et sola magistra voluntate gratum paribus gerere morem. Nam neque unius rursum quis dicat esse meriti uniusve virtutis, socialiter vivere et utiliter praeesse. Quam multi denique sub praeceptore quieti vivunt, quos si jugo absolvas, videas non posse quiescere, nec se ullo modo aequalibus servare innoxios? Itemque innumeros cernes simpliciter ac sine querela inter fratres conversari, super fratres non solum inutiliter, sed et insipienter et nequiter. Quadam siquidem bona mediocritate contenti sunt qui hujusmodi sunt, sicut eis mensuram gratiae partitus est Deus; minime quidem egentes magistro, nec tamen idonei magisterio. Prioribus ergo sequentes quidem in moribus antecellunt: sed utrisque superiores exsistunt, qui superiores esse sciunt. Denique et accipiunt in promissione qui bene praesunt, constitui super omnia bona Domini sui (Matth. 24, 47.). At pauci profecto qui utiliter; pauciores qui et humiliter praesint. Facile tamen utrumque adimplet qui matrem virtutum discretionem perfecte adeptus, vino nihilominus charitatis usque ad contemptum propriae gloriae, usque ad sui ipsius oblivionem, et non ad quaerenda quae sua sunt debriatur, quod solo ac miro Spiritus sancti magisterio intra cellam vinariam obtinetur. Virtus siquidem discretionis absque charitatis fervore jacet, et fervor vehemens absque discretionis temperamento praecipitat. Ideoque laudabilis cui neutrum deest: quatenus et fervor discretionem erigat, et discretio fervorem regat. Ergo taliter oportet esse moratum eum qui praeest. Optimum

autem in moribus dixerim, et summam disciplinae hujus perfecte apprehendisse, cui totas has cellas absque offendiculo percurrere et circuire donatum est: qui in nullo prorsus aut resistat prioribus, aut invideat paribus, aut subjectis vel desit in cura, vel in superbia praesit; praelatis obediens, sociis congruens, subditis utiliter condescendens: quod quidem perfectionis insigne haud dubius sponsae annuerim. Innuit hoc etiam sermo quem dixit, quia *introduxit me rex in cellaria sua*: dum non in unam aliquam cellam, sed *in cellaria* pluraliter se introductam ostendit.

9. Jam ad cubiculum veniamus. Quid et istud? Et id me praesumo scire, quid sit? Minime mihi tantae rei arrogo experientiam, nec glorior in praerogativa, quae soli servatur beatae sponsae, cautus, juxta illud graecorum, scire meipsum; ut sciam etiam cum propheta *quid desit mihi* (Ps. 38, 15.). Tamen si nihil omnino scirem, nihil dicerem. Quod scio non invideo vobis, nec subtraho: quod nescio, doceat vos *qui docet hominem scientiam* (Ps. 93, 10.). Dixi, et meministis, in theoricae contemplationis arcano Regis esse quaerendum cubiculum. Sed quomodo de unguentis dixisse me scio, multa videlicet et diversa penes sponsum ea esse, nec omnia praesto omnibus, sed sua quibusque pro diversitate indulta meritorum; sic quoque non unum puto cubiculum Regi esse, sed plura. Nam nec una est regina profecto, sed plures: et concubinae multae sunt, et adolescentularum non est numerus. Et unaquaeque invenit secretum sibi cum sponso, et dicit: *Secretum meum mihi, secretum meum mihi* (Isa. 24, 16.). Non omnibus uno in loco frui datur grata et secreta sponsi praesentia, sed ut cuique paratum est a Patre ipsius. Non enim nos

eum elegimus, sed ipse elegit nos, et posuit nos; et ubi ab eo quisquis positus est, ibi est. Denique mulier una compuncta secus pedes Domini Jesu sortita est locum, cum altera suae devotionis fructum ad caput invenerit, si tamen altera[1]). Porro Thomas in latere, Joannes in pectore, Petrus in sinu Patris, Paulus in tertio coelo, secreti hujus gratiam sunt assecuti.

10. Quis nostrum digne distinguere sufficiat has varietates meritorum vel potius praemiorum? Ne omnino tamen praeteriisse quod ipsi novimus videamur; prior mulier stravit sibi in tuto humilitatis, posterior in solio spei, Thomas in solido fidei, Joannes in lato charitatis, Paulus in intimo sapientiae, Petrus in luce veritatis. Sic ergo apud sponsum mansiones multae sunt; et sive regina, sive concubina, sive etiam de numero sit adolescentularum, congruum quaeque pro meritis accipit ibi locum terminumque, quousque liceat sibi contemplando procedere, et introire in gaudium Domini sui, et rimari dulcia secreta sponsi. Quod suo loco distinctius, quantum dignabitur ipse suggerere, demonstrare conabor. Nunc vero id nosse sufficiat, nulli adolescentularum, nulli concubinarum, nulli vel reginarum patere omnino accessum ad secretum illud cubiculi, quod suae illi columbae formosae, perfectae uni, unicum sponsus servat. Unde nec ego sane indignor, si non ad illud admittor; praesertim cum constet mihi ne ipsam quidem sponsam

---

[1]) Cf. de hoc dubio utrum Maria Marthae soror sedens secus pedes Domini et audiens verba illius (Luc. 10, 36) eadem fuerit cum illa muliere, quae *habens alabastrum unguenti pretiosi effudit super caput ipsius* (Christi) *recumbentis* (Matth 26, 7.), quae supra annotavimus ad Serm. X. n. 6.

interim adhuc ad omne quod vult pervenire secretum. Denique et flagitat indicari sibi, ubi pascat, ubi cubet in meridie (Cant. 1, 6.).

11. Sed audite quousque pervenerim, aut me pervenisse putaverim. Nec enim jactantiae deputandum est, quod in vestros pando profectus. Est locus apud sponsum, de quo sua jura decernit, et disponit consilia ipse universitatis gubernator, leges constituens omni creaturae, pondus, et mensuram, et numerum. Est locus iste altus et secretus, sed minime quietus. Nam etsi ipse (quantum in se est) disponit omnia suaviter, disponit tamen; et contemplantem, qui forte eo loci pervenerit, quiescere non permittit; sed mirabiliter, quamvis delectabiliter, rimantem et admirantem fatigat redditque inquietum. Pulchre utrumque in consequentibus sponsa exprimit, et delectationem videlicet istiusmodi contemplationis et inquietudinem, ubi et se dormire et cor suum vigilare fatetur (Cant. 5, 2.). Nam in somno quidem suavissimi stuporis placidaeque admirationis sentire quietem; in vigiliis vero inquietae nihilo minus curiositatis ac laboriosae exercitationis pati se fatigationem significat. Hinc beatus Job: *Si dormiero*, ait, *dico: Quando consurgam? et rursus exspectabo vesperam* (7, 4.). Sentisne in his verbis sanctam animam velle interdum molestam quodam modo declinare suavitatem, eandemque rursum suavem molestiam affectare? Non enim dixisset: *Quando consurgam*, si ex toto ei quies illa suae contemplationis placuisset: sed et si ex toto displicuisset, non denuo exspectasset horam quietis, id est *vesperam*. Non igitur locus est iste cubiculi, ubi nequaquam per omnem modum quiescitur.

12. Est item locus, de quo super rationalem reprobam quidem creaturam immobilis vigilat secretissima et severissima animadversio justi judicis Dei, terribilis in consiliis super filios hominum. Cernitur, inquam, a timorato contemplatore hoc loco Deus justo, sed occulto judicio suo, reproborum nec diluens mala, nec acceptans bona; insuper et corda indurans, ne forte doleant, et resipiscant, et convertantur, et sanet eos[1]). Et hoc non absque certa et aeterna ratione: quod tanto formidolosius constat esse, quanto immobilius fixum exstat in aeternitate. Pavendum valde quod in propheta de hujusmodi legimus, ubi loquens ad angelos suos Deus sic ait: *Misereamur impio* (Is. 26, 10.). Quibus paventibus atque quaerentibus: *Non* ergo *discet facere justitiam?* Non, inquit: subdensque causam: *In terra*, ait, *sanctorum iniqua gessit; et non videbit gloriam Domini.* Timeant clerici, timeant ministri Ecclesiae, quia in terris sanctorum quas possident tam iniqua gerunt, ut stipendiis, quae sufficere debeant, minime contenti, superflua,

---

[1]) Loquitur hic s. doctor verbis s. Scripturae, quae non nihil duriora videntur: eo proinde explicari debent secundum regulas, quas interpretes statuunt ad ea sane intelligenda *Occulto* utique *judicio*, non arbitrario, quod proinde praesupponit demerita, Deus non *diluit reproborum mala*, quatenus non tenetur loco gratiarum sufficientium, quarum abusum praevidet, dare gratias alias quas praevidet efficaces. *Nec acceptans* (est) *bona*, quatenus bona opera, quae forte reprobi in statu peccati faciunt, non ita acceptat, ut eorum intuitu det gratias, quas certe efficaces praevidet, cum ad id non teneatur. *Insuper et corda indurans ne forte doleant* etc. scil. indurans *permissive* eaque ratione quam fusius exposuimus *opusc.* XVI, 123. annot.; XXXV, 94. et 107 annot.

quibus egeni sustentandi forent, impie sacrilegeque sibi retineant: et in usus suae superbiae atque luxuriae victum pauperum consumere non vereantur, duplici profecto iniquitate peccantes, quod et aliena diripiunt, et sacris in suis vanitatibus et turpitudinibus abutuntur.

13. Talibus ergo cum in praesentiarum parcere ac misereri, ne in aeternum parcat, cujus judicia abyssus multa, advertitur: quis hoc loco requiem quaerat? Habet haec visio tremorem judicii, non securitatem cubiculi. Terribilis est locus iste, et totius expers quietis. Totus inhorrui, si quando in eum raptus sum, illam apud me replicans cum tremore sententiam: *Quis scit, si est dignus amore, an odio* (Eccle. 9, 1.)? Nec mirum, si titubo ego ibi (folium utique, quod a vento rapitur et stipula sicca Job. 13, 23.), ubi et maximus ille contemplator suos quoque fatetur pene motos fuisse pedes, pene effusos gressus; et dicebat: *Zelavi super iniquos, pacem peccatorum videns* (Psal. 72, 3.). Quare? *In labore*, inquit, *hominum non sunt, et cum hominibus non flagellabuntur; ideoque tenuit eos superbia*, ne humilientur ad poenitentiam, sed damnentur propter superbiam cum superbo diabolo et angelis ejus. Nam qui in labore hominum non sunt, in labore daemonum profecto erunt, dicente Judice: *Ite maledicti in ignem aeternum, qui paratus est diabolo et angelis ejus* (Matth. 25, 41.). Est tamen Dei locus et iste, plane non aliud, quam domus Dei et porta coeli. Hic nempe timeri dicitur Deus; hic sanctum et terribile nomen ejus, et tamquam ingressus gloriae: *Initium* plane *sapientiae timor Domini* (Ps. 110, 9. s.).

14. Nec te moveat, quod initium sapientiae huic

demum loco dederim, et non priori. Ibi[1]) quippe in quodam quasi auditorio suo docentem de omnibus magistram audimus Sapientiam, hic et suscipimus: ibi instruimur quidem, sed hic afficimur. Instructio doctos reddit, affectio sapientes. Sol non omnes, quibus lucet, etiam calefacit: sic Sapientia multos, quos docet quid sit faciendum, non continuo etiam accendit ad faciendum. Aliud est multas divitias scire, aliud et possidere: nec notitia divitem facit, sed possessio. Sic prorsus, sic aliud est nosse Deum, et aliud timere: nec cognitio sapientem, sed timor facit, qui et afficit. Tune sapientem dixeris, quem sua scientia inflat? Quis illos sapientes, nisi insipientissimus dicat, qui cum cognovissent Deum, non tamquam Deum glorificaverunt, aut gratias egerunt? Ego magis cum Apostolo sentio, qui *insipiens cor eorum* manifeste pronunciat (Rom. 1, 21.). Et bene *initium sapientiae timor Domini:* quia tunc primum Deus animae sapit, cum eam afficit ad timendum, non cum instruit ad sciendum. Times Dei justitiam, times potentiam: et sapit tibi justus et potens Deus, quia timor sapor est. Porro sapor sapientem facit, sicut scientia scientem, sicut divitiae divitem. Quid ergo prior locus? Tantum praeparat ad sapientiam. Illic praepararis, ut hic initieris. Praeparatio rerum cognitio est. Verum hanc facillime sequitur elationis tumor, si non reprimat timor, ut merito dicatur: *Initium sapientiae timor Domini*, qui se pesti insipientiae primus opponit. Ibi itaque quidem accessus est ad sapientiam, hic et ingressus. Porro nec hic, nec ibi speculanti

---

[1]) *Ibi* scil. in loco, in quo providentia consideratur, de quo agit supra n. 11.

perfecta est quies; quia illic Deus apparet tamquam sollicitus, hic tamquam turbatus. Non ergo cubiculum quaesieris in his locis, quorum alter auditorium quasi docentis, alter praetorium judicis magis apparet.

15. Sed est locus, ubi vere quiescens et quietus cernitur Deus: locus omnino, non judicis, non magistri, sed sponsi: et qui mihi quidem (nam de aliis nescio) plane cubiculum sit, si quando in illum contigerit introduci. Sed, heu! rara hora et parva mora! Clare ibi agnoscitur misericordia Domini ab aeterno et usque in aeternum super timentes eum. Et felix qui dicere potest: *Particeps ego sum omnium timentium te, et custodientium mandata tua* (Ps. 118, 63.). Stat propositum Dei, stat sententia pacis super timentes eum, ipsorum et dissimulans mala, et remunerans bona: ut miro modo eis non modo bona, sed et mala cooperentur in bonum. O solus vere *beatus, cui non imputabit Dominus peccatum* (Psal. 31, 2.)! Nam qui non habuerit peccatum, nemo. *Omnes* enim *peccaverunt, et* omnes *egent gloria Dei* (Rom. 3, 23.). *Quis accusabit* tamen *adversus electos Dei* (Rom. 8, 33.)? Sufficit mihi ad omnem justitiam solum habere propitium cui soli peccavi. Omne quod mihi ipse non imputare decrevit, sic est quasi non fuerit. Non peccare, Dei justitia est: hominis justitia, indulgentia Dei. Vidi haec, et intellexi illius sententiae veritatem: *Omnis qui natus est ex Deo, non peccat; quia generatio coelestis servat eum* (1. Joan. 3, 9.). Generatio coelestis, aeterna praedestinatio est: qua electos suos Deus dilexit et gratificavit in dilecto Filio suo ante mundi constitutionem, sic in sancto apparentes sibi, ut viderent virtutem suam, et gloriam suam,

quo ejus forent consortes hereditatis, cujus et apparerent conformes imaginis. Hos ergo adverti quasi nunquam peccasse: quoniam etsi quae deliquisse videntur in tempore, non apparent in aeternitate: quia charitas Patris ipsorum cooperit multitudinem peccatorum[1]). Et dixit beatos, *quorum remissae sunt iniquitates, et quorum tecta sunt peccata* (Psal. 31, 1.); cum subito tanta mihi quoque de me suborta fiducia et infusa laetitia est, quantus certe in loco horroris, id est in loco secundae visionis, non praecesserat timor, ita ut mihi visus sim tamquam unus ex illis beatis esse. O si durasset! Iterum iterumque visita me Domine in salutari tuo, ad videndum in bonitate electorum tuorum, ad laetandum in laetitia gentis tuae (Ps. 105, 4. s.).

16. O verae quietis locus, et quem non immerito cubiculi appellatione censuerim! in quo Deus non quasi turbatus ira, nec velut distentus cura prospicitur; sed probatur voluntas ejus in eo bona, et beneplacens, et perfecta. Visio ista non terret, sed mulcet; inquietam curiositatem non excitat, sed sedat; nec fatigat sensus, sed tranquillat. Hic vere quiescitur. Tranquillus Deus tranquillat omnia; et quietum

---

[1]) Clarius forte loquitur *de grat. et lib. arb.* c. 9: „Hoc (1. Joan. 3, 9.) dictum est de praedestinatis ad vitam: non quod omnino non peccent, sed quod peccatum ipsis non imputetur, quia vel punitur condigna poenitentia, vel in charitate absconditur" i. e. contritione perfecta deletur. Praeferenda tamen videtur alia loci objecti interpretatio, quae scil. verba apostoli intelligit sensu reduplicativo, ut significetur, justum, quatenus est renatus ex Deo et gratia sanctificante praeditus, non posse peccare: neque enim gratia ad peccandum concurrit, sed a peccato potius deterret et cum eo, saltem cum gravi, consistere nequit.

aspicere, quiescere est. Cernere est Regem post diurnas forensium quasi lites causarum, dimissis a se turbis, curarum molestias declinantem, petentem de nocte diversorium, cubiculum introeuntem cum paucis, quos hoc secreto et hac familiaritate dignatur, eo certe securius, quo secretius quiescentem; eo serenius se habentem, quo placidius solos intuentem quos diligit. In hoc arcanum et in hoc sanctuarium Dei si quem forte vestrum aliqua hora sic rapi et sic abscondi contigerit, ut minime avocet aut perturbet vel sensus egens, vel cura pungens, vel culpa mordens, vel ea certe, quae difficilius amoventur, irruentia imaginum corporearum phantasmata; poterit quidem hic, cum ad nos redierit, gloriari et dicere: *Introduxit me Rex in cubiculum suum* (Cant. 1, 3.). Quod tamen an ipsum sit, de quo exsultat sponsa, non temere affirmaverim. Est tamen cubiculum, et cubiculum Regis; quia nimirum de tribus, quos triplici assignavimus visioni, solus factus est in pace locus iste. Ut enim aperte monstratum est, et in priori exigua, et in secundo nulla percipitur quies: cum et illic apparens admirabilis, ad indagandi studium exerceat curiositatem; et hic innotescens terribilis, infirmitatem concutiat. At vero tertio isto in loco non plane terribilis, nec tam admirabilis, quam amabilis apparere dignatur, serenus et placidus, suavis et mitis, et multae misericordiae omnibus intuentibus (*al.* invocantibus) se.

17. Jam ut horum, quae de cellario, horto, cubiculo, longiori sunt disputata sermone, memoria vestra compendium teneat; mementote trium temporum, trium meritorum, trium quasi praemiorum. In horto advertite tempora, merita in cellario, praemia in tri-

plici illa contemplatione cubiculum inquirentis. Et de cellario quidem ista sufficiant. Porro de horto vel cubiculo, si qua addenda, aut alia forte quam dicta sunt modo, advertenda occurrerint, loco suo non praetereamus. Sin autem, sufficiant quae dicta sunt, et minime iterentur, ne unquam in fastidium (quod absit) veniant ea, quae proferuntur ad laudem et gloriam sponsi Ecclesiae Domini nostri Jesu Christi, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XXIV.

Agit praecipue contra detestabile vitium detractionis; et qua in re rectitudo hominis potissimum consistat.

1. Hoc demum tertio, fratres, reditum[1]) ab Urbe nostrum clementior oculus e coelo respexit, et vultus tandem serenior desuper arrisit nobis. Quievit Leonina rabies, finem accepit malitia. Ecclesia pacem recepit. Ad nihilum deductus est in conspectu ejus malignus, qui eam per hoc ferme octennium diro schismate conturbarat. Num vero gratis de tantis periculis ero redditus vobis?

---

[1]) Habitus est sermo a. 1138. post suum ex Italia reditum composito schismate. Accitus scil. fuerat s. Bernardus a. 1137. ab Innocentio II. in Italiam pro componendo schismate, quod excitaverat Anacletus pseudopontifex. Convicit quidem Petrum Pisanum virum eloquentissimum, qui illius causam nomine Rogerii Siculi egerat, sed ipse Rogerius non cessit: imo defuncto Anacleto ex ipsius factione suffectus est Gregorius cardinalis, Victor vocitatus, qui tamen suprema dignitatis insignia Bernardo resignans schismati tandem post septem annos optatum finem imposuit. Quo successu obtento rediit s. abbas nulla mora interposita in Gallias atque in monasterium suum coeptamque Cantici interpretationem resumpsit.

Vestris desideriis donatus sum; vestris me profectibus paro: quorum vivo meritis, volo vivere studiis et saluti. Quodque dudum coepta in Canticis me exsequi vultis, libenter quidem accipio, et dignum arbitror interruptum potius resarcire sermonem, quam novi ordiri quippiam. Vereor autem ne dissuetum per id temporis animum et distentum diu habitum, non solum ad tam diversa, sed etiam ad tam indigna, dignitas materiae prout oportet, non admittat. Sed si quod habeo, hoc vobis do: poterit et fideli obsequio meo Deus, etiam quod non habeo, dare ut dem. Si non; culpetur sane ingenium, non voluntas.

2. Locus autem unde incipere debemus (ni fallor) iste est: *Recti diligunt te* (Cant. 1, 3.). Quod antequam explanare incipiamus, quid sit videamus, cujus sit, quisnam hoc videlicet dicat. A nobis namque exigitur quod auctor non loquitur. Et fortasse melius adolescentulis id damus, ut suis verbis et hoc addant[1]). Siquidem cum dixissent: *Exsultabimus et laetabi-*

---

[1]) Ab initio sermonis, teste editore maurino, ad hunc locum insignis est in scriptis diversitas. In quibusdam, omisso hoc exordio, sermo ita incipit: „*Recti diligunt te.* Et hoc cui potissimum personae congruere judicamus? Si adolescentulis, matri sine dubio id loquuntur; siquidem cum dixissent ei: *Exsultabimus et laetabimur in te, memores uberum tuorum super vinum*, continuato sermone hoc quoque inferunt: *Recti* etc.“ Alii scripti nostram lectionem habent. Ex hac varietate nata est magna confusio in plerisque editis, in quibus refertur utrumque exordium, sed perperam. Haec enim confusio inde orta est, quod Bernardus bis eundem hunc sermonem pronunciavit: primo quidem cum exordio breviori a. 1137., antequam Romam tertio proficisceretur: secundo vero cum inde rediit a. 1138. eundem repetiit cum altero exordio, ut interruptum opus ab ultimo hoc sermone resumeret. Hactenus ed. maurinus.

mur in te, memores uberum tuorum super vinum (nec dubium quin matri loquerentur), continuato sermone hoc quoque inferunt: *Recti diligunt te.* Puto propter aliquas de numero ipsarum, quae non idem saperent, licet pariter currere viderentur; quae sua sunt quaerentes, et non ambulantes simpliciter neque sincere, sed speciali gloriae matris invidentes, et captantes occasionem murmurandi adversus eam, ex eo nimirum quod sola in cellaria introisset. Quod non est aliud, nisi quod Apostolus ait: *Periculum in falsis fratribus* (2. Cor. 11, 26.). Ipsae sunt denique, quibus exprobrantibus subinde pro se satisfacere cogitur, ubi eis ita respondet: *Nigra sum, sed formosa, filiae Jerusalem* (Cant. 1, 4.). Itaque propter murmurantes et blasphemantes dicitur ab his, quae bonae, quae simplices, quae humiles et mansuetae sunt: ab his, inquam, dicitur sponsae consolandi gratia: *Recti diligunt te.* Non sit tibi, inquiunt, cura de iniqua reprehensione blasphemarum harum, cum constet, quia *recti diligunt te.* Bona profecto consolatio, cum blasphemamur a malis bene facientes, si recti diligant nos. Omnino sufficit adversus os loquentium iniqua, opinio bonorum cum testimonio conscientiae. *In Domino laudabitur anima mea; audiant mansueti et laetentur* (Ps. 33, 2.). *Mansueti*, inquit, *laetentur.* Mansuetis placeam, et aequanimiter audio quidquid in me jactare voluerit livor perditarum.

3. Ergo in hoc sensu puto appositum: *Recte diligunt te.* Nec absurde, ut aestimo: cum ubique pene in choro adolescentularum tales inveniantur, quae acta sponsae curiose observent, derogandi, non imitandi causa. Torquentur in bonis seniorum suorum, malis pascuntur. Videas ambulare seorsum, convenire sibi

et sedere pariter; moxque laxare procaces linguas
detestandum susurrium. Una uni conjungitur, n
spiraculum incedit in eis; tanta est libido detrahen
audiendive detrahentem. Ineunt familiaritatem a
maledicendum, concordes ad discordiam. Conciliar
inter se inimicissimas amicitias, et pari consentanea
malignitatis affectu celebratur odiosa collatio. Hau
secus egere quondam Herodes et Pilatus, de quibu
narrat Evangelium, quia *facti sunt amici in illa d*
(Luc. 23, 12.), hoc est, in die dominicae passioni
Convenientibus sic in unum, non est dominicam coenar
manducare, sed magis propinare et bibere calice
daemoniorum; dum importantibus linguis alioru
perditionis virus, aliorum aures intrantem morte
libenter excipiunt. Sic quippe juxta prophetam *in*
trat mors per fenestras nostras (Jer. 9, 21.), cu
prurientes auribus et oribus, letale poculum detractio
nis invicem nobis ministrare contendimus. Non ve
niat anima mea in consilio detrahentium, quoniam
Deus odit eos, dicente Apostolo: *Detractores D*
odibiles (Rom. 1, 30.). Quam sententiam Dei ip
loquens in Psalmo audi quomodo confirmat: *D*
trahentem, inquit, *proximo suo*, *hunc persequeba*
(100, 5.).

4. Nec mirum, cum id praecipue vitium charita
tem, quae Deus est (1. Jo. 4, 8.), et quidem ceter
acrius, impugnare et persequi cognoscatur, quemad
modum vos quoque potestis advertere. Omnis q
detrahit, primum quidem seipsum prodit vacuum cha
ritate. Deinde quid aliud detrahendo intendit, nisi u
is, cui detrahit, veniat in odium vel contemptum ipsi
apud quos detrahit? Ferit ergo charitatem in omni
bus qui se audiunt lingua maledica, et quantum i

se est, necat funditus et exstinguit: non solum autem, sed et in absentibus universis, ad quos volans verbum forte per eos, qui praesentes sunt, pervenire contigerit. Vides quam facile et in brevi ingentem multitudinem animarum velociter currens sermo tabe malitiae hujus inficere possit. Propterea dicit de talibus propheticus spiritus: *Quorum os maledictione et amaritudine plenum est, veloces pedes eorum ad effundendum sanguinem* (Psal. 13, 3.). Utique tam veloces, quam velociter currit sermo. Unus est qui loquitur, et unum tautum verbum profert; et tamen illud unum verbum, uno in momento, multitudinis audientium, dum aures inficit, animas interficit. Cor siquidem felle livoris amarum per linguae instrumentum spargere nisi amara non potest, dicente Domino: *Ex abundantia cordis os loquitur* (Luc. 6, 45.). Et sunt species pestis hujus, dum alii quidem nude atque irreverenter, uti in buccam venerit, virus evomant detractionis; alii autem quodam simulatae verecundiae fuco conceptam malitiam, quam retinere non possunt, adumbrare conentur. Videas alta praemitti suspiria, sicque quadam cum gravitate et tarditate, vultu moesto, dimissis superciliis et voce plangenti egredi maledictionem; et quidem tanto persuasibiliorem, quanto creditur ab his qui audiunt corde invito, et magis condolentis affectu, quam malitiose proferri. Doleo, inquit, vehementer pro eo quod diligo eum satis, et nunquam potui de hac re corrigere eum. Et alius: Mihi quidem, ait, bene compertum fuerat de illo istud, sed per me nunquam innotuisset. At quoniam per alterum patefacta est res, veritatem negare non possum: dolens dico, revera ita est. Et addit: Grande damnum: nam alias quidem in pluri-

bus valet; ceterum in hac parte, ut verum fateamur, excusari minime potest.

5. His paucis adversus malignissimum vitium commemoratis, revertamur ad explanandi ordinem, et demonstremus, qui sint hoc loco intelligendi *recti*. Non enim arbitror sentire quempiam rectae intelligentiae, secundum corpus rectos dici eos, qui sponsam diligunt. Propterea demonstranda nobis est spiritualis, id est animi cordisve rectitudo. Spiritus est qui loquitur, spiritualibus spiritualia comparans; ergo secundum animum, non secundum terrenam et feculentam materiam Deus hominem rectum fecit. *Ad imaginem* quippe *et similitudinem suam creavit illum* (Gen. 1, 27.). Ipse vero, quemadmodum psallis, *Rectus Dominus Deus noster, et non est iniquitas in eo* (Ps. 91, 16.). Rectus itaque Deus rectum fecit hominem similem sibi: id est sine iniquitate, sicut non est iniquitas in eo. Porro iniquitas, cordis est, non carnis vitium: ut per hoc noveris in spirituali portione tui, et non in crassa luteaque substantia Dei similitudinem conservandam fore sive reparandam. Spiritus enim est Deus, et eos qui volunt similes ei vel perseverare vel fieri, oportet intrare ad cor, atque in spiritu id negotii actitare: ubi revelata facie speculantes gloriam Dei, in eandem imaginem transformentur de claritate in claritatem, tamquam a Domini spiritu (2. Cor. 3, 18.).

6. Quamquam et corporis staturam dedit homini Deus rectam: forsitan ut ista corporea exterioris viliorisque rectitudo figmenti hominem interiorem illum, qui ad imaginem Dei factus est, spiritualis suae servandae rectitudinis admoneret, et decor limi deformitatem argueret animi. Quid enim indecentius,

quam curvum recto corpore gerere animum? Perversa res est et foeda, luteum vas, quod est corpus de terra, oculos habere sursum, coelos libere suspicere coelorumque luminaribus oblectare aspectus, spiritualem vero coelestemque creaturam suos e contrario oculos, id est, internos sensus atque affectus, trahere in terram deorsum; et quae debuit nutriri in croceis, haerere luto, tamquam unam de suibus, amplexarique stercora. Erubesce, anima mea, divinam pecorina commutasse similitudinem: erubesce volutari in coeno, quae de coelo es. Erubesce anima, ait corpus, in mei consideratione. Creata creanti similis recta, me quoque accepisti adjutorium simile tibi, utique secundum lineamenta corporeae rectitudinis. Quocumque te vertas, sive ad Deum sursum, sive ad me deorsum (nemo siquidem carnem suam unquam odio habuit), ubique occurrit tibi species decoris tui, ubique pro statu tuae dignitatis habes de magisterio sapientiae familiarem admonitionem. Me ergo meam, quam tui gratia accepi, retinente et servante praerogativam, tu quomodo non confunderis amisisse tuam? Cur suam in te Conditor intuetur abolitam similitudinem, cum tuam in me tibi conservet assidueque repraesentet? Jam omne adjutorium, quod tibi ex me debebatur, vertisti tibi in confusionem: abuteris obsequio meo, indigne humanum corpus inhabitas, brutus et bestialis spiritus.

7. Istiusmodi ergo curvae animae non possunt diligere sponsam, quoniam non sunt amicae sponsi, cum sint mundi. *Qui vult*, inquit, *amicus esse hujus mundi, inimicus Dei constituitur* (Jac. 4, 4.). Ergo quaerere et sapere quae sunt super terram, curvitas animae est: et e regione meditari ac desiderare quae

sursum sunt, rectitudo[1]). Et ipsa ut perfecta sit, in sensu diffiniatur et consensu. Rectum revera te dixerim, si recte in omnibus sentias, et factis non dissentias. Invisibilis animi statum nunciet fides et actio. Rectum judica, si fide catholicum et justum opere probaveris. Si quo minus, curvum censere non dubites. Sic nempe habes: *Si recte offers, et recte non dividis, peccasti* (Gen. 4, 7.). Recte quidem quodcunque horum offers, recte autem ab alterutro ea non dividis. Noli esse rectus oblator et pravus divisor. Quid dividis actum a fide? Inique dividis, fidem perimens tuam: nam *fides sine operibus mortua est* (Jac. 2, 20.). Munus mortuum offers Deo? Si enim quaedam anima fidei ipsa devotio est, quid fides, quae non operatur ex dilectione, nisi cadaver exanime? Bene honoras Deum munere foetido? Bene placas tuae fidei interfector? Quomodo hostia pacifica, ubi tam saeva discordia est? Non mirum si Cain insurrexit in fratrem, qui suam prius occiderat fidem. Quid miraris, o Cain, si ad tua non respicit munera qui te despicit (Gen. 4, 5.)? Nec hoc mirum si non

---

[1]) Hanc subjicit editor maur. hic adnotationem: „Hunc etiam locum ob praemissam rationem in editis turbavit discrepantia veterum codicum. Quibus enim prolixius deest prooemium hujus sermonis, in his ita effertur hicce textus: ‚Rectitudo. Et hanc rectitudinem, ut sit perfecta in omnibus, inveniri necesse est sensu atque consensu. Illum vero rectum corde dixerim, qui et recte in omnibus sentiat, et a recto quod senserit in nullo dissentiat. Ecce de quibus dicitur ad sponsam: *Recti diligunt te*, qui videlicet in omnibus et recte et recto acquiescunt.‘ Tum concluditur sermo his verbis: ‚Utinam et nos de illis simus, annumerati dilectoribus sponsi praestante eodem D. N. J. Christo, qui cum Patre et Spiritu s. vivit et regnat Deus per omnia secula, Amen.‘ Nostram vero lectionem alii codices praeferunt.“

respicit ad te, qui ita divisus es in te. Si manum devotioni, quid animum das livori? Non concilias Deum tibi discors tecum; non placas, sed peccas: et nondum quidem impie feriendo, sed tamen dividendo non recte. Etsi necdum fratricida, jam tamen fideicida teneris. Numquid rectus vel quando manum porrigis Deo, cujus cor in terram trahit livor et fraternum odium? Quomodo rectus, cujus fides mortua, cujus opus mors, cujus nulla devotio, amaritudo multa? Erat quidem in offerente fides, sed non in fide dilectio: recta oblatio, sed crudelis divisio.

8. Mors fidei est separatio charitatis. Credis in Christum? Fac Christi opera, ut vivat fides tua. Fidem tuam dilectio animet, probet actio. Non incurvet terrenum opus quem fides coelestium erigit. Qui te dicis in Christo manere, debes sicut ipse ambulavit, et tu ambulare. Quod si propriam gloriam quaeris, florenti invides, absenti detrahis, reponis laedenti te; hoc Christus non fecit. Confiteris te nosse Deum, factis autem negas. Non recte plane, sed impie linguam Christo, animam dedisti diabolo. Audi ergo quid dicat: *Homo iste labiis me honorat, cor autem ejus longe est a me* (Isa. 29, 13.). Non es profecto rectus, qui tam non recte dividis. Non potes attollere caput pressum diaboli jugo. Non te surrigere praevales, cui dominatur iniquitas. Iniquitates tuae supergressae sunt caput tuum, et sicut onus grave gravatae sunt super te (Ps. 37, 5.). Iniquitas denique sedet super talentum plumbi (Zach. 5, 7.). Vides quod non faciat hominem rectum fides etiam recta, quae non operatur ex dilectione. At qui sine dilectione est, non habet unde diligat sponsam. Sed nec opera, quamvis recta, rectum cor efficere sufficiunt sine fide.

Quis enim rectum dicat hominem non placentem Deo? *Sine fide* autem *impossibile est placere Deo* (Hebr. 11, 6.). Qui non placet Deo, non potest illi placere Deus. Nam cui placet Deus, Deo displicere non potest. Porro cui non placet Deus, nec sponsa ejus. Quomodo ergo rectus qui nec Deum diligit, nec Ecclesiam Dei, cui dicitur: *Recti diligunt te?* Si ergo nec fides sine operibus, nec opera sine fide sufficiunt ad animi rectitudinem: nos, qui in Christum credimus, fratres, rectas studeamus facere vias nostras et studia nostra. Levemus corda nostra cum manibus ad Deum, ut toti recti inveniamur, fidei nostrae rectitudinem rectis actibus comprobantes, dilectores sponsae, dilecti a sponso Jesu Christo Domino nostro, qui est Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XXV.

De nigredine et formositate sponsae, id est Ecclesiae.

1. Ecce quod dixeram in sermone, quia aemulis lacessentibus sponsa respondere cogatur, quae corpore quidem de numero adolescentularum esse videntur, animo autem longe sunt. Ait nempe: *Nigra sum, sed formosa, filiae Jerusalem* (Cant. 1, 4.). Patet quod detraherent ei, nigredinem improperantes. Sed adverte sponsae patientiam ac benignitatem. Non modo enim non reddidit maledictum pro maledicto, sed insuper benedixit, *filias Jerusalem* vocans, quae magis pro sua nequitia filiae Babylonis vel filiae Baal, aut si quod aliud nomen improperii occurrisset, appellari meruerant. Sane dicerat a propheta, imo ab ipsa unctione quae docet

suavitatem, calamum quassatum non conterendum, et linum fumigans non exstinguendum. Propterea non putavit amplius irritandas satis commotas per se, nec quicquam addendum stimulis invidiae, qua torquebantur. Magis autem cum his qui oderunt pacem, studuit esse pacifica, sciens se etiam insipientibus debitricem. Maluit ergo ipsas favorabili demulcere vocabulo, quia curae fuit ei infirmarum potius operam dare saluti, quam propriae ultioni.

2. Omnibus quidem optanda est ista perfectio; proprie autem optimorum forma est praelatorum. Sciunt quippe boni fidelesque praepositi languentium sibi creditam animarum curam, non pompam. Cumque internum murmur cujuspiam illarum querulae vocis indicio deprehendunt, etsi in ipsos usque ad convicia et contumelias prorumpentis; medicos se, et non dominos agnoscentes, parant confestim adversus phrenesim animae non vindictam, sed medicinam. Haec igitur ratio, cur sponsa *filias Jerusalem* dicat eas ipsas, quas malevolas sustinet atque maledicas: videlicet ut in blando sermone deliniat murmurantes, commotionem sedet, sanet livorem. Scriptum est enim: *Lingua pacifica compescit lites* (Prov. 25, 15.). Alias vero filiae revera Jerusalem quodam modo sunt quae hujusmodi sunt, nec falso ita eas nominat sponsa. Sive enim propter sacramenta Ecclesiae, quae indifferenter quidem cum bonis suscipiunt; sive propter fidei aeque communem confessionem; sive ob fidelium corporalem saltem societatem, seu etiam propter spem futurae salutis, a qua omnino non sunt, quamdiu hic vivunt, vel tales desperandae, quantumlibet vivant desperate, non incongrue filiae Jerusalem nominantur.

3. Videamus jam quid illud fuerit dicere: *Nigra sum, sed formosa.* Nullane in his verbis repugnantia est? Absit. Propter simplices dico, qui inter colorem et formam discernere non noverunt, cum forma ad compositionem pertineat, nigredo color sit. Non omne denique quod nigrum est, continuo deforme est. Nigredo (verbi causa) in pupilla non dedecet: et nigri quidam lapilli in ornamentis placent, et nigri capilli candidis vultibus etiam decorem augent et gratiam. Sic tibi quoque facile advertere est in rebus innumeris. Quamquam sine numero sunt, quae in superficie quidem reperies decoloria, in compositione vero decora. Tali fortassis modo potest sponsa cum pulchritudine utique compositionis, naevo non carere nigredinis: sed sane in loco peregrinationis suae. Alioquin erit cum eam sibi in patria exhibebit Sponsus gloriae gloriosam, non habentem maculam, aut rugam, aut aliquid hujusmodi (Eph. 5, 27.). At vero nunc si diceret, quia nigredinem non haberet, seipsam seduceret, et veritas in ea non esset. Quamobrem ne mireris quia dixit: *Nigra sum;* et rursum nihilo minus, quia *formosa* sit, gloriatur. Quomodo enim non formosa, cui dicitur: *Veni formosa mea?* Cui autem dicitur *Veni,* nondum pervenerat: ne forte quis putet hoc dictum, non quidem huic nigrae, quae adhuc laborat veniendo in via; sed beatae illi, quae jam prorsus absque nigredine regnat in patria.

4. Sed audi unde nigram, et unde formosam se dixerit. An nigram quidem ob tetram conversationem, quam prius habuit sub principe hujus mundi, imaginem terrestris hominis adhuc portans: formosam vero de coelesti similitudine quam postea commutavit, ambulans jam in novitate vitae? Sed si hoc est, cur

non magis de praeterito, Nigra fui, et non, *Nigra sum*, dicit? Si cui tamen placet hic sensus, id quod sequitur, *sicut tabernacula Cedar, sicut pelles Salomonis*, sic oportet intelligi, ut de veteri quidem conversatione Cedar, de nova vero Salomonis se dixerit tabernaculum. Hoc enim esse pelles, quod tabernaculum, propheta ostendit dicens: *Repente vastata sunt tabernacula mea, subito pelles meae* (Jer. 4, 20.). Prius igitur *nigra*, sicut vilissima tabernacula Cedar: postea *formosa*, sicut pelles gloriosi Regis.

5. Sed videamus quomodo ad statum potius vitae potioris utrumque respiciat. Si consideremus habitum exteriorem sanctorum, eum qui in facie est, quam sit humilis utique et abjectus, et quadam neglectus incuria; cum tamen identidem intus revelata facie gloriam Dei speculantes, in eandem imaginem transformentur de claritate in claritatem, tamquam a Domini spiritu (2. Cor. 3, 18.): nonne una quaelibet talis anima merito nobis videbitur posse respondere exprobrantibus sibi nigredinem: *Nigra sum, sed formosa?* Vis tibi denique demonstrem animam et nigram pariter et formosam? *Epistolae, inquiunt, graves sunt: sed praesentia corporis infirma et sermo contemptibilis* (2. Cor. 10, 10.). Paulus hic erat. Itane Paulum, o filiae Jerusalem, de praesentia corporis aestimatis, et tamquam decolorem deformemque contemnitis, quia cernitis homunculum afflictari *in fame et siti, in frigore et nuditate, in laboribus plurimis, in plagis supra modum, in mortibus frequenter* (ib. 11, 23. 27.)? Haec sunt quae denigrant Paulum. Pro hujusmodi doctor gentium reputatur inglorius, ignobilis, niger, obscurus; tamquam denique peripsema hujus mundi. Enim vero nonne ipse est qui rapitur

in paradisum, qui unum alterumque perambulans, usque ad tertium sui puritate penetrat coelum? O vere pulcherrima anima! quam, etsi infirmum inhabitantem corpusculum, pulchritudo coelestis admittere non despexit, angelica sublimitas non rejecit, claritas divina non repulit. Hanc vos dicitis nigram? Nigra est, sed formosa, filiae Jerusalem. Nigra vestro, formosa divino angelicoque judicio. Etsi nigra est, forinsecus est. Sibi autem pro minimo est, ut a vobis judicetur, aut ab his qui secundum faciem judicant. *Homo*, siquidem *videt in facie*, *Deus autem intuetur cor* (1. Reg. 16, 7.). Propterea etsi nigra foris, sed intus formosa, ut ei placeat cui se probavit. Non enim vobis, quibus si adhuc placeret, Christi servus non esset. Felix nigredo, quae mentis candorem parit, lumen scientiae, conscientiae puritatem.

6. Audi denique quid per prophetam Deus promittat istiusmodi nigris, quos aut humilitas poenitentiae aut charitatis zelus, tamquam solis aestus, decolorasse videtur. *Si fuerint*, ait, *peccata vestra ut coccinum, quasi nix dealbabuntur*: *si fuerint rubra quasi vermiculus*, *velut lana alba erunt* (Isa. 1, 18.). Non plane contemnenda in sanctis ista nigredo extera, quae candorem operatur internum, et sedem proinde praeparat sapientiae. *Candor est* enim *vitae aeternae* sapientia, ut Sapiens diffinit (Sap. 7, 26.): et candidam oportet esse animam, in qua ipsa sedem elegerit. Quod si anima justi sedes est sapientiae, haud dubie dixerim animam justi esse candidam. Et fortassis justitia ipsa candor est. Justus autem erat Paulus, cui *reposita* fuerat *corona justitiae* (2. Tim. 2, 8.). Candida proinde Pauli anima erat, et sapientia sedebat in ea, ita ut sapientiam loqueretur inter perfectos,

sapientiam in mysterio absconditam, quam nemo principum mundi hujus agnovit. Porro hunc in eo sapientiae justitiaeque candorem nigredo illa exterior de praesentia corporis infirma, de laboribus plurimis, de jejuniis ac vigiliis multis, aut operabatur, aut promerebatur. Ideoque et quod nigrum est Pauli, speciosius est omni ornatu extrinseco, omni etiam regio cultu. Non comparabitur ei quantalibet pulchritudo carnis, non cutis utique nitida et arsura, non facies colorata vicina putredini, non vestis pretiosa obnoxia vetustati, non auri species splendorve gemmarum, seu quaeque talia, quae omnia sunt ad corruptionem.

7. Merito proinde omnis cura sanctorum, spreto ornatu cultuque superfluo exterioris sui hominis, qui certe corrumpitur, omnia se diligentia praebet et occupat excolendo ac decorando interiori illi, qui ad imaginem Dei est, et renovatur de die in diem. Certi sunt enim Deo non posse esse quicquam acceptius imagine sua, si proprio fuerit restituta decori. Propterea et omnis gloria eorum intus, non foris est; hoc est, non in flore feni, aut in ore vulgi, sed in Domino. Unde et dicunt: *Gloria nostra haec est, testimonium conscientiae nostrae* (2. Cor. 1, 12.): quod conscientiae solus sit arbiter Deus, cui soli placere desiderant; et cui placere, sola, vera et summa gloria est. Non mediocris plane gloria illa, quae intus est, in qua gloriari dignatur et Dominus gloriae, dicente David: *Omnis gloria ejus filiae Regis ab intus* (Psal. 44, 14.). Et tutior sua cuique gloria, dum habet eam in semetipso, et non in altero. At non in solo fortassis candore interno, sed in exteriori quoque nigredine et exteriore infirmitate gloriandum, ne quid omnino sanctis depereat, sed omnia cooperentur in bonum. Non

solum igitur in spe, sed et gloriari in tribulationibus. *Libenter*, ait, *gloriabor in infirmitatibus meis, ut inhabitet in me virtus Christi.* Optanda infirmitas, quae Christi virtute compensatur. Quis dabit mihi non solum infirmari, sed et destitui ac deficere penitus a memetipso, ut Domini virtutum virtute stabiliar: *Nam virtus in infirmitate perficitur.* Denique ait: *Quando infirmor, tunc fortis sum et potens* (2. Cor. 12, 9. 10.).

8. Quod cum ita sit, pulchre sponsa convertit sibi ad gloriam quod ei pro opprobrio ab aemulis intorquetur; non modo *formosam*, sed et *nigram* esse se glorians. Non enim erubescit nigredinem, quam novit praecessisse et in sponso: cui similari quantae etiam gloriae est? Nil sibi gloriosius proinde putat, quam Christi portare opprobrium. Unde vox illa prorsus exsultationis et salutis: *Absit mihi gloriari, nisi in cruce Domini mei Jesu Christi* (Gal. 6, 14.) Grata ignominia crucis ei, qui Crucifixo ingratus non est. Nigredo est, sed forma et similitudo Domini. Vade ad sanctum Isaiam, et describet tibi, qualem in spiritu illum viderit. Quem namque alium dicit *virum doloris et scientem infirmitatem;* et quia *non erat ei species neque decor?* Et addidit: *Nos putavimus eum tamquam leprosum, et percussum a Deo, et humiliatum. Ipse autem vulneratus est propter iniquitates nostras, attritus est propter scelera nostra; et livore ejus sanati sumus* (Is. 53, 3. ss.). Ecce unde niger. Junge et illud sancti David: *Speciosus forma prae filiis hominum* (Psal. 44, 3.); et habes totum in sponso, quod sponsa de se hoc in loco testata est.

9. Num tibi recte et ipse videtur, secundum ea

quae dicta sunt, aemulis posse respondere judaeis: Niger sum, sed formosus, filii Jerusalem? Niger plane, cui *non erat species, neque decor*; niger, quia *vermis, et non homo, opprobrium hominum, et abjectio plebis* (Psal. 21, 7.). Denique seipsum *fecit peccatum* (2. Cor. 5, 21.): et nigrum dicere verear? Intuere sane pannis sordidum, plagis lividum, illitum sputis, pallidum morte; et nigrum vel tunc profecto fatebere. Percunctare etiam apostolos, eundem ipsum qualem in monte perspexerint; aut certe angelos, in qualem prospicere concupiscant; et nihilo minus formosum mirabere. Ergo formosus in se, niger propter te. Quam formosum et in mea forma te agnosco, Domine Jesu! non ob divina tantum quibus effulges miracula, sed et propter veritatem, et mansuetudinem, et justitiam. Beatus qui te in his hominem inter homines conversantem diligenter observans, seipsum praebet pro viribus imitatorem tui. Hoc jam beatitudinis munus formosa tua primitias suae dotis accepit; nec quod formosum est tui, imitari pigra; nec quod nigrum sustinere confusa. Unde et dicebat: *Nigra sum, sed formosa, filiae Jerusalem.* Et addidit similitudinem, *sicut tabernacula Cedar, sicut pelles Salomonis.* At istud obscurum est, nec attingendum omnino fatigatis. Habetis tempus ad pulsandum. Si non dissimulatis, aderit qui revelat mysteria: nec cunctabitur aperire qui ad pulsandum invitat. Ipse est enim qui aperit, et nemo claudit, sponsus Ecclesiae Jesus Christus Dominus noster, qui est benedictus in secula seculorum, Amen.

SERMO XXVI.

In quo beatus Bernardus obitum fratris sui Girardi luget.

1. *Sicut tabernacula Cedar, sicut pelles Salomonis.* Hinc incipiendum quia hic desit sermo superior. Hoc exspectatis audire quid sit, et qualiter ei quod proximo tractatum est capitulo coaptetur, quia similitudo est. Potest enim hoc ita subjunctum fuisse, ut utraque pars similitudinis ad id solum respondeat, quod ibi praecesserat: *Nigra sum.* Potest et ita, ut duobus illis duo ista, id est singula singulis referantur. Ille sensus simplicior, iste obscurior est. Sed tentemus utrumque: et prius quidem hunc, qui difficilior apparet. Non autem in duobus primis, sed in duobus dumtaxat extremis difficultas est. Nam *Cedar* quidem (quod interpretatur tenebrae) aperte satis cum nigredine convenire videtur: sed *pelles Salomonis* cum formositate non ita. Porro tabernacula in eandem nihilominus concurrere convenientiam quis non videat? Quid enim tabernacula, nisi nostra sunt corpora, in quibus peregrinamur? Nec enim habemus hic manentem civitatem, sed futuram inquirimus (Heb. 13, 14.). Sed et militamus in eis, tamquam in tabernaculis; prorsus violenti ad regnum. Denique militia est vita hominis super terram (Job. 7, 1.): et quamdiu militamus in hoc corpore, peregrinamur a Domino, id est a luce. Nam Dominus lux est: et in quantum quisque cum eo non est; in tantum in tenebris est, hoc est in Cedar. Flebilem proinde vocem illam agnoscat suam: *Heu mihi, quia incolatus meus prolongatus est! habitavi cum habitantibus Cedar, multum incola fuit*

anima mea (Ps. 119, 5. s.). Est ergo hoc habitaculum nostri corporis non civis mansio aut domus indigenae, sed aut tabernaculum militantis, aut stabulum viatoris. Est, inquam, hoc corpus tabernaculum, et tabernaculum Cedar, quod nimirum animam, quasi objectu sui, incircumscripti luminis interim nunc fraudat aspectu; nec sinit omnino videre illud, nisi per *speculum* quidem et *in aenigmate*, non autem *facie ad faciem* (1. Cor. 13, 12.).

2. Videsne unde Ecclesiae nigredo, unde pulcherrimis quoque animabus nonnulla rubigo inhaeserit? De tabernaculo profecto Cedar, de exercitio laboriosae militiae, de diuturnitate miseri incolatus, de angustiis aerumnosi exsilii, de corpore denique fragili et gravi: quia *corpus quod corrumpitur, aggravat animam, et deprimit terrena inhabitatio sensum multa cogitantem* (Sap. 9, 15.). Propterea et cupiunt dissolvi, ut corpore levatae, Christi avolent in amplexus. Unde et gemens una de miseris ajebat: *Infelix ego homo! quis me liberabit de corpore mortis hujus* (Rom. 7, 24.)! Scit nimirum quae hujusmodi est, quod non possit in tubernaculo Cedar carere ad purum macula, aut ruga, non quantulacunque nigredine: et cupit exire, ut se possit exuere. Et haec ratio, cur sponsa nigram se dixerit, *sicut tabernacula Cedar*. Sed enim quomodo formosa *sicut pelles Salomonis*? At nescio quid sublime ac sacrum sentio in his pellibus involutum, quod minime ausim omnino contingere, nisi ad nutum sane ipsius qui reposuit et signavit. Legi nimirum: *Qui scrutator est majestatis, opprimetur a gloria* (Prov. 25, 27.). Supersedeo igitur et differo. Vobis interim curae erit solito impetrare favorem vestris precibus, ut eo alacriores, quo

fidentiores redeamus ad id, quod attentioribus eget animis. Et fortassis inveniet pius pulsator quod temerarius scrutator non posset. Quamquam et moeror finem imperat, et calamitas quam patior.

3. Quousque enim dissimulo[1]) et ignis, quem intra meipsum abscondo, triste pectus adurit, interiora depascitur? Clausus latius serpit, saevit acrius. Quid mihi et in cantico huic, qui in amaritudine sum? Vis doloris abducit intentionem, et indignatio Domini ebibit spiritum meum. Subtracto siquidem illo, per quem mea in Domino studia utcunque libera esse solebant, simul et cor meum dereliquit me. Sed feci vim animo, ac dissimulavi usque huc; ne affectus fidem vincere videretur. Denique plorantibus aliis, ego, ut advertere potuistis, siccis oculis[2]) secutus sum invisum funus, siccis oculis steti ad tumulum, quousque cuncta peracta sunt exsequiarum solemnia. Indutus sacerdotalibus, solitas in eum orationes proprio ore complevi, terram meis manibus ex more jeci super dilecti corpus, terram mox futurum. Qui me intuebantur, flebant, et mirabantur, quod non flerem ipse: cum non illum quidem, sed me potius, qui illum amisissem, omnes miserarentur. Cujus enim vel ferreum pectus super me ibi non moveretur, quem videret Girardo superstitem? Commune damnum: sed

---

[1]) Incipit hic oratio funebris de Girardo sancti nostri fratre secundum carnem et spiritum dilectissimo, ut colligimus ex hoc ipso sermone. Comitatus erat s. Bernardum in itinere suo italico, cujus supra mentionem fecimus, sed mox post reditum morte abreptus est.

[2]) Eo majoris victoriae signum hoc fuit, quod teste Gaufrido l. 3. de vita s. Bernardi c. 21., „extraneum quemlibet vix aut nunquam sine lacrimis sepelivit.“

prae meo non reputabatur infortunio. At ego quibus poteram viribus fidei, reluctabar affectui, nitens vel invitus non moveri frustra addictione naturae, universitatis debito, conditionis usu, potentis jussu, judicio justi, flagello terribilis, Domini voluntate. Pro hujusmodi semper ex tunc et deinceps exegi a memetipso non indulgere multo fletui, multum tamen turbatus et moestus. Nec potui imperare tristitiae, qui potui lacrimae; sed, ut scriptum est: *Turbatus sum, et non sum locutus* (Psal. 76, 5.). At suppressus dolor altius introrsum radicavit, eo, ut sentio, acerbior factus, quo non est exire permissus. Fateor, victus sum. Exeat necesse est foras quod intus patior. Exeat sane ad oculos filiorum, qui scientes incommodum, planctum humanius aestiment, dulcius consolentur.

4. Scitis, o filii, quam justus sit dolor meus, quam dolenda plaga mea. Cernitis nempe, quam fidus comes deseruit me in via hac qua ambulabam, quam vigil ad curam, quam non segnis ad opus, quam suavis ad mores. Quis ita mihi pernecessarius? cui aeque dilectus ego? Frater erat genere, sed religione germanior. Dolete, quaeso, vicem meam vos, quibus haec nota sunt. Infirmus corpore eram, et ille portabat me; piger et negligens, et excitabat me; improvidus et obliviosus, et commonebat me. Quo mihi avulsus es? quo mihi raptus e manibus, homo unanimis, homo secundum cor meum? Amavimus nos in vita: quomodo in morte sumus separati? Amarissima separatio! et quam non posset omnino efficere, nisi mors. Quando enim me vivus vivum desereres? Omnino opus mortis, horrendum divortium. Quis enim tam suavi vinculo mutui nostri non pepercisset

amoris, nisi totius suavitatis inimica mors? Bene mors, quae unum rapiendo, duos furiosa peremit. An non mors etiam mihi; imo plus mihi, cui utique omni morte infelicior vita servata est? Vivo, ut vivens moriar: et hoc dixerim vitam? Quam mitius me privares, o austera mors, vitae usu, quam fructu! nam vita sine fructu gravior mors. Denique duplex malum ligno paratur infructuoso: securis et ignis (Matth. 3, 10.). Ergo meis laboribus invidens, elongasti a me amicum et proximum, per cujus maxime studium erant (si quando erant) fructuosi. Satius proinde mihi fuisset periclitari vita, quam tua, o Girarde, praesentia, qui meorum in Domino studiorum eras sollicitus incitator, fidelis (*al.* fortis) adjutor, cautus examinator. Cur, quaeso, aut amavimus, aut amisimus nos? Dura conditio, sed mea miseranda fortuna, et non illius! Nam tu, care frater, si caros amisisti, cariores utique recepisti. Me vero quaenam jam miserum consolatio manet post te unicum solatium meum? Placita fuit pariter utrique societas corporum pro morum concordia: sed solum me divisio vulneravit. Commune, quod libuit; quod triste et lugubre, meum: in me transierunt irae, in me confirmatus est furor. Erat ambobus alterutrum grata praesentia, dulce consortium, suave colloquium: sed tantas utriusque delicias ego perdidi, tu mutasti. Et quidem immutatis illis retributio multa.

5. Quanto fenore gaudiorum ac benedictionum cumulo cares hodie nobis, frater charissime! Habes certe pro me tantillo repositam tibi Christi praesentiam: nec dispendium sentis absentiae a nobis tuae, angelorum admixtus choris. Non est igitur quod causeris tu de nostra quasi subtracta tibi praesentia, cui affa-

tim sui suorumque copiam Dominus majestatis indulsit. At ego pro te quid? Quam vellem scire quidnam sentias nunc de me illo unico tuo, mediis nutante curis et poenis, destituto te baculo imbecillitatis meae! si tamen licet adhuc cogitare de miseris ingresso abyssum luminis, atque illo pelago aeternae felicitatis absorpto. Forte enim, etsi nosti nos secundum carnem, sed nunc jam non nosti: et quoniam introisti in potentias Domini memoraris justitiae ejus solius, immemor nostri. Ceterum *qui adhaeret Deo, unus spiritus est* (1. Cor. 6, 17.), et in divinum quendam totus immutatur affectum; nec potest jam sentire aut sapere nisi Deum, et quod sentit et sapit Deus, plenus Deo. Deus autem charitas est, et quanto quis conjunctior Deo, tanto plenior charitate. Porro impassibilis est Deus, sed non incompassibilis, cui proprium est misereri semper et parcere. Ergo et te necesse est misericordem esse, qui inhaeres misericordi, quamvis jam minime miser sis: et qui non pateris, compateris tamen. Affectus proinde tuus non est imminutus, sed immutatus; nec quoniam Deum induisti, nostri cura te exuisti; et ipsi enim cura est de nobis. Quod infirmum est abjecisti, sed non quod pium. Charitas denique nunquam excidit: non oblivisceris me in finem[1]).

6. Videor mihi quasi audire fratrem meum dicentem: *Numquid mater oblivisci poterit filii uteri sui*

---

[1]) Quam egregium argumentum pro communione et intercessione sanctorum! Hinc etiam liquet quantopere illud novatorum dogma de sanctis, qui non intercedant pro hominibus in terra degentibus quique propterea non sint invocandi, adversetur omni rationis pietatisque sensui, nedum sensui christiano.

(Is. 49, 15.)? Et si illa oblita fuerit, ego tamen non obliviscar tui. Non expedit prorsus. Scis ubi verser, ubi jaceam, ubi reliqueris me; non est qui porrigat manum. Ad omne quod emerserit, respicio ad Girardum, ut consueveram, et non est. Heu! tunc ingemisco miser, sicut homo sine adjutorio. Quem consulam in ambiguis? cui in adversis fidam? quis portabit onera? quis pericula propulsabit? Nonne ubique gressus meos Girardi oculi anteibant? Nonne tuum, Girarde, pectus curae meae notius, quam meum ipsius habebant, familiarius incursabant, acrius urgebant? Nonne in lingua tua illa placabili et potenti meam a sermonibus seculi frequentissime vindicabas et amico reddebas silentio? Dominus dederat illi linguam eruditam, ut sciret quando deberet proferre sermonem. Ita denique in prudentia responsorum suorum et in gratia data sibi desuper, et domesticis satisfaciebat et exteris, ut pene me nemo requireret, cui prior forte Girardus occurrisset. Occurrebat autem adventantibus, opponens se, ne subito meum otium incursarent. Si quibus sane per se satisfacere non quibat, hos perducebat ad me, ceteros emittebat. O virum industrium! o amicum fidelem! et amico gerebat morem, et officiis charitatis non deerat. Quis vacua ab eo recessit manu? Si dives, consilium; si pauper, subsidium reportabat. Nec quaerebat quae sua sunt qui se mediis ingerebat curis, ut ego vacarem. Sperabat enim, sicut erat humillimus, majorem de nostra quiete fructum, quam si vacaret ipse. Interdum tamen postulabat absolvi, et alteri cedere, quasi qui melius provideret. Sed ubi ille inveniretur? Nec petulanti aliquo (ut assolet) in eo officii detinebatur affectu, sed solo intuitu charitatis. Siquidem

plus omnibus laborabat, et minus omnibus accipiebat, ita ut saepe, cum aliis necessaria ministraret, egeret ipse in pluribus, verbi causa, cibo aut veste. Denique cum se sentiret decessui propinquare: „Deus, inquit, tu scis, quod quantum in me fuit, semper optavi quietem; mihi intendere, tibi vacare. Sed implicitum tenuit timor tuus, voluntas fratrum et studium obediendi; super omnia abbatis pariter et fratris germana dilectio.“ Ita est. Gratias tibi, frater, de omni fructu meorum, si quis est, in Domino studiorum. Tibi debeo si profeci, si profui. Tu intricabaris, et ego tuo beneficio feriatus sedebam mihi, aut certe divinis obsequiis sanctius occupabar, aut doctrinae filiorum utilius intendebam. Cur enim securus intus non essem, cum te scirem agentem foris, manum dexteram meam, lumen oculorum meorum, pectus meum et linguam meam? Et quidem indefessa manus, oculus simplex, pectus consilii, lingua loquens judicium, sicut scriptum est: *Os justi meditabitur sapientiam, et lingua ejus loquetur judicium* (Ps. 36, 30.).

7. Sed quid dixi foris agentem illum? quasi interna Girardus nesciret, ac spiritualium expers esset donorum. Norunt qui illum norunt spirituales, quam verba ejus spiritum redolerent. Norunt contubernales, quam mores ejus et studia non carnem saperent, sed ferverent spiritu. Quis illo rigidior in custodia disciplinae? quis in castigando corpus suum districtior, suspensior vel sublimior in contemplando, subtilior in disserendo? Quoties cum eo disserens ea didici quae nesciebam; et qui docturus adveneram, doctus magis abscessi? Nec mirum de me, cum magni ac sapientes viri idipsum nihilo minus ex illo sibi accidisse testentur. Non cognovit literaturam: sed habuit literarum in-

ventorem sensum, habuit et illuminantem Spiritum. Nec in maximis tantum: sed in minimis maximus erat. Quid, verbi causa, in aedificiis, in agris, hortis, aquis, cunctis denique artibus seu operibus rusticorum? quid, inquam, vel in hoc rerum genere Girardi subterfugit peritiam? Caementariis, fabris, agricolis, hortulanis, sutoribus atque textoribus facile magister erat. Cumque omnium judicio omnibus esset sapientior, solis in suis oculis non erat sapiens. Utinam multos, etsi minus sapientes, non plus tangeret illa maledictio: *Vae qui sapientes estis in oculis vestris* (Is. 5, 21.)! Scientibus ista loquor, et adhuc plura his de illo et majora compertis. Parco tamen, quia caro mea et frater est. Hoc tamen securus addo, mihi utilis in omnibus et prae omnibus: fuit utilis in parvis et magnis, in privatis et publicis, foris et intus. Merito ex eo pendebam totus, qui mihi totum erat. Solum pene reliquerat mihi provisoris honorem et nomen; nam opus ipse faciebat. Ego vocitabar abbas, sed ille praeerat in sollicitudine. Merito requievit in illo spiritus meus, per quem licebat delectari in Domino, praedicare liberius, orare securius. Per te, inquam, mihi, frater mi, mens sobria et grata quies, sermo efficacior, pinguior oratio, frequentior lectio et ferventior affectus.

8. Heu! sublatus es, et haec omnia simul. Tecum omnes pariter abiere deliciae et laetitiae meae. Jam curae irruunt, jam molestiae hinc inde pulsant, et angustiae undique solum me repererunt, solae mihi te abeunte remanserunt, solus sub sarcina gemo. Aut ponere, aut opprimi necesse est, quia tu tuos humeros subduxisti. Quis mihi tribuat cito mori post te? Nam pro te nolim, nec te tua fraudare gloria. Porro

supervivere tibi labor et dolor. Vivam, quoad vivam, in amaritudine, vivam in moerore: et haec sit mihi consolatio, ut moerendo affligar. Non parcam, et juvabo[1]) manum Domini: etenim manus Domini tetigit me. Me, inquam, tetigit et percussit, non illum, quem vocavit ad requiem: me occidit, cum succidit illum. Numquid enim occisum quis dixerit, quem plantavit in vita? At quod illi vitae janua fuit, mihi plane est mors: meque illa morte mortuum dixerim, non hunc qui obdormivit in Domino. Exite, exite lalacrimae jam pridem cupientes; exite, quia is qui vobis meatum obstruxerat, commeavit. Aperiantur cataractae miseri capitis, et erumpant fontes aquarum, si forte sufficiant sordes diluere culparum, quibus iram merui. Cum consolatus fuerit super me Dominus, tunc fortassis et ego merear consolari, si tamen non pepercero a moerore: nam qui lugent, ipsi consolabuntur (Matth. 5, 5.). Propterea condescendat mihi omnis sanctus, et in spiritu lenitatis qui spiritualis est, sustineat lamentantem. Luctus meus humano, quaeso, pensetur affectu, non usu. Videmus nempe mortuos quotidie plangere mortuos suos, fletum multum et fructum nullum. Non culpamus affectum, nisi cum excedit modum, sed causam. Ille nimirum naturae est, et ejus turbatio poena peccati: haec vanitas et peccatum. Etenim ibi sola, nisi fallor, plorantur damna gloriae carnis, vitae praesentis incommoda. Et plorandi qui ita plorant. Numquid ego sic? Similis mihi affectus, sed altera causa dissimilisque in-

---

[1]) *Juvabo manum Domini*, scil. non resistendo, sed me submittendo et patienter acceptando tribulationem, qua me tetigit et percussit.

tentio. Nulla mihi sane querela de omnibus quae sunt mundi. In his profecto quae sunt Dei, ademptum doleo fidele auxilium, salutare consilium. Girardum lugeo: Girardus est in causa, frater carne, sed proximus spiritu, socius proposito.

9. Adhaesit anima mea animae illius; et unam fecit de duabus, non consanguinitas, sed unanimitas. Carnis quidem necessitudo non defuit: sed plus jungit societas spiritus, consensus animorum, morum conformitas. Cum ergo essemus cor unum et anima una, hanc meam pariter atque ipsius animam pertransivit gladius, et scindens, mediam partem locavit in coelo, partem in coeno deseruit. Ego, ego illa portio misera in luto jacens, truncata parte sui, et parte potiori; et dicitur mihi: ne fleveris? Avulsa sunt viscera mea a me; et dicitur mihi: Ne senseris? Sentio, sentio vel invitus, quia nec fortitudo lapidum fortitudo mea, nec caro mea aenea est: sentio prorsus et doleo, et dolor meus in conspectu meo semper. Non sane nos poterit duritiae et insensibilitatis arguere ille qui verberat, quomodo illos, de quibus ait: *Percussi eos, et non doluerunt* (Jer. 5, 3.). Affectum meum confessus sum, et non negavi. Carnalem quis dixerit? ego humanum non nego, sicut nec me hominem. Si nec hoc sufficit, nec carnalem negaverim. Nam et ego carnalis sum, venumdatus sub peccato, addictus morti, poenis et aerumnis obnoxius: Non sum, fateor, insensibilis ad poenas, mortem horreo meam et meorum. Meus Girardus erat, meus plane. An non meus, qui frater sanguine fuit, professione filius, sollicitudine pater, consors (*al.* concors) spiritu, intimus affectu? Is recessit a me: sentio, laesus sum, et graviter.

10. Ignoscite, filii, imo, si filii, vicem dolete pa-

am. Miseremini mei, miseremini mei, saltem vos
ci mei, qui certe consideratis quam gravia pro
atis recepi de manu Domini. In virga indigna-
is suae percussit me, digne pro meritis, dure pro
bus. An leve quis dixerit vivere me absque Gi-
lo, nisi qui ignorat quid mihi cum Girardo? Nec
en contradico sermonibus Sancti: nec reprehendo
cium, quo recepit quisque quo dignus est, ille co-
m quam meruit, ego quam debui poenam. Num-
quia sentio poenam, reprehendo sententiam?
nanum est illud, hoc impium. Humanum, inquam,
ecesse affici erga caros, sive delectabiliter, cum
sto sunt, sive cum absunt, moleste. Non erit
a socialis conversatio, praesertim inter amicos:
uid effecerit mutuus amor in sibi praesentibus,
or indicat separationis et dolor de invicem se-
tis. Doleo super te, Girarde carissime, non quia
ndus, sed quia ablatus. Et ideo fortassis dolen-
mihi potius super me, qui bibo calicem amari-
nis. Et solus dolendus, quia solus bibo: non enim
. Solus ego patior quod solent pariter pati qui
iligunt, cum se amittunt.

1. Utinam non te amiserim, sed praemiserim!
m vel tarde aliquando sequar te quocunque ieris!
enim dubium, quin ad illos ieris, quos circa me-
extremae noctis tuae invitabas ad laudem, cum
ltu et voce exsultationis subito erupisti in illud
licum, stupentibus qui assistebant, *Laudate Do-
m de coelis, laudate eum in excelsis* (Psal. 148,
Jam tibi, frater mi, nocte adhuc media diesce-
et nox sicut dies illuminabatur. Prorsus illa nox
inatio tua in deliciis tuis. Accitus sum ego ad
iraculi videre exsultantem in morte hominem,

et insultantem morti. Ubi est mors victoria tu
Ubi est mors stimulus tuus? Jam non stimulus,
jubilus. Jam cantando moritur homo, et morier
cantat. Usurparis ad laetitiam mater moeroris; us
paris ad gloriam gloriae inimica; usurparis ad
troitum regni porta inferi, et fovea perditionis ad
ventionem salutis: idque ab homine peccatore. Ju
nimirum, quia tu inique in hominem innocentem
justum potestatem temeraria usurpasti. Mortua
o mors, et perforata hamo, quem incauta glutiisti, cu
illa vox est in propheta: *O mors, ero mors tua, m
sus tuus ero inferne* (Osee 13, 14.). Illo, inqua
hamo perforata, transeuntibus per medium tui fide
bus latum laetumque exitum pandis ad vitam.
rardus te non formidat, larvalis effigies. Girar
per medias fauces tuas transit ad patriam, non m
securus, sed et laetabundus et laudans. Cum e
supervenissem, et extrema jám psalmi me audie
clara voce complesset, suspiciens in coelum ait: *P
ter, in manus tuas commendo spiritum meum* (L
23, 46.). Et repetens eundem sermonem ac freque
ter ingeminans: Pater, Pater, conversus ad me,
hilarata quidem facie: „Quanta, inquit, dignatio I
patrem hominum esse! quanta hominum gloria,
filios, Dei esse et heredes? Nam si filii, et herede
Sic cantabat quem nos lugemus: in quo et me
fateor luctum pene in cantum convertit, dum inten
gloriae ejus, propriae fere miseriae obliviscor.

12. Sed revocat me ad me pungens dolor, faci
que a sereno illo intuitu tamquam a levi excitat som
perstringens anxietas. Plangam igitur, sed super
quia super illum jam vetat ratio. Puto enim, si
portunitas daretur, modo diceret nobis: Nolite fl

super me, sed super vos ipsos flete. Planxit merito David super parricida filio (2. Reg. 19, 1.), cui perpetuo sciret obstructum exitum de ventre mortis mole criminis. Merito super Saul et super Jonatham: quibus aeque (ib. 1, 27.) absorptis semel, emersio jam non speratur. Et quidem resurgent, sed non ad vitam: imo ad vitam, ut vivi in morte infelicius moriantur. Quamquam de Jonatha possit non immerito haerere sententia[1]). At mihi etsi non ista suppetit plangendi ratio; non tamen nulla. Plango primum super mea ipsius plaga, atque hujus jactura domus; plango deinde super pauperum necessitatibus, quorum Girardus pater erat; plango certe et super universo statu nostri ordinis nostraeque professionis, qui de tuo, Girarde, zelo, consilio et exemplo robur non mediocre capiebat; plango postremo, etsi non super te, propter te tamen. Hinc prorsus, hinc afficior graviter, quia vehementer amo. Et nemo mihi molestus sit, dicens non debere sic affici: cum benignus Samuel super reprobo rege, et pius David super parricida filio satisfecerint affectioni, et non ad injuriam fidei, non in superni suggillationem judicii. *Absalon, fili mi*, ait sanctus David, *fili mi Absalon* (2. Reg. 18, 33.): et ecce plus quam Absalon hic. Salvator quoque videns civitatem Jerusalem, et praevidens ruituram, *flevit super eam* (Luc. 19, 41.). Et ego propriam, et quae in praesenti est desolationem non sentiam?

---

[1]) De Jonathanis salute videtur hic s. Bernardus dubitare: alii tamen patres et s. Scripturae interpretes melius de eo sentiunt; neque ulla colligitur ex divinis literis ratio, quare durius de eo judicemus, imo eum magnae virtutis dedisse specimina legimus. Cf. 1. Reg. 20; 23, 17.

Plagam meam recentem et gravem non doleam? Ille flevit compatiendo, et ego patiendo non audeam? Et certe ad tumulum Lazari nec flentes arguit, nec a fletu prohibuit, insuper et flevit cum flentibus: *Et lacrimatus est*, inquit, *Jesus* (Joan. 11, 35.). Fuerunt lacrimae illae testes profecto naturae, non indices diffidentiae. Denique et prodiit mox ad vocem ejus qui erat mortuus, ne continuo putes fidei praejudicium dolentis affectum.

13. Sic nec fletus utique noster infidelitatis est signum sed conditionis indicium: nec quia percussus ploro arguo ferientem, sed provoco pietatem, severitatem flectere satago. Unde et verba mea dolore sunt plena, non tamen et murmure. Numquid non plenum justitiae protuli, quod unius sententiae complemento et punitus est qui debuit, et coronatus qui meruit? Et adhuc dico: Bene utrumque fecit dulcis et rectus Dominus. Misericordiam et judicium cantabo tibi, Domine. Cantet tibi misericordia, quam fecisti cum servo tuo Girardo; cantet et judicium, quod nos portamus. In altero bonus, in altero justus laudaberis. An solius laus bonitatis? Est et justitiae. *Justus es, Domine, et rectum judicium tuum* (Ps. 118, 137.). Girardum tu dedisti, Girardum tu abstulisti: et si dolemus ablatum, non tamen obliviscimur quod datus fuit, et gratias agimus quod habere illum meruimus, quo carere in tantum non volumus, in quantum non expedit.

14. Recordor, Domine, pacti mei et miserationis tuae, ut magis justificeris in sermonibus tuis, et vincas cum judicaris. Cum pro causa Ecclesiae anno praeterito Viterbii essemus, aegrotavit ille, et invalescente languore, cum jam proxima videretur vocatio,

ego aegerrime ferens comitem peregrinationis, et illum comitem in terra relinquere aliena, nec resignare his qui mihi eum commiserant, quoniam amabatur ab omnibus, sicut erat amabilis valde; conversus ad orationem cum fletu et gemitu: Exspecta, inquam, Domine usque ad reditum: restitutum amicis tolle jam eum, si vis, et non causabor. Exaudisti me, Deus: convaluit, opus perfecimus quod injunxeras, redivimus cum exsultatione reportantes manipulos pacis. Porro ego oblitus pene sum meae conventionis, sed non tu. Pudet singultuum horum, qui praevaricationis me arguunt. Quid plura? Repetiisti commendatum, recepisti tuum. Finem verborum indicunt lacrimae; tu illis, Domine, finem modumque indixeris.

SERMO XXVII.

De ornatu sponsae, et qualiter anima sancta coelum dicatur.

1. Quia debitis humanitatis officiis amicum revertentem in patriam prosecuti sumus, redeo, fratres, ad propositum aedificandi quod intermiseram. Incongruum namque est diu flere laetantem; et sedenti ad epulas lacrimas multas ingerere importunum. Sed et si nostras defleamus aerumnas, ne id quidem oportet nimis, ne non tam amasse illum, quam nostra quaesisse de illo commoda videamur. Temperet sane dilecti gaudium moestitiam desolatorum: et tolerabilius fiat nobis quod nobiscum non est, quia cum Deo est. Fretus ergo orationibus vestris, volo in lucem, si possum, prodere quicquid illud est, quod opertum illis pellibus sentio, quae in exemplum decoris sponsae productae sunt. Hoc si (*al.* sicut) recolitis, tactum fuit, sed indiscussum re-

mansit: porro discussum et declaratum, quomodo *nigra* sit *sicut tabernacula Cedar*. Quomodo ergo *sicut pelles Salomonis formosa?* quasi vero Salomon in omni gloria sua quicquam habuerit condignum decore sponsae et gloria ornatus ejus. Et quidem si non ad decorem sponsae, sed ad nigredinem potius nescio quas *pelles* istas, sicut *et tabernacula Cedar* respicere diceremus, fortassis competeret, nec deesset unde id congruere monstraremus, sicut et monstrabimus. At vero si sponsae claritati quarumcunque decorem pellium comparandum putamus, hic prorsus opus nobis est ejus ad quem pulsatis auxilio, quatenus mysterium hoc digne aperire possimus. Quid namque eorum, quae in facie lucent, si internae cujuspiam sanctae animae pulchritudini comparetur, non vile ac foedum recto appareat aestimatori? Quid, inquam, tale in se ostendit ea quae praeterit figura hujus mundi, quod aequare speciem animae possit illius, quae exuta terreni hominis vetustatem, ejus qui de coelo est decorem induit, ornata optimis moribus pro monilibus, ipso purior sicut et excelsior aethere, sole splendidior? Noli ergo respicere ad istum Salomonem, cum indagare cupis, cujusmodi se pellibus similem in decore sponsa glorietur.

2. Quid est ergo quod dicit: *Formosa sum sicut pelles Salomonis?* Magnum et mirabile quiddam, ut ego aestimo; si tamen non hunc, sed illum hic attendamus, de quo dicitur: *Ecce plusquam Salomon hic* (Matth. 12, 42.). Nam usque adeo is meus Salomon Salomon est, ut non modo Pacificus (quod quidem Salomon interpretatur) sed et Pax ipsa vocetur, Paulo perhibente, quia *ipse est pax nostra* (Eph. 2, 14.). Apud istum Salomonem non dubito posse inveniri

quod decori sponsae omnino comparare non dubitem. Et praesertim de pellibus ejus adverte in psalmo: *Extendens*, ait, *coelum sicut pellem* (Ps. 103, 3.). Non ille profecto Salomon (etsi multum sapiens multumque potens) extendit coelum sicut pellem; sed is potius, qui non tam sapiens, quam ipsa Sapientia est, ipse prorsus extendit et condidit. Istius siquidem, et non illius illa vox est: *Quando praeparabat coelos*, haud dubium quin Deus Pater, *ego aderam* (Prov. 8, 27.). Aderat sine dubio praeparanti coelos sua virtus suaque sapientia. Nec putes adstitisse otiosam et quasi ad spectandum solummodo, quia dixit, *aderam*, non etiam, praeparabam. Respice paulisper inferius, invenies aperte subjungentem, quia *eram cum eo componens omnia* (ib. 30.). Denique ait: *Quaecunque enim Pater facit, haec et Filius similiter facit* (Joan. 5, 19.). Et ipse itaque extendit coelum sicut pellem. Pulcherrima pellis, quae in modum magni cujusdam tentorii universam operiens faciem terrae, solis, lunae atque stellarum varietate tam spectabili humanos oblectat aspectus. Quid hac pelle formosius? quid ornatius coelo? Minime tamen vel ipsum ullatenus conferendum gloriae et decori sponsae, eo ipso succumbens, quod praeterit et haec figura ipsius, utpote corporea et corporeis subjacens sensibus. *Quae enim videntur, temporalia sunt; quae autem non videntur, aeterna* (2. Cor. 4, 18.).

3. Sed est rationalis quaedam sponsae species et spiritualis effigies, ipsaque aeterna, quia imago aeternitatis. Decor ejus, verbi gratia, charitas est, *et charitas*, sicut legitis, *nunquam excidit* (1. Cor. 13, 8.). Est certe et justitia: *et justitia ejus*, inquit, *manet in seculum seculi* (Ps. 111, 3.). Est etiam patientia;

et legitis nihilo minus, quia *patientia pauperum n peribit in finem* (ib. 9, 19.). Quid voluntaria paup tas? quid humilitas? Nonne altera regnum aeternu altera aeque exsaltationem promeretur aeternam? quoque spectat, et *timor Domini sanctus perman in seculum seculi* (Ps. 18, 10.). Sic prudentia, temperantia, sic fortitudo, et si quae sunt virtu aliae, quid nisi margaritae sunt quaedam in spon ornatu, splendore perpetuo coruscantes? Perpetuo, quam, quia sedes et fundamentum perpetuitatis. N enim perpetuae beataeque vitae omnino locus in ani est, nisi mediis quidem interjectisque virtutib Unde propheta Deo, qui utique vita beata est: *Jus tia*, inquit, *et judicium praeparatio sedis tuae* (88, 15.). Et Apostolus dicit *Christum habitare*, n omni modo quidem, sed signanter *per fidem in c dibus nostris* (Ephes. 3, 17.). Domino quoque sess super asellum, vestes suas discipuli substraver (Matth. 21, 7.): significantes Salvatorem seu salut nequaquam insidere nudae animae, quam non vi licet vestitam invenerit doctrina et moribus apos lorum. Et ideo Ecclesia promissionem habens futu felicitatis, curat interim praeparare et praeornare in vestitu deaurato, circumdata varietate gratiar atque virtutum, quo digna et capax plenitudinis g tiae inveniatur.

4. Ceterum spirituali huic tam pulchrae variet quam de prima interim stola in quadam veste s sanctificationis accepit, nullo pacto ego comparave in decore coelum hoc visibile atque corporeum, qua vis in suo genere quidem siderea varietate pulche mum. Sed est coelum coeli, de quo propheta: *Ps lite*, inquit, *Domino, qui ascendit super coelum c*

ad Orientem (Ps. 67, 33. s.). Et hoc coelum intellectuale ac spirituale: et qui fecit coelos in intellectu, creavit illud et statuit in sempiternum, ipsumque inhabitat. Ne vero putes sponsae devotionem citra illud remanere coelum, in quo scit habitare dilectum; ubi enim thesaurus ejus, ibi et cor ejus. Aemulatur sane assistentes vultui ad quem suspirat; et quibus se interim non valet videndo associare, studet conformare vivendo, moribus magis, quam vocibus clamans: *Domine, dilexi decorem domus tuae, et locum habitationis gloriae tuae* (Ps. 25, 8.).

5. Prorsus de hoc coelo minime sibi indignum ducit ducere similitudinem. Hoc extentum sicut pellis, non spatiis tamen locorum, sed affectibus animorum: hoc miris variisque artificis distinctum operibus. Divisiones autem sunt non colorum, sed beatitudinum. Nam alios quidem posuit angelos, alios autem archangelos, alios vero virtutes, alios dominationes, alios thronos, alios cherubin atque alios seraphin. Sic stellarum coelum hoc: sic depicta haec pellis. Haec una de pellibus mei Salomonis, et haec praecipua in omni ornatu multiformis gloriae ejus. Habet autem grandis ista pellis quam plurimas in se aeque Salomonis pelles, quoniam unusquisque beatus et sanctus, qui ibi est, pellis est utique Salomonis. Benigni siquidem sunt atque extenti in charitate, pertingentes usque ad nos, quibus gloriam, quam habent non invident, sed optant, ita ut ex ipsis hujus rei gratia demorari apud nos non graventur, seduli circa nos, et curam gerentes nostri, *omnes administratorii spiritus, missi in ministerium propter eos qui hereditatem capiunt salutis* (Hebr. 1, 14.). Quamobrem sicut *coelum coeli* singulariter dicitur universa illa

multitudo collecta beatorum: sic et *coeli coelorum* propter singulos, qui utique coeli sunt, nominantur: et ad singulos spectat quod dicitur: *Extendens coelum sicut pellem* (Ps. 103, 2.). Videtis, credo, quaenam illae pelles, et cujus sint Salomonis, de quarum sponsa similitudine gloriatur.

6. Nunc jam intueamini ejus gloriam, quae et coelo se comparat, et illi coelo, quod tanto est gloriosius, quanto divinius. Nec immerito usurpat inde similitudinem, unde originem ducit. Nam si propter corpus, quod de terra habet, tabernaculis Cedar se assimilat, cur non et propter animam, quae de coelo est[1]), coelo aeque similem se esse glorietur, praesertim cum vita testetur originem, testetur naturae dignitatem et patriae? Unum Deum adorat et colit, quomodo angeli; Christum super omnia amat quomodo angeli; casta est, quomodo angeli; idque in carne peccati et fragili corpore, quod non angeli; quaerit postremo et sapit quae apud illos sunt, non quae super terram. Quod evidentius coelestis insigne originis, quam ingenitam et in regione dissimilitudinis retinere similitudinem: gloriam vitae coelibis in terra et ab exsulibus usurpari: in corpore denique pene bestiali vivere angelum? Coelestis sunt ista potentiae, non terrena et quod vere de coelo sit anima quae haec potest, aperte indicat. Audi tamen apertius: *Vidi*, inquit, *civitatem sanctam Jerusalem novam, descendentem de coelo, a Deo paratam, tamquam sponsam ornatam viro suo;* addidit: *Et audivi vocem magnam de throno dicentem: Ecce tabernaculum Dei cum ho-*

---

[1]) *De coelo* anima dicitur, quatenus a Deo creatur et corpori infunditur, non ex materia terrena educitur vel formatur.

minibus, et habitavit cum eis (Apoc. 21, 2. s.). Ad quid? Credo ut sibi acquirat sponsam de hominibus. Mira res! Ad sponsam veniebat, et absque sponsa non veniebat. Quaerebat sponsam, et sponsa cum ipso erat. An duae erant? Absit. *Una est enim*, ait, *columba mea* (Cant. 6, 8.). Sed sicut de diversis ovium gregibus unum facere voluit, ut sit *unum ovile et unus pastor* (Joan. 10, 16.): ita cum haberet sponsam inhaerentem sibi a principio multitudinem angelorum, placuit ei et de hominibus convocare Ecclesiam, atque unire illi quae de coelo est, ut sit una sponsa et sponsus unus. Ergo ex adjecta ista, perfecta est illa, non duplicata; et agnoscit de se dictum: *Una est perfecta mea* (Cant. 6, 8.). Porro unam conformitas facit, nunc quidem in simili devotione, postea vero et in pari gloria.

7. Habes itaque utrumque de coelo, et sponsum scilicet Jesum et sponsam Jerusalem. Et ille quidem ut videretur, *semetipsum exinanivit formam servi accipiens, in similitudinem hominum factus, et habitu inventus ut homo* (Philipp. 2, 7.). At illam in cuanam putamus forma seu specie, aut in quo habitu videlicet descendentem vidit ille qui vidit? An forte in frequentia angelorum, quos vidit *descendentes et ascendentes super Filium hominis* (Joan. 1, 51.)? Sed melius dicimus, quod sponsam tunc viderit, cum Verbum in carne vidit, agnoscens duos in carne una. Dum enim sanctus ille Emanuel terris intulit magisterium disciplinae coelestis, dum supernae illius Jerusalem, quae est mater nostra, visibilis quaedam imago et species decoris ejus per ipsum nobis et in ipso expressa innotuit; quid nisi in sponso sponsam perspeximus, unum eundemque Dominum gloriae ad-

mirantes, et sponsum decoratum corona et sponsam ornatam monilibus suis? Ipse igitur qui descendit, ipse est et qui ascendit: ut nemo ascendat in coelum, nisi qui de coelo descendit, unus idemque Dominus, et sponsus in capite et sponsa in corpore. Nec frustra in terris visus est homo coelestis, cum de terrenis coelestes quamplurimos fecerit sibi similes, ut sit quod legitur: *Qualis coelestis, tales et coelestes* (1. Cor. 15, 48.). Ex tunc igitur in terra vivitur more coelestium, dum instar supernae illius beataeque creaturae, haec quoque, quae a finibus terrae venit audire sapientiam Salomonis, coelesti viro nihilo minus casto inhaeret amore, etsi necdum quomodo illa juncta per speciem, tamen sponsata per fidem, juxta promissum Dei dicentis per prophetam: *Sponsabo te mihi in misericordia et miserationibus, et sponsabo te mihi in fide* (Osee 2, 19.). Unde magis magisque confirmari satagit formae, quae de coelo venit, discens ab ea verecunda esse et sobria, discens pudica et sancta, discens patiens atque compatiens, postremo discens mitis et humilis corde. Et ideo moribus hujuscemodi contendit et absens placere ei, in quem angeli prospicere concupiscunt: ut dum desiderio fervet angelico, probet se proinde civem sanctorum et domesticam Dei: probet dilectam, probet sponsam.

8. Ego puto omnem animam talem non modo coelestem esse propter originem, sed et coelum ipsum posse non immerito appellari propter imitationem. Et tunc liquido ostendit, quia vere origo ipsius de coelis est, cum conversatio ejus in coelis est. Est ergo coelum sancta aliqua anima, habens solem intellectum, lunam fidem, astra virtutes; vel certe sol, justitiae zelus aut fervens charitas, et luna continentia. Quo-

modo enim claritas, ut ajunt, lunae non nisi a sole est, sic absque charitate seu justitia continentiae meritum nullum est. Hinc denique Sapiens: *O quam pulchra est*, inquit, *casta generatio cum charitate* (Sap. 4, 1.). Porro stellas dixisse virtutes non me poenitet, considerantem congruentiam similitudinis. Quomodo nempe stellae in nocte lucent, in die latent: sic vera virtus, quae saepe in prosperis non apparet, eminet in adversis. Illud sane cautelae est, hoc necessitatis. Ergo virtus est sidus et homo virtutum coelum. Nisi quis forte cum Deum per prophetam dixisse legit: *Coelum mihi sedes est;* coelum hoc volubile visibileque intelligendum existimet, et non potius illud, de quo alibi apertius Scriptura commemorat: *Anima*, inquiens, *justi sedes est sapientiae*[1]). Qui autem ex doctrina Salvatoris sapit spiritum esse Deum, atque in spiritu adorandum: etiam sedem ei non ambigit assignare spiritualem. Ego vero fidenter id fecerim, non minus in hominibus justis, quam in angelico spiritu. Confirmat me in hoc sensu maxime illa fidelis promissio: *Ego et Pater*, ait Filius, *ad eum*, id est ad sanctum hominem, *veniemus, et mansionem apud eum faciemus* (Jo. 14, 23.). Prophetam quoque non de alio dixisse coelo arbitror: *Tu autem in sancto habitas, Laus Israel* (Ps. 21, 4.). Manifeste autem Apostolus dicit *habitare Christum per fidem in cordibus nostris* (Ephes. 3, 17.).

---

[1]) Effatum hoc ut Scripturae testimonium supra jam citaverat eoque aliis quoque in sermonibus utitur; utuntur etiam s. Augustinus et s. Gregorius M.; hisce tamen verbis enunciatum non reperitur in divinis literis, sed colligi potest ex Sap. 7, 7: *Invocavi et venit in me Spiritus sapientiae*, vel locis geminis.

9. Nec mirum, si libenter inhabitat coelum hoc Dominus Jesus, quod utique non quomodo ceteros dixit tantum ut fieret, sed pugnavit ut acquireret, occubuit ut redimeret. Ideo et post laborem voto potitus ait: *Haec requies mea in seculum seculi, hic habitabo, quoniam elegi eam* (Ps. 131, 14.). Et beata cui dicitur: *Veni electa mea et ponam in te thronum meum.* Quid tu tristis es nunc, o anima mea, et conturbas me? Putasne et tu penes te invenias locum Domino? Et quis nobis locus in nobis huic idoneus gloriae, sufficiens majestati? Utinam vel merear adorare in loco, ubi steterunt pedes ejus. Quis dabit mihi saltem vestigiis adhaerere sanctae cujuspiam animae, quam elegit in habitationem sibi? Tamen si dignetur infundere et meam animam unctione misericordiae suae, atque ita extendere sicut pellem, quae utique cum ungitur, dilatatur, quatenus et ego dicere valeam: *Viam mandatorum tuorum cucurri, cum dilatasti cor meum* (Ps. 118, 32.): potero etiam ipse fortassis ostendere in meipso, etsi non coenaculum grande stratum, ubi possit recumbere cum discipulis suis; attamen ubi saltem reclinet caput. A longe suspicio illos certe beatos, de quibus dicitur: *Et inhabitabo in eis, et deambulabo in illis* (2. Cor. 6, 16.).

10. O quanta illi animae latitudo, quanta et meritorum praerogativa, quae divinam in se praesentiam et digna invenitur suscipere et sufficiens capere! Quid illa, cui et spatiosa suppetunt deambulatoria, ad opus quidem majestatis? Non est profecto intricata forensibus causibus curisve secularibus, nec certe ventri et luxuriae dedita, sed nec curiosa spectandi seu cupida omnino dominandi, vel etiam tumido dominatu. Oportet namque primo quidem his omnibus vacuam

esse animam, ut coelum fiat atque habitatio Dei. Alioquin quomodo poterit vacare et videre, quoniam ipse est Deus? Sed et odio, sive invidiae, aut rancori minime prorsus indulgendum, quoniam *in malevolam animam non introibit sapientia* (Sap. 1, 4.). Deinde necesse est eam crescere ac dilatari, ut sit capax Dei. Porro latitudo ejus, dilectio ejus, sicut dicit Apostolus: *Dilatamini* in charitate (2. Cor. 6, 13.). Nam etsi anima minime, cum sit spiritus, quantitatem corpoream recipit, tamen confert illi gratia quod negatum est a natura. Crescit quidem et extenditur, sed spiritualiter; crescit non in substantia sed in virtute; crescit et in gloria; crescit etiam in templum sanctum in Domino; crescit denique et proficit in virum perfectum, *in mensuram aetatis plenitudinis Christi* (Ephes. 4, 13.). Ergo quantitas cujusque animae aestimetur de mensura charitatis quam habet, ut verbi gratia, quae multum habet charitatis, magna sit; quae parum parva; quae vero nihil, nihil, dicente Paulo: *Si charitatem non habuero, nihil sum* (1. Cor. 13, 2.). Quod si quantulamcunque habere coeperit, ut saltem diligentes se diligere curet, ac salutare vel fratres suos et eos qui se salutant, jam nonnihil quidem illam animam dixerim, quae in ratione dati et accepti socialem saltem retinet charitatem. Verumtamen juxta sermonem Domini, *quid amplius facit.* (Matth. 5, 47.)? Nec amplam proinde, nec magnam, sed plane angustam modicamque censuerim animam, quam adeo modicae charitatis esse cognoverim.

11. At si grandescat et proficiat, ita ut transiens limitem angusti obnoxiique amoris hujus, latos fines bonitatis gratuitae tota libertate spiritus apprehen-

dat, quatenus largo quodam gremio bonae voluntatis ad omnem seipsam curet extendere proximum, diligendo unumquemque tamquam seipsam; numquid jam illi recte dicetur: Quid amplius facis? quippe quae seipsam tam amplam facit. Amplum, inquam, gerit charitatis sinum, quae complectitur universos, etiam quibus nulla se novit carnis necessitudine junctam, nulla spe percipiendi commodi cujusquam illectam, nulla percepti redhibitione obnoxiam, nullo denique omnino adstrictam debito, nisi illo sane, de quo dicitur: *Nemini quicquam debeatis, nisi ut invicem diligatis* (Rom. 13, 8.). Verum si adjicias etiam usquequaque vim facere regno charitatis, ut usque ad ultimos ejus terminos occupare illud pius invasor praevaleas, dum ne inimicis quidem claudenda viscera pietatis existimes; benefacias his quoque qui te oderunt, ores et pro persequentibus ac calumniantibus te, necnon et cum his qui oderunt pacem, esse pacificus studeas; tunc prorsus latitudo coeli, latitudo tuae animae; et altitudo non dispar, sed nec dissimilis pulchritudo; impleturque tunc demum in ea quod dicitur: *Extendens coelum sicut pellem*: in quo jam mirae latitudinis, altitudinis ac pulchritudinis coelo summus et immensus, atque gloriosus, non modo dignanter habitat, sed et spatiose deambulat.

12. Videsne quales in se habeat Ecclesia coelos, cum sit nihilo minus ipsa in sua quidem universitate ingens quoddam coelum, extentum a mari usque ad mare, et a flumine usque ad terminos orbis terrarum? Vide etiam consequenter, cui et in hoc ipso assimiles eam, si tamen non tibi excidit illud, quod paulo ante memoratum est hujus rei exemplar, de *coelo* videlicet *coeli*, et *coeli coelorum*. Ergo exemplo

illius, quae sursum est mater nostra, haec quoque, quae adhuc peregrinatur, habet coelos suos, homines spirituales, vita et opinione conspicuos, fide puros, spe firmos, latos charitate, contemplatione suspensos. Et hi pluentes pluviam verbi salutarem, tonant increpationibus, coruscant miraculis. Hi enarrant gloriam Dei, hi extenti sicut pelles super omnem terram, legem vitae et disciplinae digito quidem Dei scriptam in semetipsis ostendunt, ad dandam scientiam salutis plebi ejus: ostendunt et Evangelium pacis, quoniam Salomonis sunt pelles.

13. Agnosce jam in his pellibus supernarum illarum imaginem, quae in sponsi ornatu non longe superius (n. 3.) describebantur. Agnosce similiter et reginam adstantem a dextris ejus, circumamictam similibus ornamentis, non tamen paribus. Nam etsi huic etiam in loco peregrinationis suae et in die virtutis suae in splendoribus sanctorum non minima claritatis atque decoris est portio: differenter tamen illum[1]) coronat integritas et consummatio gloriae beatorum. Quamquam et sponsam dixerim perfectam atque beatam, sed ex parte. Nam ex parte tabernaculum Cedar: formosa tamen, sive in illa portione sui, quae jam beata regnat; sive etiam in illustribus viris, quorum, etiam in hac nocte, sua sapientia atque virtutibus, tamquam coelum suis sideribus, adornatur. Unde propheta: *Qui docti*, inquit, *fuerint, fulgebunt quasi splendor firmamenti; et qui ad justitiam eruditunt multos, quasi stellae in perpetuas aeternitates* (Dan. 12, 3.).

14. O humilitas! o sublimitas! Et tabernaculum

---

[1]) *Illum* i. e. sponsum.

Cedar et sanctuarium Dei; et terrenum habitaculum et coeleste palatium; et domus lutea et aula regia; et corpus mortis et templum lucis; et despectio denique superbis, et sponsa Christi. *Nigra est*, sed *formosa*, filiae Jerusalem: quam etsi labor et dolor longi exsilii decolorat, species tamen coelestis exornat, exornant pelles Salomonis. Si horretis nigram, miremini et formosam; si despicitis humilem, sublimem suspicite. Hoc ipsum quam cautum, quam plenum consilii, plenum discretionis et congruentiae est, quod in sponsa dejectio ista et ista celsitudo, secundum tempus quidem, eo moderamine sibi pariter contemperantur, ut inter mundi hujus varietates et sublimitas erigat humilem, ne deficiat in adversis; et sublimem humilitas reprimat, ne evanescat in prosperis! Pulchrae omnino ambae res, cum ab invicem contrariae sint, sponsae tamen pariter cooperantur in bonum, subserviunt in salutem.

15. Et haec pro eo quod sponsa videtur de pellibus Salomonis inducere similitudinem. Restat tamen aperiendus ille super eodem capitulo sensus, quem in principio commemoravi et promisi, qualiter videlicet tota ad solam nigredinem similitudo referatur: qua quidem non estis promissione fraudandi. Ceterum id differendum in aliud sermonis principium: tum quia hoc jam hujus flagitat longitudo; tum etiam ut praeveniat ex more oratio ea, quae in laudem et gloriam sunt referenda sponsi Ecclesiae Jesu Christi Domini nostri, qui est Deus benedictus in secula seculorum, Amen.

SERMO XXVIII.

De nigredine et formositate Sponsi; et quomodo auditus potius quam visus valeat in rebus fidei et ad notitiam veritatis.

1. Renetis credo, cujus et quibus Salomonis pellibus decorem sponsae sentiam comparatum, si tamen ad ostensionem commendationemque referatur decoris data ex his similitudo. At si ad nigredinem magis referenda putetur, sicut et illa de tabernaculis Cedar, non equidem aliunde occurrit mihi quicquam de hujuscemodi pellibus Salomonis, nisi quas forte rex in usum tabernaculi soleret assumere, si quando in tentoriis habitare liberet; quas utique (si quae tamen fuerunt) obscuras sine dubio et tetras esse necesse fuit, tamquam quae quotidiano forent expositae soli et frequentium injuriis pluviarum. Neque id frustra, sed ut is, qui intus repositus erat ornatus, nitidior servaretur. Hoc exemplo sponsa non negat nigredinem, sed excusat; nec probro ducit qualemcunque habitum, quem charitas formet, judicium veritatis non improbet. Denique quis infirmatur, cum quo non infirmetur? quis scandalizatur, et non uritur? Induit se compassionis naevum, ut morbum in altero passionis levet vel sanet: nigrescit candoris zelo, lucro pulchritudinis.

2. Multos candidos facit unius denigratio, non cum tingitur culpa, sed cum cura afficitur. *Expedit*, inquit, *ut unus moriatur homo pro populo, et non tota gens pereat* (Joan. 11, 50.): expedit ut unus pro omnibus denigretur similitudine carnis peccati, et non tota gens nigredine condemnetur peccati. Splendor et figura substantiae Dei obnubiletur in forma servi

pro vita servi. Candor vitae aeternae nigrescat in carne pro carne purganda. Speciosus forma prae filiis hominum pro filiis hominum illuminandis obscuretur in passione, turpetur in cruce, palleat in morte: ex toto non sit ei species neque decor, ut sibi speciosam atque decoram acquirat sponsam Ecclesiam sine macula et sine ruga. Agnosco pellem Salomonis, imo ipsum in pelle nigra Salomonem amplector. Habet et Salomon nigredinem, sed in pelle: foris niger, in cute niger, non intus: alioquin *omnis gloria ejus filiae regis ab intus* (Ps. 44, 14.), Intus divinitatis candor, decor virtutum, splendor gloriae, innocentiae puritas: sed tegit haec despicabilior infirmitatis color; et quasi absconditus vultus ejus et despectus, dum tentatur per omnia pro similitudine absque peccato. Agnosco denigratae formam naturae; agnosco tunicas illas pelliceas, protoplastorum peccantium habitum (Gen. 3, 21.). Denique semetipsum denigravit *formam servi accipiens, in similitudinem hominum factus et habitu inventus ut homo* (Philip. 2, 7.). Agnosco sub pelle hoedi, qui peccatum significat, et manum quae peccatum non fecit, et collum per quod mali cogitatio non transivit; ideoque non est inventus dolus in ore ejus (Is. 53, 9.). Novi quod sis lenis natura, mitis et humilis corde, blandus aspectu, suavis spiritu: et quidem unctus oleo laetitiae prae consortibus tuis. Unde ergo nunc ad instar Esau pilosus et hispidus? Cujusnam rugosa et tetra imago haec, et unde hi pili? Mei sunt: nam pilosae manus similitudinem exprimunt peccatoris. Meos agnosco hos pilos: et in pelle mea video Deum Salvatorem meum.

3. Non tamen Rebecca sic illum induit, sed Maria, tanto digniorem qui benedictionem acciperet, quanto

sanctior quae peperit. Et bene in eo habitu: quia mihi benedictio vindicatur, mihi postulatur hereditas. Siquidem audierat: *Postula a me, et dabo tibi gentes hereditatem tuam, et possessionem tuam terminos terrae* (Ps. 2, 8.). *Tuam*, inquit, *hereditatem* tuamque *possessionem* dabo tibi. Quomodo dabis eis, si sua est? Et quomodo suam mones ut postulet? Mihi proinde postulat, qui meam ad hoc induit formam, ut suscipiat causam. Quippe *disciplina pacis nostrae super eum*, dicente propheta: *et Dominus in eo posuit iniquitatem omnium nostrum* (Is. 53, 5.): unde *debuit fratribus per omnia similari*, sicut ait Apostolus, *ut misericors fieret* (Hebr. 2, 17.). Propterea *vox quidem vox Jacob est; manus autem, manus sunt Esau* (Gen. 27, 22.). Suum est quod auditur ex eo: quod in eo videtur, nostrum. Quod loquitur, spiritus et vita est: quod apparet, mortale et mors. Aliud cernitur, et aliud creditur. Nigrum sensus renunciat, fides candidum et formosum probat. Niger est, sed oculis insipientium: nam fidelium mentibus formosus valde; niger est, sed formosus; niger reputatione Herodis, formosus confessione latronis, centurionis fide.

4. Quam formosum adverterat qui exclamavit: *Vere homo hic Filius Dei erat* (Marc. 15, 39.). Sed in quo advertit advertendum. Si enim attenderet quod apparebat, quomodo formosus, quomodo Filius Dei? Quid, nisi deforme et nigrum oculis spectantium occurrebat, cum expansis in cruce manibus, medius duorum nequam, risum malignantibus daret, fletum fidelibus? Et solus erat risui, qui solus poterat esse terrori, solus honori debuerat. Unde igitur advertit pulchritudinem Crucifixi, et quod is sit Filius Dei, qui *cum iniquis reputatus est* (Is. 53, 12.)? Respon-

dere aliquid ad id nostrum nec fas, nec opus est: nec enim evangelistae hoc diligentia praeteriit. Sic enim habens: *Videns autem centurio, qui ex adverso stabat, quia sic clamans exspirasset, ait: Vere hic homo Filius Dei erat.* Ergo ad vocem credidit, ex voce agnovit Filium Dei, et non ex facie. Erat enim fortasse ex ovibus ejus, de quibus ait: *Oves meae vocem meam audiunt* (Joan. 13, 1.).

5. Auditus invenit quod non visus: oculum species fefellit, auri veritas se infundit. Oculus pronunciabat infirmum, oculus foedum, oculus miserum, oculus morte turpissima condemnatum: auri Dei Filius, auri formosus innotuit; sed non judaeorum, quia erant incircumcisi auribus. Merito Petrus abscidit auriculam servi, ut viam faceret veritati, et veritas liberaret eum, id est liberum faceret. Erat ille centurio incircumcisus, sed non aure, qui ad unam exspirantis vocem sub tot infirmitatis indiciis Dominum majestatis agnovit. Ideoque non despexit quod vidit, quia credidit quod non vidit. Non autem credidit ex eo quod vidit: sed ex eo procul dubio quod audivit, quia *fides ex auditu* (Rom. 10, 19.). Dignum quidem fuerat per superiores oculorum fenestras veritatem intrare ad animam: sed hoc nobis, o anima, servatur in posterum, cum videbimus facie ad faciem. Nunc autem unde irrepsit morbus, inde remedium intret, et per eadem sequatur vestigia vita mortem, tenebras lux, venenum serpentis antidotum veritatis: et sanet oculum qui turbatus est, ut serenus videat quem turbatus non potest. Auris prima mortis janua, prima aperiatur et vitae; auditus, qui tulit, reparet visum: quoniam nisi crediderimus, non intelligemus. Ergo auditus ad meritum, visus ad praemium. Unde pro-

pheta: *Auditui meo*, inquit, *dabis gaudium et laetitiam* (Ps. 50, 10.); quod fidelis retributio auditionis beata visio sit, et beatae meritum visionis fidelis auditio. *Beati* autem *mundo corde*, *quoniam ipsi Deum videbunt* (Matth. 5, 8.). Porro fide oportet mundari oculum qui videat Deum, quemadmodum habes: *Fide mundans corda eorum* (Act. 15, 9.).

6. Interim ergo dum necdum paratus est visus, auditus excitetur, auditus exercitetur[1]), auditus excipiat veritatem. Felix, cui Veritas attestatur, dicens: *In auditu auris obedivit mihi* (Ps. 17, 45.). Dignus qui videam, si priusquam videam, obedisse inveniar: securus videbo, ad quem meae obedientiae munus praecesserit. Quam beatus qui ait: *Dominus Deus aperuit mihi aurem, et ego non contradico, retrorsum non abii* (Is. 50, 5.). Ubi et voluntariae habes obedientiae formam, et longanimitatis exemplum. Qui enim non contradicit, spontaneus est: et qui retro non abiit, perseverat. Utrumque necessarium, quoniam hilarem datorem diligit Deus (2. Cor. 9, 7.), et *qui perseveraverit usque in finem, hic salvus erit* (Matth. 10, 22.). Utinam et mihi aperiat aurem Dominus, intret ad cor meum sermo veritatis, mundet oculum, et laetae praeparet visioni, ut dicam Deo etiam ipse: *Praeparationem cordis mei audivit auris tua* (Psal. 9, 17.); ut audiam a Deo, etiam ipse cum ceteris obedientibus: *Et vos mundi estis propter sermonem, quem locutus sum vobis* (Joan. 15, 3.). Nec omnes mundantur qui audiunt, sed qui obediunt. *Beati qui audiunt, et custodiunt illud* (Luc. 11, 29.). Talem

[1]) Quibusdam deest *auditus exercitetur*. Forsan id adscribendum scribae, qui utrum legendum esset dubitans, utrumque posuit. Ed. maur.

requirit auditum qui mandat dicens: *Audi Israel* (Deut. 6, 3.); talem offert qui ait: *Loquere Domine, quia audit servus tuus* (1. Reg. 3, 9.); talem spondet qui dicit: *Audiam quid loquatur in me Dominus Deus* (Ps. 84, 9.).

7. Et ut scias etiam Spiritum sanctum hunc in animae spirituali profectu ordinem observare, ut videlicet prius formet auditum, quam laetificet visum: *Audi*, inquit, *filia, et vide* (Ps. 44, 11.). Quid intendis oculum? Aurem para. Videre desideras Christum? Oportet te prius audire eum, audire de eo, ut dicas cum videris: *Sicut audivimus, sic vidimus* (ib. 47, 9.). Immensa claritas, visus angustus, et non potes ad eam. Potes auditu, sed non aspectu. Clamantem denique Deum: *Adam ubi es* (Gen. 3, 10.)? non videbam jam peccator, audiebam tamen. Sed auditus aspectum restituet, si pius, si vigil, si fidelis praecesserit. Fides purgabit, quem turbavit impietas: et quem inobedientia clausit, aperiet obedientia. Denique *a mandatis tuis*, inquit, *intellexi* (Ps. 118, 104.), quod intellectum reddat observatio mandatorum, quem tulit transgressio. Adverte adhuc in sancto Isaac, quomodo prae ceteris sensibus auditus in jam sene viguerit. Caligant oculi patriarchae, palatum seducitur, fallitur manus, non fallitur auris. Quid mirum, si auris percipit veritatem, cum *fides ex auditu, auditus per verbum Dei* (Rom. 10, 17.), verbum Dei veritas sit? *Vox*, inquit, *vox Jacob est.* Nihil verius. *Manus autem manus sunt Esau* (Gen. 27, 22.). Nihil falsius. Falleris: manus similitudo decepit te. Nec in gustu veritas, etsi suavitas est. Nam quomodo habet veritatem, qui se putat edere venationem, cum domesticis vescatur hoedorum carnibus? Multo mi-

nus oculus qui nihil videt. Non est veritas in oculo, non sapientia. *Vae qui sapientes estis,* ait, *in oculis vestris* (Is. 5, 21.). Non bona sapientia, cui maledicitur. Mundi est, ac per hoc *stultitia apud Deum* (1. Cor. 3, 19.).

8. Bona et vera *sapientia trahitur de occultis,* ut sapit beatus Job (28, 18.). Quid foris eam quaeris in corporis sensu? Sapor in palato, in corde sapientia est. Non quaeras sapientiam in oculo carnis, quia caro et sanguis non revelat eam, sed spiritus. Non in gustu oris: nec enim *invenitur in terra suaviter viventium* (Job. 28, 13.). Non in tactu manus, cum sanctus dicat: *Si osculatus sum manum meam ore meo, quod est iniquitas maxima, et negatio in Deum* (ib. 31, 27.). Quod tunc fieri arbitror, cum donum Dei, quod est sapientia, non Deo, sed meritis adscribitur actionum. Sapiens fuit Isaac, sed tamen erravit in sensibus. Solus habet auditus verum, qui percipit verbum. Merito carnem redivivam Verbi tangere prohibetur mulier carnaliter sapiens (Joan. 20, 17.), plus quippe tribuens oculo, quam oraculo, id est carnis sensui, quam verbo Dei. Quem enim mortuum vidit, resuscitatum (*al.* resurrecturum) non credidit, cum tamen hoc promiserit ipse. Denique non quievit oculus, usque dum satiatus est visus: quoniam non erat consolatio fidei, nec Dei rata promissio. Nonne coelum et terra, et quicquid omnino carnis oculus attingere potest, ante habent transire et perire, quam jota unum aut unus apex ex omnibus quae locutus est Deus? Et tamen cessavit a fletu in visu oculi quae noluit consolari in verbo Domini; pluris habens experimentum, quam fidem. At experimentum fallax.

9. Mittitur ergo ad certiorem fidei cognitionem;

quae utique apprehendit quod sensus nescit, experimentum non invenit. *Noli me tangere*, inquit, hoc est: Dissuesce huic seducibili sensui: innitere verbo, fidei assuesce. Fides nescia falli, fides invisibilia comprehendens, sensus penuriam non sentit: denique transgreditur fines etiam rationis humanae, naturae usum, experientiae terminos. Quid interrogas oculum ad quod non sufficit? Et manus quid explorare conatur quod supra ipsam est? Minus est quicquid ille vel illa renunciet. Sane fides pronunciet de me, quae majestati nihil minuat. Disce id habere certius, id tutius sequi, quod illa suaserit. *Noli me tangere, nondum enim ascendi ad Patrem meum.* Quasi vero cum jam ascenderit, tunc tangi ab ea velit, aut possit. Et utique poterit, sed affectu, non manu; voto, non oculo; fide, non sensibus. Quid tu me, ait, modo tangere quaeris, quae sensu corporis gloriam aestimas resurrectionis? Nescis quod tempore adhuc meae mortalitatis transfigurati ad horam morituri corporis gloriam oculi discipulorum sustinere nequiverint (Matth. 17, 7.)? Adhuc quidem tuis sensibus gero morem, formam ingerendo servilem, quam de consuetudine recognoscas. Ceterum mirabilis facta est gloria mea ex te, confortata est, et non poteris ad eam. Differ ergo judicium, suspende sententiam, et tantae rei diffinitionem ne credas sensui, fidei reservato. Illa dignius, illa diffiniet certius, quae plenius comprehendet. Denique comprehendit suo illo mystico ac profundo sinu, quae sit longitudo, latitudo, sublimitas et profundum. Quod oculus non vidit, nec auris audivit, nec in cor hominis ascendit, illa in se quasi quodam involucro clausum portat servatque signatum.

10. Illa igitur digne me tanget, quae Patri con-

sedentem suscipiet, non jam in humili habitu, sed in coelesti carne ipsa, sed altera specie. Quid deformem vis tangere? Exspecta ut formosum tangas. Nam qui deformis modo, tunc formosus, deformis tactui, deformis aspectui; deformis denique deformi tibi, quae sensibus plus inhaeres, fidei minus. Esto formosa, et tange me: esto fidelis, et formosa es. Formosa formosum et dignius tanges, et felicius. Tanges manu fidei, desiderii digito, devotionis amplexu; tanges oculo mentis. At numquid adhuc nigrum? Absit. Dilectus tuus *candidus et rubicundus* (Cant. 5, 10.). Formosus plane, quem circumdant flores rosarum et lilia convallium, hoc est martyrum virginumque chori: et qui medius resideo, utrique non dissideo choro, virgo et martyr. Quomodo denique candidis non congruo virginum choris, virgo, virginis filius virginisque sponsus? Quomodo non roseis martyrum, causa, virtus, fructus et forma martyrii? Talem talis taliterque tange, et dic: *Dilectus meus candidus et rubicundus, electus ex millibus.* Millia millium cum dilecto, et decies centena millia circa dilectum, et nemo ad dilectum. Num tibi verendum erit ne forte in quempiam de multitudine errore incidas, quaerendo quem diligis? Non prorsus ambiges quemnam eligas. Facile occurret electus e millibus, cunctis insignior, et dicet: *Iste formosus in stola sua, gradiens in multitudine fortitudinis suae* (Is. 63, 1.). Non ergo in pelle nigra, quae hactenus sane ingerenda fuit oculis persequentium, ut contemnerent occidendum; aut etiam amicorum, et recognoscerent redivivum. Non, inquam, jam in pelle occurret nigra, sed in veste alba, speciosus forma, non modo prae filiis hominum, sed etiam prae vultibus angelorum, Quid me vis tangere

in humili habitu, servili forma, specie contemptib
Tange coelesti decorum specie, gloria et honore c
natum; divina quidem majestate tremendum, sed
genita serenitate gratum ac placidum.

11. Inter haec advertenda prudentia sponsae
profunditas sermonum ejus, quae sub figura pell
Salomonis, scilicet in carne, rimata est Deum,
morte Vitam; summam gloriae et honoris inter
probria, et sub nigro denique habitu crucifixi can
rem innocentiae splendoremque virtutum: sicut i
utique pelles, cum essent nigrae atque despectae, p
tiosa et praecandida praedivitis regis in se orname
servabant. Merito nigredinem non contemnit in p
libus, decorem qui sub pellibus est advertens. Et i
quidam illam contempserunt, quia hunc minime c
noverunt. *Si enim cognovissent, nunquam Domin
gloriae crucifixissent* (1. Cor. 2, 8.). Non cogn
Herodes, et idcirco despexit; non cognovit synag
quae nigredinem illi passionis et infirmitatis imp
perans: *Alios*, ait, *salvos fecit, seipsum non po
salvum facere. Christus rex Israel descendat n
de cruce, et credimus ei* (Matth. 27, 42.). Sed c
novit latro de cruce, licet in cruce, qui et innocen
puritatem confessus est. *Hic autem*, inquiens, *q
mali fecit?* Et gloriam regiae majestatis simul
protestatus: *Memento mei*, dicens, *dum veneris in r
num tuum* (Luc. 23, 41. s.). Cognovit centurio,
Filium Dei clamat; cognoscit Ecclesia, quae et aer
latur nigredinem, ut decorem participat. Non c
funditur nigra videri, nigra dici, ut dilecto dicat: (
probria exprobrantium tibi ceciderunt super me (
68, 10.). At sane nigra instar pellium Salomo
foris scilicet, et non intus: neque enim intus nig

dinem meus Salomon habet. Denique non ait: *Nigra sum* sicut Salomon, sed *sicut pelles Salomonis*: quod in superficie tantum sit veri nigredo Pacifici. Peccati nigredo intus est: et prius interiora culpa commaculat, quam ad oculos prodeat. Denique *de corde exeunt cogitationes malae, furta, homicidia, adulteria, blasphemiae*; et *haec sunt, quae coinquinant hominem* (Matth. 15, 19.): sed absit ut Salomonem. Minime prorsus apud verum Pacificum istiusmodi inquinamenta reperies. Oportet namque esse sine peccato eum qui tollit peccata mundi, quo ad reconciliandos peccatores inventus idoneus, jure sibi nomen vindicet Salomonis.

12. Sed est nigredo affligentis poenitentiae, cum assumitur lamentatio pro delictis. Hanc fortassis non abhorreat in me Salomon, si sponte tamen induam mihi pro peccatis meis: quia cor contritum et humiliatum Deus non despiciet. Est et afficientis compassionis, si afflicto condoleas, et fraternum te decoloret incommodum. Nec hanc profecto rejiciendam putat noster Pacificus, quippe quam et sibi ipse pro nobis dignanter induit, *qui peccata nostra tulit in corpore suo super lignum* (1. Petr. 2, 24.). Est et persecutionis: quae etiam pro summo ornamento habetur, si quidem suscipiatur pro justitia et veritate. Unde est illud: *Ibant gaudentes discipuli a conspectu concilii, quoniam digni habiti sunt pro nomine Jesu contumeliam pati* (Act. 5, 41.). Denique, *beati qui persecutionem patiuntur propter justitiam* (Matth. 5, 10.). Hac potissimum gloriari Ecclesiam arbitror, hanc libentius imitari de pellibus sponsi. Denique et habet in promissione: *Si me persecuti sunt, et vos persequentur* (Is. 15, 20.).

13. Unde et addit sponsa: *Nolite me considerare quod fusca sim, quia decoloravit me sol* (Cant. 1, 5.): hoc est: Nolite me notare quasi deformem, quia cernitis pro ingruente persecutione minus secundum gloriam seculi coloratam. Quid exprobratis nigredinem, quam fervor persecutionis, non conversationis pudor invexit? Vel solem dicit zelum justitiae, quo accenditur et accingitur adversus malignantes, dicens Deo: *Zelus domus tuae commedit me* (Ps. 68, 10.); et illud: *Tabescere me fecit zelus meus, quia obliti sunt verba tua inimici mei* (ib. 118, 139.); illud quoque: *Defectio tenuit me pro peccatoribus derelinquentibus legem tuam* (ib. v. 53.); item: *Nonne qui oderunt te, Domine, oderam, et super inimicos tuos tabescebam* (ib. 138, 21.)? Etiam illud Sapientis caute observat: *Filiae*, ait, *tibi sunt? noli ostendere laetum vultum ad ipsas*, ut scilicet remissis et mollibus, et fugitantibus disciplinam, non candorem serenitatis, sed obsurum severitatis exhibeat. Vel decolorari a sole est ignescere charitate fraterna, flere cum flentibus, cum infirmantibus infirmari, uri ad scandala singulorum. Vel sic: Sol justitiae decoloravit me Christus, cujus amore langueo. Languor iste, coloris quaedam exterminatio est, et defectus in desiderio animae: unde et dicit: *Memor fui Dei, et delectatus sum, et exercitatus sum, et defecit spiritus meus* (Psal. 76, 3.). Ergo, instar urentis solis, desiderii ardor peregrinantem in corpore decolorat, dum vultui gloriae inhiantem, impatientem facit repulsa et excruciat amantem dilatio. Quis nostrum ita sancto amore ardet, ut desiderio videndi Christum, omnem colorem praesentis gloriae laetitiaeque fastidiat et deponat, illa ei prophetica voce contestans: *Et diem hominis non desi-*

deravi, tu scis (Jer. 17, 16.)? Item cum sancto David: *Renuit consolari anima mea* (ib. 76, 3.), id est praesentium bonorum inani laetitia despicit colorari. Vel certe *decoloravit me sol*, sui nimirum comparatione splendoris, dum approprians illi, ex eo me obscuram deprehendo, nigram invenio, foedam despicio. Ceterum alias quidem formosa sum: quid fuscam dicitis solis pulchritudini succumbentem? At sensui priori videntur magis assentire ea quae sequuntur. Adjiciens siquidem: *Filii matris meae pugnaverunt contra me*, persecutionem passam se esse aperte significat. Sed hinc aliud sermonis principium ordiemur, quoniam sufficere hac vice possunt, quae accepimus de gloria sponsi Ecclesiae Domini nostri Jesu Christi, dono ipsius, qui est Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XXIX.

De querimonia Ecclesiae contra suos impugnatores, vel contra illos, qui impugnant unitatem fraternam.

Filii matris meae pugnaverunt contra me Annas et Caiphas, et Judas Iscarioth filii synagogae fuerunt: et hi contra Ecclesiam, aeque synagogae filiam, in ipso exortu ipsius acerbissime pugnaverunt, suspendentes in ligno collectorem ipsius Jesum. Jam tunc siquidem Deus implevit per eos, quod olim praesignaverat per prophetam, dicens: *Percutiam pastorem, et dispergentur oves* (Zach. 13, 7.). Et fortassis illius vox illa est in cantico Ezechiae: *Praecisa est velut a texente vita mea; dum adhuc ordirer, succidit me* (Is. 38, 12.). De his ergo atque aliis, qui de illa gente christiano nomini contradixisse sciuntur, puta dictum a sponsa: *Filii matris meae pugnaverunt contra me.* Et pulchre

filios matris suae, non autem et patris sui illos vocat, qui non habebant Patrem Deum, sed ex patre diabolo erant: homicidae utique, sicut et ille homicida erat ab initio. Propterea non dicit: *Fratres mei* aut *filii patris mei*, sed, *Filii*, inquit, *matris meae pugnaverunt contra me.* Alioquin si non ita distingueret, videretur etiam apostolus Paulus comprehensus in his, de quibus conqueritur, quod et ipse aliquando persecutus sit Ecclesiam Dei: sed misericordiam consecutus est, quia ignorans hoc fecit manens in incredulitate; et probavit Deum se habere patrem, fratrem Ecclesiae tam ex Patre, quam ex matre esse.

2. Sed attende quomodo nominatim filios matris suae, et solos incusat, quasi soli in culpa sint. Quanta et ab exteris passa est, juxta illud apud prophetam: *Saepe expugnaverunt me a juventute mea;* et: *Supra dorsum meum fabricaverunt peccatores* (Ps. 128, 1. 3.). Quid ergo singulariter filios matris tuae causaris, quae te minime ignoras et ex aliis atque aliis nationibus saepissime impugnatam? *Ad mensam divitis vocatus, diligenter*, inquit, *considera quae tibi apponuntur* (Prov. 23, 1.). Fratres ad mensam Salomonis sedemus. Quis ditior Salomone? Non de terrenis dico divitiis, quamquam et ipsis Salomon abundaret: sed intuemini praesentem mensam, quomodo supernis est referta deliciis. Spiritualia sunt et divina quae nobis in ea apponuntur. *Diligenter ergo*, inquit, *considera quae tibi apponuntur, sciens quia talia te oportet praeparare.* Ego utique, quod in me est, diligenter attendo id mihi apponi in his verbis sponsae, et ad meam prorsus doctrinam cautelamque respicere, quod ita ex nomine ac sola exprimitur persecutio a domesticis: et tacentur tot et tam gravia, quae ubique ter-

rarum nihilominus ex omni natione, quae sub coelo est, ab infidelibus, ab hereticis et schismaticis pertulisse cognoscitur. Novi sponsae prudentiam; nec putaverim casu haec illam aut quasi immemorem praeteriisse. Sed profecto id expressius plangit, quod et sentit differentius, quodque vigilantius nobis cavendum existimat. Quidnam hoc? Malum utique intestinum atque domesticum. Hoc tibi manifeste in Evangelio ore ipsius Salvatoris exprimitur, cum dicit: *Et inimici hominis domestici ejus* (Matth. 10, 36.). Hoc et in propheta: *Homo*, inquit, *pacis meae, qui edebat panes meos, magnificavit super me supplantationem* (Psal. 40, 10.); item: *Quoniam si inimicus meus maledixisset mihi, sustinuissem utique; et si is qui oderat me, super me magna locutus fuisset, abscondissem me forsitan ab eo. Tu vero homo unanimis, dux meus, et notus meus, qui simul mecum dulces capiebas cibos* (Ps. 54, 13. 15.): hoc est, quod a te patior conviva et contubernali meo, id molestius sentio, fero aegrius. Scitis haec quaerimonia cujus et de quo sit.

3. Agnoscite ergo et sponsam eodem de filiis matris suae conquerentem affectu, quoniam in eodem spiritu, cum ait: *Filii matris meae pugnaverunt contra me.* Unde et alibi loquitur: *Amici mei et proximi mei adversum me appropinquaverunt, et steterunt* (Psal. 37, 12.). Longe, quaeso, a vobis facite semper hoc tam abominabile et detestabile malum, vos qui experti estis, et quotidie experimini, quam bonum sit et quam jucundum habitare fratres in unum (Ps. 132, 1.), si tamen in unum, et non in scandalum. Alioquin nec jucundum plane, nec bonum, sed pessimum ac molestissimum. Vae autem homini illi, per

quem unitatis vinculum jucundum turbatur! Judicium profecto portabit quicunque est ille. Ante mihi contingat mori, quam audire in vobis quempiam juste clamitantem: *Filii matris meae pugnaverunt contra me.* Nonne praesentis congregationis tamquam unius matris filii omnes vos estis, singuli alterutrum fratres? Quid ergo a foris vos conturbare aut contristare possit, si intus bene estis, et fraterna pace gaudetis? Denique *quis nobis nocere poterit*, inquit, *si boni aemulatores fueritis* (1. Petr. 3, 13.)? Quamobrem aemulamini charismata meliora (1. Cor. 12, 31.), ut bonos vos probetis aemulatores. Charisma peroptimum charitas est; plane incomparabile, quod novae sponsae coelestis sponsus toties inculcare curabat, nunc quidem dicens: *In hoc cognoscent omnes quia mei estis discipuli, si dilectionem habueritis ad invicem*; nunc vero: *Mandatum novum do vobis, ut diligatis invicem* (Joan. 13, 35. 34.); et: *Hoc est praeceptum meum ut diligatis invicem* (ib. 15, 12.); itemque orans unum eos fore, sicut ipse et Pater unum sunt (ib. 17, 11.). Et vide si non ipse Paulus, qui te ad charismata meliora invitat, inter cetera charitatem in summo ponit, sive cum fide et spe dicit eam esse majorem, et superminentem scientiae; sive cum enumeratis pluribus ac mirabilibus supernae gratiae donis, tandem ad superexcellentiorem viam nos mittit, haud aliam profecto illam, quam charitatem definiens. Denique quidnam huic comparandum putemus, quae ipsi praefertur martyrio ac fidei transferenti montes (1. Cor. 13, 2. s.) Hoc igitur est quod dico: Pax vobis a vobis sit; et omne quod extrinsecus minari videtur, non terret, quia non nocet. Nam e contrario quidquid foris blandiri appareat, nulla est profecto con-

solatio, si intus (quod absit) seminarium discordiae germinaverit.

4. Proinde, dilectissimi, pacem habete ad vos, et nolite laedere invicem, non facto, non verbo, non signo qualicunque: et ne quis forte exacerbatus et praeoccupatus a pusillanimitate spiritus et tempestate, Deum interpellare cogatur adversus eos, qui se laeserint aut contristaverint, et prorumpere in verbum grave contingat: *Filii matris meae pugnaverunt contra me.* Sic enim peccantes in fratrem, in Christum peccatis, qui ait: *Quod uni ex minimis meis fecistis, mihi fecistis* (Matth. 25, 45.). Nec cavendum a gravioribus tantum offensis, verbi gratia, ab aperto convicio seu maledicto, sed a clandestino quoque et venenato susurrio. Non, inquam, sufficit os custodire ab his et his similibus; cavenda sunt et levia: si tamen leve debeat dici quodcunque in fratrem praesumpseris voluntate laedendi: cum hoc solo, si irasceris illi, divini reus judicii tenearis (Matth. 5, 22.). Merito quidem: nam quod tu leve putas, et ob hoc levius praecipitas, plerumque alius aliter accipit, tamquam homo videns in facie, et secundum faciem judicans, paratus festucam trabem suspicari, et scintillam putare fornacem. Non enim est omnium charitas illa, quae omnia credit (1. Cor. 13, 7.). Proni sunt autem sensus hominis et cogitationes ad malum potius suspicandum, quam ad bonum credendum: praesertim ubi disciplina silentii nec te, qui in causa es, excusare permittit; nec illum vulnus suspicionis aperire quod patitur, ut curetur. Ita uritur ille, et moritur clauso et lethali vulnere, intra semetipsum gemens, dum totus in ira et disceptatione positus, nil aliud silens versare in mente possit, nisi injuriam quam accepit. Non potest orare,

non potest legere, non sanctum aut spirituale aliquid meditari: et ita intercepto vitali spiritu, dum suis destituta alimentis vadit ad mortem anima, pro qua Christus mortuus est, quid tu interim, quaeso, animi habes? Quid oratio tua, aut opus quodcunque interim feceris, sapit tibi, contra quem nimirum Christus anxie clamat de pectore fratris tui quem contristasti: filius, inquiens, matris meae pugnat contra me; et qui simul mecum dulces capiebat cibos, replevit me amaritudine.

5. Quod si dixeris, illum non tam graviter pro tam levi causa debuisse turbari, respondeo: quanto levior est, tanto a te levius potuit non committi. Quamquam nescio quomodo leve dicas (ut jam dixi) quicquid amplius est, quam irasci, cum vel hoc ipsum obnoxium esse judicio ex ore ipsius acceperis Judicis. Quid enim? Tu ne leve dixeris, in quo offenditur Christus, unde ad Dei judicium pertrahi habes, cum horrendum sit incidere in manus Dei viventis? Tu ergo accepta forte injuria (quod quidem interdum non accidere in his conventibus difficile est) non continuo more secularis obliqua referire fratrem responsione festines: sed neque sub specie quasi corripiendi verbo acuto et urenti transfigere audeas ullatenus animam, pro qua Christus affigi cruci dignatus est; non grunnire quasi increpando, non labiis mussitare quasi murmurando, non narem contrahere, aut cachinnare quasi subsannando, non frontem rugare, quasi invehendo aut comminando. Sane commotio tua ibi moriatur ubi oritur, nec permittatur exire quae mortem portat, ne perimat, ut dicere possis et tu cum propheta: *Turbatus sum, et non sum locutus* (Psal. 76, 4.).

6. Quosdam altius intellexi sentire istud, quasi de diabolo et angelis ejus dictum, qui cum fuerint et ipsi filii Jerusalem illius, quae sursum est mater nostra, ex quo lapsi sunt, non cessant sororem suam Ecclesiam impugnare. Sed neque contendo, si quis usurpet hoc etiam in bonam significationem, secundum quod spirituales, qui sunt in Ecclesia, adversus carnales fratres suos dimicant in gladio spiritus, quod est verbum Dei, vulnerantes eos ad salutem, atque ad spiritualia istiusmodi impugnationibus provehentes. Utinam corripiat me justus in misericordia, et increpet me percutiens et sanans, occidens et vivificans, quo audeam et ego dicere: *Vivo autem, jam non ego, vivit vero in me Christus* (Gal. 2, 20.). *Esto*, inquit, *consentiens adversario tuo, dum es cum eo in via, ne tradat te judici, et judex tortori* (Matth. 5, 25.). Bonus adversarius, cui si consentiens ero, non erit unde aut judex me calumnietur, aut tortor. Ego profecto si quos vestrum aliquando pro hujusmodi contristavi, non me poenitet; contristati enim sunt ad salutem. Et quidem nescio id me fecisse unquam absque mea quoque magna tristitia, secundum illud: *Mulier cum parit, tristitiam habet* (Joan. 16, 21.). Sed absit ut jam meminerim pressurae, tenens fructum doloris mei, dum perinde videam Christum formatum in sobole. Nescio autem quomodo etiam tenerius mihi adstricti sunt qui post increpatoria et per increpatoria tandem convaluerunt de infirmitate, quam qui fortes ab initio permanserunt, non indigentes istiusmodi medicamento.

7. Ergo in hunc sensum poterit Ecclesia seu anima diligens Deum dicere, quod decoloravit eam sol, mittendo scilicet et armando de filiis matris ejus qui

eam salubriter expugnarent, et captivam ducerent ad fidem amoremque ipsius, multis utique confixam sagittis, illis de quibus scriptum est: *Sagittae potentis acutae* (Ps. 119, 4.), et item: *Sagittae tuae infixae sunt mihi* (ib. 57, 3.). Ideo sequitur et ait: *quoniam non est sanitas in carne mea*, ut secundum animam sanior proinde fortiorque factus dicat: *Spiritus quidem promptus est, caro autem infirma* (Matth. 26, 42.); et cum Apostolo: *Quando enim infirmor, tunc potens sum et fortis* (2. Cor. 12, 10.). Vides quia carnis infirmitas robur spiritus augeat, et subministret vires? Ita e contrario noveris carnis fortitudinem debilitatem spiritus operari. Et quid mirum, si hoste debilitato, tu fortior efficeris? Nisi forte illam tibi insanissime ducas amicam, quae non cessat concupiscere adversus spiritum. Vide ergo si non prudenter sagittari et impugnari salubriter postulat sanctus, cum dicit in oratione: *Confige timore tuo carnes meas* (Ps. 118, 120.). Optima timor iste sagitta, qui configit et interficit carnis desideria, ut spiritus salvus sit. Sed et qui castigat corpus suum, et in servitutem redigit, nonne is tibi videtur etiam manum contra se pugnantis ipse juvare?

8. Est et sagitta sermo Dei vivus et efficax, et penetrabilior omni gladio ancipiti, de quo Salvator: *Non veni*, inquit, *pacem mittere, sed gladium* (Matth. 10, 14.). Est enim sagitta electa amor Christi, quae Mariae animam non modo confixit, sed etiam pertransivit, ut nullam in pectore virginali particulam vacuam amore relinqueret, sed toto corde, tota anima, tota virtute diligeret, et esset gratia plena. Aut certe pertransivit eam, ut veniret usque ad nos, et de plenitudine illa omnes acciperemus, et fieret mater

charitatis, cujus pater est charitas Deus, parturiens et in sole ponens tabernaculum ejus, ut Scriptura impleretur, quae dicit: *Dedi te in lucem gentium, ut sis salus mea usque ad extremum terrae* (Is. 49, 6.). Hoc enim impletum est per Mariam, quae in carne visibilem edidit quem invisibilem nec de carne, nec cum carne suscepit. Et illa quidem in tota se grande et suave amoris vulnus accepit: ego vero me felicem putaverim, si summa saltem quasi cuspide hujus gladii pungi interdum me sensero, ut vel modico accepto amoris vulnere, dicat etiam anima mea: *Vulnerata charitate ego sum.* Quis mihi tribuat in hunc modum non modo vulnerari, sed et expugnari omnino usque ad exterminationem coloris et caloris illius, qui militat adversus animam?

9. Si exprobraverint filiae hujus seculi illi animae, quae hujusmodi est, dicentes pallidam et sine colore esse; nonne tibi congrue posse respondere videbitur: *Nolite me considerare quod fusca sim, quia decoloravit me sol?* Et si se ad hoc meminerit pervenisse adhortationibus seu increpationibus aliquorum servorum Dei, aemulantium eam Dei aemulatione; nonne consequenter veraciterque inferre poterit, quia *filii matris meae pugnaverunt contra me?* Erit ergo sensus, juxta quod dictum est, ut Ecclesia seu studiosa quaevis anima id loquatur, non quasi gemens aut conquerens, sed quasi gaudens et gratias agens, insuper et glorians, quod pro nomine et amore Christi digna sit fusca seu decolor esse et dici: atque hoc ipsum adscribat non suae industriae, sed gratiae et misericordiae praevenientis se et mittentis ad se. Nam quomodo crederet sine praedicante? Quomodo autem praedicarent, nisi mitterentur? Filios matris

suae contra se pugnasse memorat, non ut irata, sed ut non ingrata. Unde et sequitur: *Posuerunt me custodem in vineis.* Quod verbum utique si spiritualiter examinetur, puto nil in se querimoniae aut rancoris habere videbitur, sed magis favorabile aliquid redolere. Verum ad id contingendum prius sane, quam manum apponere audeamus (locus enim sanctus est), conciliandus est nobis solitis precibus, et sic consultandus ille Spiritus, qui scrutatur alta Dei, aut certe Unigenitus, qui est in sinu Patris, sponsus Ecclesiae Jesus Christus Dominus noster, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XXX.

Qualiter populus fidelium seu animae electorum per vineas significantur, quarum Ecclesia custos dicitur; et de prudentia carnis, quae est mors.

1. *Posuerunt me custodem in vineis.* Qui? Tuine illi oppugnatores, quos proxime memorasti? Audite et intelligite, si non se ab illis ipsis fatetur ista promotam, a quibus et passam. Nec mirum tamen, siquidem fuerit causa pugnandi intentio corrigendi. Nam quis nesciat multos amicabiliter utiliterque multoties oppugnatos? Quam multos quotidie experimur piis impugnationibus praelatorum ad meliora proficere, provehi ad altiora? Ergo illud potius demonstremus, si possumus, quemadmodum adversus Ecclesiam pugnatum sit a filiis matris suae et hostili animo et damno utili. Id enim jucundius, cum qui nocere intendunt, prosunt et nolentes. Utrumque vero sensum tenet superior interpretatio: quoniam quidem non defuerunt,

et qui bene et qui male aemularentur eam, diversa intentione pugnantes: sed utrique profuerunt. In tantum denique se profecisse ex iis, quae ab aemulis passa est, gloriatur, ut pro una vinea quam sibi abstulisse visi sunt, super multas se gaudeat constitutam. Hoc mihi, inquit, praestitere pugnando contra me et contra vineam meam, qui dicunt: *Exinanite, exinanite usque ad fundamentum in ea* (Ps. 136, 7.), ut unam pluribus commutarim. Hoc quippe est quod infert: *Vineam meam non custodivi:* tamquam causam subjungens unde hoc illi contigerit, ut non in una jam, sed in pluribus custos posita sit. Et litera quidem sic est.

2. Sed si eam simpliciter sequimur, contenti eo solo quod sonare in superficie illa videtur, putabimus nos legere in Scriptura sancta de his vineis corporeis et terrenis, quas quotidie cernimus de rore coeli et de pinguedine terrae accipere, unde fundunt vinum, in quo est luxuria; et sic nihil, non dico Domini sponsae dignum; sed nec cuivis ceterarum congruum quid de tam sancta et divina Scriptura attulisse videbimur. Quae enim convenientia sponsis et custodiae vinearum? Sed et si convenire putetur, unde docebimus fuisse aliquando Ecclesiam istiusmodi deputatam officio? Numquid de vineis cura est Deo? Si autem spirituali sensu vineas ecclesias, id est fideles interpretamur populos, juxta prophetae sensum dicentis: *Vinea domini sabaoth domus Israel est* (Is. 5, 7.); incipiet fortassis elucere nobis, quomodo sponsae minime indignum sit fieri custodem in vineis.

3. Puto quod et non parva insuper et in hoc ipso apparebit praerogativa, si quis diligentius curet advertere, quantum ubique per orbem in hujusmodi vi-

neas dilataverit terminos suos a die illa, qua Jerosolymis a filiis matris suae expugnata est et exturbata una cum prima illa sua novella plantatione: multitudinem dico credentium, quorum legitur fuisse *cor unum et anima una* (Act. 4, 32.). Et ipsa est, quam modo fatetur se minime custodisse, sed non ad insipientiam sibi. Nec enim ita inde evulsa in persecutione fuit, ut non alibi plantaretur atque aliis locaretur agricolis, qui reddant fructus ejus temporibus suis. Non prorsus, non periit, sed migravit; etiam crevit et dilatata est tamquam cui benedixit Dominus. Denique leva oculos tuos, et vide si non *operuit montes umbra ejus, et arbusta ejus cedros Dei*; si non *extendit palmites suos usque ad mare, et usque ad flumen propagines ejus* (Ps. 79, 11. s.). Nec mirum, *Dei enim aedificatio est, Dei agricultura est* (1. Cor. 3, 9.). Ipse fecundat, ipse propagat, ipse putat et purgat eam, *ut fructum plus afferat* (Jo. 15, 2.). Quando nempe sua destitueret cura vel opera, quam plantavit dextera ejus? Non plane habenda neglectui, in qua apostoli palmites, Dominus vitis et Pater ejus agricola est. In fide plantata in charitate mittit radices, defossa sarculo disciplinae, stercorata poenitentiae lacrimis, rigata praedicantium verbis: et sic sane exuberans vino, in quo est laetitia, sed non luxuria: vino totius suavitatis, nullius libidinis. Hoc certe vinum laetificat cor hominis; hoc constat et angelos bibere cum laetitia. Denique gaudent in conversione et poenitentia peccatorum, salutem hominum sitientes. Lacrimae poenitentium vinum eorum, quod in illis vitae odor, sapor gratiae sit, indulgentiae gustus, reconciliationis jucunditas, sanitas redeuntis innocentiae, serenatae suavitas conscientiae.

4. Ergo ex illa una vinea, quam saevae persecutionis visa est delevisse tempestas, quantae in universa terra propagatae refloruerunt? Et in his omnibus custos posita sponsa est, ut non contristetur, quod primam vineam non custodivit. Consolare, filia Sion: si coecitas ex parte contigit in Israel, quid tu perdis? Mirare mysterium, et noli plangere detrimentum; dilata sinum, et collige plenitudinem gentium. Dic civitatibus Judae: *Vobis oportebat primum loqui verbum Dei: sed quoniam repulistis illud, et indignos vos judicastis aeternae vitae, ecce convertimur ad gentes* (Act. 13, 46.). Moysi sane oblatum est a Deo, si praevaricatorem populum vellet dimittere et divinae exponere ultioni, ipsum quidem fieri posse in gentem magnam (Exod. 33, 9.). Quare? Ob nimiam profecto dilectionem, qua illi fortiter devinctus populo tenebatur; et quoniam non requirebat quae sua sunt, sed Dei honorem; et non quod sibi utile foret, sed quod multis. Et ille quidem sic.

5. Ego autem consilio secretiori puto hoc munus divinitus pro sui magnitudine servatum sponsae, ut ipsa potius, et non Moyses, mitteretur in gentem magnam. Non enim oportebat amicum sponsi praeripere sponsae benedictionem; et propterea non quidem Moyses, sed nova sponsa, cui dicitur: *Ite in mundum universum, praedicate Evangelium omni creaturae* (Marc. 16, 15.); ipsa, inquam, prorsus missa est in gentem magnam. Num in majorem potuit, quam in universitatem? Et facile universitas cessit portanti pacem, gratiam offerenti. Sed non sicut gratia, ita et lex. Quam dissimili vultu ad omnem conscientiam se offerunt suavitas hujus et illius austeritas? Quis sane ex aequo respiciat condemnan-

tem et consolantem, reposcentem et ignoscentem, plectentem et amplectentem? Non pari profecto acceptabitur voto umbra et lux, ira et pax, judicium et misericordia, figura et veritas, virga et hereditas, frenum et osculum. Graves denique Moysi manus, testibus Aaron et Hur (Exod. 17, 12.): grave legis jugum, testibus ipsis apostolis (Act. 15, 10.), qui hoc et sibi et patribus importabile clamitant; grave jugum et vile praemium: nam terra est in promissione. Pro hujusmodi non est Moyses missus in gentem magnam. Verum tu, mater Ecclesia, promissionem habens vitae quae nunc est, et futurae, facile in duplici gratia obtines ab universis te recipi et propter jugum suave et propter regnum sublime. Pulsa de civitate, ab universitate exciperis, dum sic provocat quod promittis, ut quod imponis non terreat. Quid adhuc unius vineae plangis damnum, quod tanto tibi foenore compensatum est? Pro eo quod fuisti derelicta et odio habita, et non fuit qui per te transiret: *Ponam te*, inquit, *in superbiam seculorum, gaudium in generatione et generationem; et suges lac gentium, et mammilla regum lactaberis: et scias quia ego Dominus salvans te; et redemptor tuus fortis Jacob* (Is. 60, 15.). Tali itaque modo dicit se sponsa positam custodem in vineis, et quia vineam suam non custodivit.

6. Ego loci hujus occasione meipsum reprehendere soleo, quod animarum susceperim curam, qui meam non sufficerem custodire, vineas animas interpretans. Quod si probas et tu hanc nostram interpretationem, vide etiam consequenter, an recte quoque dicamus fidem vitem, virtutes palmites, botrum opus, devotionem vinum. Siquidem nec palmes absque vite, nec

virtus sine fide aliquid est. *Sine fide* enim *impossibile est placere Deo* (Hebr. 11, 6.), fortasse et displicere necesse erit. Denique *omne quod non est ex fide, peccatum est* (Rom. 14, 13.). Hoc ergo considerare oportuit illos, qui me posuerunt custodem in vineis, si videlicet propriam custodissem. At quanto tempore inculta jacuit et deserta, redacta in solitudinem! Prorsus defecerat vinum ex ea, arefactis prae sterilitate fidei virtutum palmitibus. Erat fides, sed mortua. Quomodo enim non mortua sine operibus? Et id quidem in seculari vita. Ceterum conversus ad Dominum, meliuscule coepi, fateor, custodire: non tamen prout opportuit. Et quis nempe ad hoc idoneus? Nec sanctus propheta, qui ait: *Nisi Dominus custodierit civitatem, frustra vigilat qui custodit eam* (Ps. 126, 1.). Quantis etiam tunc memini me patere insidiis illius, qui sagittat in occultis immaculatum? Quantum nobis, o vinea mea, furtivis subreptum est machinamentis eo ipso tempore, quo vigilantius intendere coepimus curae et custodiae nostri? Quot et quales piorum botros operum aut praefocavit ira, aut tulit jactantia, aut foedavit inanis gloria? Quanta ab illecebra gulae, quanta ab acediae spiritu, quanta a pusillanimitate spiritus et tempestate sustinuimus? Sic eram; et nihilominus tamen posuerunt me custodem in vineis, non considerantes quid de mea ego facerem vel fecissem, nec audientes arguentem magistrum ac dicentem: *Si qui domui suae praeesse nescit, quomodo Ecclesiae Dei diligentiam habebit* (1. Tim. 3, 5.)?

7. Miror audaciam plurimorum, quos videmus de suis vineis non colligere nisi spinas et tribulos; vineis tamen dominicis etiam se ingerere non vereri.

Fures sunt et latrones, non custodes, neque cultores. Hoc illis. Vae autem mihi etiam nunc a periculo vineae meae? Imo magis nunc, quando pluribus intentus, minus circa unam diligens minusque sollicitus fieri cogor. Nec sepem circumdare, nec torcular fodere in ea licet. Heu! destructa est maceria ejus, et vindemiant eam omnes qui praetergrediuntur viam (Ps. 79, 13.)? Patet exposita tristitiae, iracundiae atque impatientiae pervia. Demoliuntur eam sedulae quaedam vulpeculae instantium necessitatum; irrumpunt undique anxietates, suspiciones, sollicitudines; turbae discordantium, causarum molestiae rara hora desunt. Non est prohibendi facultas, non copia declinandi, sed nec orandi spatium. Quo imbre lacrimarum profundere sufficiam sterilitatem animae meae. Vineae meae volui dicere, sed de psalmo[1]) sic incidit propter usum, et sensus idem est: nec piget erroris qui admonet similitudinis, quia non de vinea sermo est, sed de anima. Ergo anima cogitetur, cum vinea legitur; siquidem sub hujus specie et nomine illius sterilitas deploratur. Quibus ergo lacrimis rigabo sterilitatem vineae meae? Omnes palmites ejus aruerunt prae inopia: jacent sine fructu, eo quod non habeant humorem. Jesu bone! quos fasciculos sarmentorum ex eis in tuo quotidie sacrificio ustio contriti cordis mei te teste absumit? Sit, ob-

---

[1]) *De psalmo.* Loquitur de anima sub vineae symbolo. Volens jam deplorare vineae hujus sterilitatem, non dixit: ‚Quo imbre lacrymarum perfundere sufficiam sterilitatem *vineae* meae,‘ sed *animae* meae. Quare? quia adeo assuetus erat s. Scripturae dictis, ut fere praeter intentionem diceret, sterilitatem animae meae, quia haec verba leguntur Ps. 84, 12.

secro, sacrificium tibi spiritus contribulatus: cor contritum et humiliatum Deus ne despicias (Ps. 50, 9.).

8. Et ego quidem sic pro imperfecto meo traho ad me capitulum praesens. Perfectus autem omnis erit qui alias dicere poterit: *Vineam meam non custodivi*, illo videlicet sensu, quo Salvator loquitur in Evangelio: *Qui perdiderit animam suam propter me, inveniet eam* (Matth. 10, 39.). Idoneus plane et dignus qui ponatur custos in vineis, quem propriae cura vineae a commissarum diligentia et sollicitudine non impedit aut retardat, dum non quaerit quae sua sunt, neque quod sibi utile est, sed quod multis. Propterea sane Petro cura ista credita est in tam multis vineis, quae erant de circumcisione, quia homo paratus erat *et in carcerem et in mortem ire* (Luc. 22, 33.), usque adeo suae vineae, id est suae animae, non detinebatur amore, quominus curae intenderet creditarum. Merito et Paulo inter gentes tam ingens silva credita est vinearum, quod et ipse in suae custodia vineae minime curiosus inventus sit, ita ut non solum alligari, sed et mori in Jerusalem paratus fuerit propter nomen Domini Jesu Christi (Act. 21, 13.) Denique *nihil horum vereor*, inquit, *nec facio animam meam pretiosiorem quam me* (ib. 20, 24.). Optimus aestimator rerum, qui nihil suorum sibi praeferendum existimet.

9. Quam multi saluti propriae modicam vilissimamque pecuniam praetulerunt! Paulus nec animam. *Non*, inquit, *facio eam pretiosiorem quam me.* Ergo differentiam facis inter te et animam tuam? Prudenter quidem tu tibi pluris es, quam quidvis tuum. Sed quomodo non tua anima tu? Arbitror quod quia Paulus jam tunc in spiritu ambularet, et mente con-

sentiret legi Dei, quoniam bona est (Rom. 7, 12.), idcirco hanc ipsam mentem suam, tamquam principale ac supremum quiddam sui, dignum duxerit suimet potius quam suae cujuspiam rei nomine designare: reliquum vero quod constat naturae esse inferioris, et inferiori proinde viliorique essentiae (quod est corpus) inhaerere, non modo officio vivificandi ac sensificandi, sed et fovendi nutriendique desiderio: hoc, inquam, sensuale atque carnale appellatione sui homo spiritualis indignum judicans, inter sua magis censuit deputandum, quam se personaliter exprimendum per illud. Cum me dico, inquit, excellentius quod in me est, in quo et sto per gratiam Dei, id est mentem rationemque, intellige. Cum loquor animam meam, hoc inferius accipe, quod carni animandae vides accommodatum, etiam et junctum in concupiscentia. Id me fuisse quidem, sed jam non esse agnosco: quia *non secundum carnem* adhuc ambulo, *sed secundum spiritum* (Rom. 8, 4.). *Vivo ego, jam non ego, vivit vero in me Christus* (Gal. 2, 20.). Secundum mentem ego, secundum carnem non ego. Quid enim si carnaliter etiam nunc anima concupiscit? *Jam non ego operor illud, sed quod habitat in me peccatum* (Rom. 7, 17.). Et ideo non me quidem, sed tamen meum dixerim quod in me carnaliter sapit, idque non aliud, quam ipsam animam. Revera enim animae portio est carnalis affectio ejus et vita, quam administrat corpori. Hanc ergo animam suam Paulus spernebat prae se, paratus pro Domino non solum alligari, sed et mori in Jerusalem, et sic perdere animam suam juxta consilium Domini.

10. Tu quoque si propriam deseras voluntatem, si corporis voluptatibus perfecte renuncies, si carnem

tuam crucifigas cum vitiis et concupiscentiis, sed et mortifices membra tua, quae sunt super terram; probabis te Pauli imitatorem, qui non facias animam tuam pretiosiorem teipso: probabis et Christi discipulum, etiam illam perdendo salubriter. Et quidem prudentius eam perdis ut custodias, quam custodis ut perdas. Nam *qui voluerit animam suam salvam facere, perdet eam* (Matth. 16, 25.). Quid hic vos dicitis observatores ciborum, morum neglectores? Hippocrates et sequaces ejus docent animas salvas facere in hoc mundo: Christus et ejus discipuli perdere. Quemnam vos e duobus sequi magistrum eligitis? At manifestum se facit qui sic disputat: Hoc oculis, hoc capiti, et illud pectori vel stomacho nocet. Profecto unusquisque quod a suo magistro didicit, hoc in medium profert. Num in Evangelio legisti has differentias, aut in prophetis, aut in literis apostolorum? Caro et sanguis pro certo revelavit tibi hanc sapientiam, non spiritus Patris: est enim carnis haec sapientia. Sed audi quid de ipsa nostri medici sentiant. *Sapientia*, inquiunt, *carnis mors est*; item: *Sapientia carnis inimica est Deo* (Rom. 8, 6.). Num Hippocratis seu Galeni sententiam, aut certe de schola Epicuri debui proponere vobis? Christi sum discipulus; Christi discipulis loquor: ergo si peregrinum dogma induxero, ipse peccavi. Epicurus atque Hippocrates, corporis alter voluptatem, alter bonam habitudinem praefert: meus Magister utriusque rei contemptum praedicat. Animae in corpore vitam, quam summo studio iste unde sustentet, ille unde et delectet, inquirit, atque inquirere docet, Salvator monet et perdere[1]).

[1]) *Monet et perdere.* Monet scil. Christus perdere vitam et voluptatem corporis, quando eae scil. adversantur saluti animae:

11. Quid enim tibi aliud de Christi auditorio sonuit, cum paulo ante clamatum est: *Qui amat animam suam, perdet eam* (Joan. 12, 25.)? Perdet eam dixit, sive ponendo ut martyr, sive affligendo ut poenitens. Quamquam genus martyrii est, spiritu facta carnis mortificare: illo nimirum, quo membra caeduntur ferro, horrore quidem mitius, sed diuturnitate molestius. Videsne hac sententia Magistri mei carnis sapientiam condemnari, per quam utique aut in luxum voluptatis diffluitur, aut ipsa quoque bona valetudo corporis ultra quam oporteat appetitur? Denique quod vera sapientia in voluptates non effluat, audisti profecto a Sapiente, ne inveniri quidem hanc *in terra suaviter viventium* (Job. 28, 13.). Qui autem invenit, dicit: *Super salutem et omnem pulchritudinem dilexi sapientiam* (Sap. 7, 10.). Si super salutem et pulchritudinem, quanto magis super voluptatem et turpitudinem? Quid vero prodest temperare a voluptatibus, et investigandis diversitatibus complexionum ciborumque varietatibus inquirendis quotidianam expendere curam? Legumina, inquit, ventosa sunt, caseus stomachum gravat, lac capiti nocet, potum aquae non sustinet pectus, caules nutriunt melancholiam, choleram porri accendunt,

---

quod cum praeprimis contingere solet quoad corporis voluptates, harum mortificationem maxime commendat Eatenus vero censeri debet Bernardus Galeni et Hippocratis sententiam seu praecepta de tuenda corporis sanitate reprobare, quatenus 1. in iis reponitur summa hominis sapientia et cura; quatenus 2. ea cura adversatur animae saluti vel 3. eam retardat impeditque a studio virtutis, fervore zeloque promovendi bonum proximi, seu ut unico verbo idem dicamus, tunc improbanda corporis cura, quando habet rationem finis et non medii subordinati saluti et perfectioni animae.

pisces de stagno aut de lutosa aqua meae penitus complexioni non congruunt. Quale est hoc, ut in totis fluviis, agris, hortis cellariisve reperiri vix possit quod comedas?

12. Puta te, quaeso, monachum esse, non medicum, nec de complexione judicandum, sed de professione. Parce, obsecro, primum quidem quieti tuae, parce deinde labori ministrantium, parce gravamini domus, parce conscientiae. Conscientiae dico, non tuae, sed alterius; illius videlicet, qui prope sedens, et edens quod sibi apponitur, de tuo singulari jejunio murmurat. Scandalo quippe est ei aut tua otiosa superstitio, aut duritia, quam forte putat illius, qui tibi habet providere. Scandalizatur, inquam, in tua singularitate frater judicans te superstitiosum, tamquam superflua quaeritantem: aut certe me durum causans, qui non perquiram victui tuo necessaria. Frustra sibi quidam blandiuntur de exemplo Pauli, hortantis discipulum non bibere aquam, sed *modico* uti *vino propter stomachum et frequentes* suas *infirmitates* (1. Tim. 5, 23.). Qui attendere debent primum quidem Apostolum minime sibi ipsi rem istiusmodi suadere, sed nec discipulum aeque exposcere sibi. Deinde non monacho hoc intimari, sed episcopo, cujus vita tenerae adhuc et nascenti Ecclesiae pernecessaria esset. Timotheus hic erat. Da mihi alterum Timotheum; et ego cibo eum, si vis, etiam auro et poto balsamo. Ceterum tu tibimetipsi dispensas, misertus tui. Suspecta est mihi, fateor, tua ipsius in te dispensatio: et vereor tibi illudi sub tegmine et nomine discretionis a carnis prudentia. Id te saltem volo admonitum esse, ut si tibi ita auctoritas Apostoli placet de bibendo vino, *modico*, quod ille adjunxit, non praeter-

mittas. Et de hoc satis. Sed revertamur ad sponsam, et discamus ab ea vineas proprias se utiliter[1]) non custodire, praesertim nos qui videmur deputati custodes in vineis sponsi Ecclesiae Jesu Christi Domini nostri, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XXXI.

De excellentia divinae visionis: et quomodo in praesenti sanctis viris gustus divinae praesentiae variatur pro variis animae desideriis.

1. *Indica mihi quem diligit anima mea, ubi pascas, ubi cubes in meridie* (Cant. 1, 6.). Studiosis mentibus Verbum sponsus frequenter apparet, et non sub una specie. Quid ita? profecto quoniam nondum videtur *sicuti est* (Joan. 3, 2.). Nempe illa visio stat, quia forma stat quae tunc videtur; est enim: nec ullam capit ex eo quod est, fuit vel erit mutationem. Tolle nempe *fuit* et *erit*, unde jam transmutatio aut vicissitudinis obumbratio? quicquid veniens ex eo quod *fuit* non cessat tendere in id quod *erit*, transitum sane habet per *est*, sed omnino non est. Nam quomodo est, quod nunquam in eodem statu permanet? Solum proinde vere est, quod nec a *fuit* praeciditur, nec ab *erit* expungitur: sed solum atque inexpugnabile remanet ei *est*, et manet quod est. Nec *fuit* sane tollit illi esse ab aeterno; nec *erit* esse in aeternum: ac per hoc sibi vindicat verum esse, id est increabile, intermiuabile, invaria-

---

[1]) *Utiliter* i. e. ad propriam ejus utilitatem. Ed. maur.

bile[1]). Cum igitur ipse, qui sic est, imo qui non sic aut sic est, videtur sicuti est; stat, ut dixi, illa visio, quia nulla eam interpolat vicissitudo. Et tunc ille de Evangelio unus omnibus, qui sic vident, denarius (Matth. 20, 5.) redditur in una specie quae offertur. Nam et quod apparet, ut invariabile in se est, ita invariabiliter intuentibus praesto est: et quibus apparet, nil videre desiderabilius volunt, nil possunt delectabilius. Quando ergo illa vel fastidiet aviditas, vel se subtrahet suavitas, vel fraudabit veritas, vel deficiet aeternitas? Quod si in aeternum extenditur videndi copia pariter et voluntas, quomodo non plena felicitas? Nil quippe aut deest jam semper videntibus, aut superest semper volentibus.

2. At talis visio non est vitae praesentis, sed in novissimis reservatur, his dumtaxat qui dicere possunt: *Scimus quia cum apparuerit, similes ei erimus, quia videbimus eum sicuti est* (1. Joan. 3, 2.). Et nunc quidem apparet quibus vult: sed sicuti vult, non sicuti est. Non sapiens, non sanctus, non propheta videre illum, sicuti est, potest, aut potuit in corpore hoc mortali; poterit autem in immortali, qui dignus habebitur. Itaque videtur et hic, sed sicut videtur ipsi, et non sicuti est. Nam neque hoc luminare magnum (solem loquor istum, quem quotidie vides) vidisti tamen aliquando sicuti est, sed tantum sicut illuminat, verbi causa, aerem, montem, parietem. Quod nec ipsum quidem aliquatenus posses, si non aliqua ex parte ipsum lumen corporis tui pro sui ingenita serenitate et perspicuitate coelesti lumini simile esset. Non denique alterum membrum cor-

[1]) Notetur haec praeclara et solida divini esse descriptio.

poris capax est luminis, ob multam utique dissimilitudinem. Sed nec ipse oculus, cum turbatus fuerit, lumini propinquabit, nimirum ob amissam similitudinem. Qui ergo turbatus, nullatenus serenum solem videt propter dissimilitudinem: serenus aliquatenus videt propter nonnullam similitudinem. Profecto si pari prorsus puritate vigeret, videret omnino inoffensa acie eum sicuti est, propter omnimodam similitudinem. Ita et solem justitiae illum, qui illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum, videre in hoc mundo sicut illuminat, illuminatus potest, tamquam jam in aliquo similis: sicuti est, omnino non potest, tamquam nondum perfecte similis. Propterea dicit: *Accedite ad eum, et illuminami, et facies vestrae non confundentur* (Ps. 33, 5.). Ita sane, sed si quantum satis est illuminamur, ut revelata facie speculantes gloriam Dei, in eandem imaginem transformemur *de claritate in claritatem, tamquam a Domini Spiritu* (2. Cor. 3, 18.).

3. Ergo accedendum ad eum, non irruendum, ne irreverens scrutator majestatis opprimatur a gloria (Prov. 25, 27.). Nec locis sane accedendum, sed claritatibus; ipsisque non corporeis, sed spiritalibus, tamquam a Domini Spiritu. A Domini plane, et non a nostro, quamvis in nostro. Qui itaque clarior, ille propinquior: esse autem clarissimum, pervenisse est. Porro jam praesentibus non aliud est videre sicuti est, quam esse sicuti est, et aliqua dissimilitudine non confundi. Sed id tunc, ut dixi. Interim vero tanta haec formarum varietas atque numerositas specierum in rebus conditis, quid nisi quidam sunt radii Deitatis, monstrantes quidem quia vere sit a quo sunt, non tamen quid sit prorsus diffinientes?

Itaque de ipso vides, sed non ipsum. Cum autem de eo, quem non vides, cetera vides; scis indubitanter exsistere quem oportet inquirere, ut inquirentem non fraudet gratia, negligentem ignorantia non excuset. Verum hoc genus videndi commune. In promptu enim est, juxta Apostolum, omni utenti ratione, invisibilia Dei per ea quae facta sunt, intellecta conspicere (Rom. 1, 20.).

4. Alius proculdubio ille modus, quo quondam patribus crebra illa atque ambitiosa divinae praesentiae familiaritas dignanter indulta est, quamquam nec ipsis sicuti est, sed sicut dignata est. Nec uno omnibus modo, sed ut ait Apostolus, *multifarie multisque modis* (Hebr. 1, 1.), cum ipse in se sit unus, dicente ipso ad Israel: *Dominus Deus tuus, Deus unus est* (Deut. 6, 3.). Et haec demonstratio, non quidem communis, sed tamen foris facta est, nimirum exhibita per imagines extrinsecus apparentes seu voces sonantes. Sed est divina inspectio, eo differentior ab his, quo interior, cum per seipsum dignatur invisere Deus animam quaerentem se, quae tamen ad quaerendum toto se desiderio et amore devovit. Et hoc signum istiusmodi adventus ejus, sicut ab eo qui expertus est, edocemur: *Ignis ante ipsum praedet, et inflammabit in circuitu inimicos ejus* (Psal. 96, 3.). Oportet namque ut sancti desiderii ardor praeveniat faciem ejus ad omnem animam, ad quam est ipse venturus, qui omnem consumat rubiginem vitiorum, et sic praeparet locum Domino. Et tunc scit anima quoniam juxta est Dominus, cum se senserit illo igne succensam, et dixerit cum propheta: *De excelsis misit ignem in ossibus meis, et erudivit me* (Thren. 1, 13.); et illud: *Concaluit cor meum intra me, et in meditatione mea exardescet ignis* (Ps. 38, 4.).

5. Tali animae suspiranti frequenter, imo sine intermissione oranti et affiictanti se prae desiderio, cum interdum desideratus ille, qui ita quaeritur, miseratus occurrit; puto illi de propria experientia convenire, ut dicat cum sancto Jeremia: *Bonus es Domine sperantibus in te, animae quaerenti te* (Thren. 3, 25.). Sed et angelus ejus, qui unus est de sodalibus sponsi, in hoc ipsum deputatus, minister profecto et arbiter secretae mutuaeque salutationis; is, inquam, angelus quomodo tripudiat, quomodo collaetatur et condelectatur, et conversus ad Dominum dicit: Gratias ago tibi, Domine majestatis, quia desiderium cordis ejus tribuisti ei, et voluntate labiorum ejus non fraudasti eam. Ipse est, qui in omni loco sedulus quidam pedissequus animae non cessat sollicitare eam, et assiduis suggestionibus monere, dicens: *Delectare in Domino, et dabit tibi petitiones cordis tui* (Ps. 36, 4.); et rursum: *Exspecta Dominum, et custodi viam ejus* (ib. v. 31.); item: *Si moram fecerit, exspecta eum, quia veniens veniet, et non tardabit* (Habac. 2, 3.). Ad Dominum autem: *Sicut cervus*, inquit, *desiderat ad fontes aquarum, ita desiderat anima* ista *ad te Deus* (Psal. 41, 1.). Desideravit te in nocte, sed et spiritus tuus in praecordiis ejus de mane vigilavit ad te (Is. 26, 9.). Et iterum: Tota die expandit ad te manus suas (Ps. 87, 10.), dimitte illam, quia clamat post te (Matth. 15, 23.): convertere aliquantulum, et deprecabilis esto super eam (Ps. 89, 13.). Respice de coelo, et vide, et visita desolatam. Fidelis paranymphus, qui mutui amoris conscius, sed non invidus, non suam quaerit, sed Domini gratiam, discurrit medius inter dilectum, et dilectam, vota offerens, referens dona. Excitat

istam, placat illum. Interdum quoque, licet raro, praesentat eos pariter sibi, sive hanc rapiens, sive illum adducens: siquidem domesticus est et notus in palatio, nec veretur repulsam, et quotidie videt faciem Patris.

6. Vide autem tu, ne quid nos in hac verbi animaeque commixtione corporeum seu imaginatorium sentire existimes. Id loquimur quod Apostolus dicit: quoniam qui adhaeret Deo, unus spiritus est (1. Cor. 6. 17.). Excessum purae mentis in Deum, sive Dei pium descensum in animam, nostris quibus possumus exprimimus verbis, spiritualibus spiritualia compatantes. Itaque in spiritu sit ista conjunctio, quia spiritus est Deus, et concupiscit decorem animae illius, quam forte adverterit in spiritu ambulantem, et curam carnis non perficientem in desiderio, praesertim si sui amore flagrantem conspexerit. Non ergo sic affecta et sic dilecta, contenta erit omnino vel illa, quae multis per ea quae facta sunt, vel illa, quae paucis per visa et somnia facta est manifestatio sponsi, nisi et speciali praerogativa intimis illum affectibus atque ipsis medullis cordis coelitus illapsum suscipiat, habeatque praesto quem desiderat, non figuratum, sed infusum, non apparentem, sed afficientem; nec dubium quin eo jucundiorem, quo intus, non foris. Verbum nempe est, non sonans, sed penetrans: non loquax, sed efficax: non obstrepens auribus, sed affectibus blandiens. Facies est non formata, sed formans; non perstringens oculos corporis, sed faciem cordis laetificans: grata quippe amoris munere, non colore.

7. Non tamen adhuc illum dixerim apparere sicuti est, quamvis non omnino aliud hoc modo exhibeat

quam quod est. Neque enim vel sic continue praesto erit, quamvis devotissimis mentibus, sed nec uniformiter omnibus. Oportet namque pro variis animae desideriis divinae gustum praesentiae variari, et infusum saporem supernae dulcedinis diversa appetentis animi aliter atque aliter oblectare palatum. Denique advertisti in hoc amatorio carmine, quoties mutaverit vultum, et in quanta multitudine dulcedinis suae coram dilecta dignatus sit transformari, et quomodo nunc quidem instar verecundi sponsi sanctae animae secretos petat amplexus et osculis delectetur; nunc vero in oleo et unguentis modicum exhibere appareat, nimirum propter teneras et infirmas animas istiusmodi adhuc indigentes fomentis et medicamentis: unde et delicato adolescentularum nomine designantur. Si mussitet quis, audiet, quia *non est opus sanis medicus, sed male habentibus* (Matth. 9, 12.). Nunc rursum quasi viator quispiam itinerantibus sponsae simul atque adolescentulis sese associans, jucundisssimis confabulationibus suis a labore viae omnem relevat comitatum, ita ut eo discedente loquantur: *Nonne cor nostrum ardens erat in nobis de Jesu, dum loqueretur nobis in via* (Luc. 24, 32.)? Facundus comes, qui in sermonum et morum suavitate suorum, tamquam in quadam suaveolentia spirantium unguentorum, post se currere faciat universos: unde et dicunt: *In odore unguentorum tuorum curremus* (Cant. 1, 3.). Item aliquando occurrens, quasi praedives aliquis paterfamilias, qui in domo sua abundet panibus; imo tamquam rex magnificus et potens, qui sponsae pauperis videatur pusillanimitatem erigere, provocare cupiditatem, demonstrans illi omnia desiderabilia gloriae suae, divitias torcu-

larium ac promptuariorum, hortorum et agrorum copias, demum etiam introducens eam in ipsa secreta cubiculi. Nimirum confidit in ea cor viri sui, et non est ex omnibus quod ab illa existimet abscondendum, quam redemit inopem, probavit fidelem, amplexatur amabilem. Atque ita non cessat sive hoc, sive illo modo interno, jugiter apparere conspectui quaerentium se, ut sermo impleatur, quem dixit: *Ecce ego vobiscum sum usque ad consummationem seculi* (Matth. 28, 20.).

8. Et in his omnibus suavis et mitis, et multae misericordiae. Nam in osculis quidem affectuosum et blandum, in oleo autem et in pigmentis atque unguentis clementem et affluentem visceribus pietatis et compassionis; porro in via hilarem, affabilem, plenum gratiae et solatii; in ostensione vero divitiarum ac possessionum munificum se ac largum pro regia liberalitate remuneratorem demonstrat. Ita per omnem hujus carminis textum reperies Verbum istiusmodi similitudinibus adumbrari. Unde ego puto id significatum apud prophetam, ubi ait: *Spiritus ante faciem nostram Christus Dominus: in umbra ejus vivemus inter gentes* (Thren. 4, 2.): quod scilicet videamus nunc per speculum et in aenigmate, et necdum facie ad faciem. At istud sane donec vivimus inter gentes: nam inter angelos aliter: quando jam indifferenti omnino felicitate cum ipsis videbimus eum et nos sicuti est, hoc est in forma Dei, et non in umbra. Quomodo namque apud veteres quidem umbram figuramque dicimus exstitisse, nobis autem per gratiam Christi in carne praesentis ipsam per se illucescere veritatem; ita nos quoque respectu futuri seculi in quadam interim veritatis umbra vivere non negabit, nisi qui non acquiescit Apostolo dicenti: *Ex*

parte cognoscimus, et ex parte prophetamus (1. Cor. 13, 9.); et illud: *Non arbitror me comprehendisse* (Philipp. 3, 13.). Quomodo enim non est distinctio ejus, qui per fidem ambulat, et illius qui per speciem? Ergo justus ex fide vivit: beatus exsultat in specie; et ideo sanctus homo vivit interim in umbra Christi, sanctus angelus in splendore vultus gloriae gloriatur.

9. Et bona fidei umbra, quae lucem temperat oculo caliganti, et oculum praeparat luci; scriptum est enim: *Fide mundans corda eorum* (Act. 15, 9.). Fides itaque lucem non exstinguit, sed custodit. Quicquid sane est illud quod videt angelus, hoc mihi umbra fidei servat, fideli sinu repositum, in tempore revelandum. An non expedit tenere vel involutum quod nudum non capis! Denique et mater Domini vivebat in umbra fidei, cui dictum est: *Et beata quae credidisti* (Luc. 1, 45.). Habuit et de Christi corpore umbram, quae audivit: *Et virtus Altissimi obumbrabit tibi* (ib. v. 35.). Nec enim vilis umbra, quae de virtute Altissimi formatur. Et vere virtus in carne Christi, quae Virgini obumbravit, ut quod impossibile erat mortali feminae, objectu tamen involucri vivifici corporis ferret praesentiam majestatis, et lucem sustineret inaccessibilem. Virtus plane, in qua omnis contraria fortitudo debellata est: et virtus et umbra fugans daemones, tutans homines; aut certe virtus vegetans, umbra refrigerans.

10. Vivimus proinde in umbra Christi qui per fidem ambulamus, et carne ipsius pascimur ut vivamus. Caro enim Christi vere est cibus (Joan. 6, 56.). Et vide ne propterea etiam nunc describatur hoc loco apparens, tamquam in schemate pastorali, ubi

illum sponsa, quasi unum quempiam de pastoribus videtur alloqui, dicens: *Indica mihi ubi pascas, ubi cubes in meridie.* Bonus Pastor, *qui animam suam dat pro ovibus suis* (Joan. 10, 12.): animam pro illis, carnem illis; illam in pretium, istam in cibum. Res mira! ipse pastor, ipse pascua est, ipse redemptio. Verum sermo in longum pergit, quoniam locus amplus est et grandia continens, et non explicabitur paucis; atque hac necessitate videtur mihi jam rumpendus potius, quam finiendus. Oportet autem ut quoniam materia pendet, memoria vigilet; quatenus ubi pausatum erit, inde mox resumatur et pertractetur, prout Dominus dabit, Jesus Christus sponsus Ecclesiae, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XXXII.

Qualiter Christus suscipitur ab anima sancta tamquam sponsus, et ab anima infirma tamquam medicus. Item de differentia cogitationum, unde oriantur.

1. *Indica mihi ubi pascas, ubi cubes in meridie.* Hic sumus, hinc progredimur. Sed antequam tractari incipiat visio ista et allocutio, recapitulandum breviter arbitror de aliis visionibus quae praecesserunt, quomodo nobis aptari spiritualiter possint pro votis et meritis singulorum, ut apprehensis illis (si tamen hoc datum fuerit) facilior et in hujus discussione eluceat intellectus. Verum id difficillimum. Nam etsi illa verba, quibus ipsae visiones seu similitudines describuntur, sonare corpora atque corporea videantur; spiritualia tamen sunt quae nobis ministrantur in his, ac per hoc in spiritu quoque causas et rationes earum oportet in-

quiri. Et quis idoneus investigare et comprehendere tam multos animae affectus profectusque, quibus haec de praesentia sponsi tam multiformis gratia dispensatur? Tamen si intremus ad nos, et Spiritus sanctus in lumine suo dignetur ostendere nobis, quod opere suo non dedignatur assiduo actitare in nobis, puto non omnino nos in his sine intellectu remansuros. Confido enim non accepisse nos spiritum hujus mundi, sed Spiritum qui ex Deo est, ut sciamus quae a Deo donata sunt nobis (1. Cor. 7, 12.).

2. Ergo si cui nostrum cum sancto propheta adhaerere Deo bonum est (Ps. 72, 28.), et, ut loquar manifestius, si quis in nobis est ita desiderii vir, ut cupiat dissolvi et cum Christo esse, cupiat autem vehementer, ardenter sitiat, assidue meditetur: is profecto non secus quam in forma sponsi suscipiet verbum in tempore visitationis, hora videlicet, qua se adstringi intus quibusdam brachiis sapientiae, atque inde sibi infundi senserit sancti suavitatem amoris. Siquidem desiderium cordis ejus tribuetur ei, etsi adhuc peregrinanti in corpore, ex parte tamen, idque ad tempus, et tempus modicum. Nam cum vigiliis et obsecrationibus, et multo labore et imbre lacrimarum quaesitus affuerit, subito, dum teneri putatur, elabitur: et rursum lacrimanti et insectanti occurrens, comprehendi patitur, sed minime retineri, dum subito iterum quasi e manibus evolat. Et si institerit precibus et fletibus devota anima, denuo revertetur, et voluntate labiorum ejus non fraudabit eam; sed rursum mox disparebit, et non videbitur, nisi iterum toto desiderio requiratur. Ita ergo et in hoc corpore potest esse de praesentia sponsi frequens laetitia, sed non copia: quia etsi visitatio laetificat, sed molestat vi-

cissitudo. Et hoc tamdiu necesse est pati dilectam, donec semel posita corporeae sarcina molis, avolet et ipsa levata pennis desideriorum suorum, libere iter carpens per campos contemplationis, et mente sequens expedita dilectum quocunque ierit.

3. Nec tamen vel in transitu praesto erit sic omni animae, nisi illi dumtaxat, quam ingens devotio et desiderium vehemens, et praedulcis affectus sponsam probat, et dignam, ad quam gratia visitandi accessurum Verbum decorem induat, formam sponsi accipiens. Qui enim nondum invenitur ita affectus, sed compunctus magis actuum recordatione suorum, loquens in amaritudine animae suae dicit Deo: *Noli me condemnare* (Job 10, 2.); aut forte etiam adhuc periculose tentatur a propria concupiscentia abstractus et illectus; hic talis non sponsum requirit, sed medicum: ac per hoc non oscula quidem vel amplexus, sed tantum remedia vulneribus accipiet suis, in oleo utique et unguentis. An non saepenumero sic sentimus, et sic experimur orantes, nos qui nostris quotidie adhuc excessibus tentamur praesentibus, mordemur praeteritis? A quanta me amaritudine frequenter liberasti adveniens, Jesu bone? Quoties post anxios fletus, post inenarrabiles gemitus et singultus, sauciam conscientiam meam unxisti unctione misericordiae tuae et oleo laetitiae perfudisti? Quoties me oratio, quem pene desperantem suscepit, reddidit exsultantantem et praesumentem de venia? Qui similiter afficiuntur, ecce hi sciunt, quod vere medicus sit Dominus Jesus, *qui sanat contritos corde, et alligat contritiones eorum* (Psal. 146, 3.). Qui experti non sunt, credant inde eidem ipsi dicenti: *Spiritus Domini unxit me, ad evangelizandum mansuetis misit*

me, ut mederer contritis corde (Is. 61, 2.). Si adhuc dubitant, accedant certe et probent, et sic in semetipsis discant quid sit: *Misericordiam volo, et non sacrificium* (Matth. 9, 13.). Sed videamus et reliqua.

4. Sunt qui in studiis spiritualibus fatigati et versi in teporem, atque in defectu quodam spiritus positi, ambulant tristes vias Domini, corde arente et taedente accedunt ad quaeque injuncta, frequenter murmurant longos dies, longas conqueruntur et noctes, loquentes cum sancto Job: *Si dormiero, dicam: Quando consurgam? et rursum expectabo vesperam* (7, 4,). Ergo ubi contingit tale aliquid pati, si misertus Dominus appropiet nobis in via qua ambulamus, et incipiat loqui de coelo qui de coelo est, necnon favorabile quippiam cantare nobis de canticis Sion, narrare etiam de civitate Dei, de pace civitatis, de aeternitate pacis, de statu aeternitatis: dico vobis, erit pro vehiculo animae dormitanti et pigritanti laeta narratio, ita ut pellat omne fastidium ab animo audientis et a corpore fatigationem. An tibi aliud vel pati vel petere ille videtur, qui ait: *Dormitavit anima mea prae taedio, confirma me in verbis tuis* (Ps. 118, 28.)? Et nonne cum obtinuerit, clamabit: *Quomodo dilexi legem tuam, Domine! tota die meditatio mea est* (ib. v. 97.)? Sunt enim quaedam verba Verbi sponsi ad nos, nostrae meditationes de ipso et ejus gloria, elegantia, potentia, majestate. Non solum autem, sed cum avida mente versamus testimonia ejus et judicia oris ejus, et in lege ejus meditamur die ac nocte; sciamus pro certo adesse sponsum, atque alloqui nos, ut non fatigemur laboribus, sermonibus delectati.

5. Tu ergo cum tibi aliqna talia volvi animo sen-

tis, non tuam putes cogitationem, sed illum agnosce loquentem, qui apud prophetam dicit: *Ego qui loquor justitiam* (Is. 63, 1.). Simillima enim sunt nostrae cogitata mentis sermonibus Veritatis in nobis loquentis: nec facile quis discernit, quid intus pariat cor suum, quidve audiat, nisi qui prudenter advertit Dominum in Evangelio loquentem, *quia de corde exeunt cogitationes malae* (Matth. 15, 19.); et illud: *Quid cogitatis mala in cordibus vestris* (ib. 9, 4.); et: *Qui loquitur mendacium, de suo loquitur* (Joan. 8, 44.). Apostolus autem: *Non quod sufficientes*, inquit, *simus cogitare aliquid a nobis tamquam ex nobis*, subaudis bonum; *sed sufficientia nostra ex Deo est* (2. Cor. 3, 5.). Cum ergo mala in corde versamus, nostra cogitatio est: si bona, Dei sermo est. Illa ad cor nostrum dicit, haec audit. *Audiam*, ait, *quid loquatur in me Dominus Deus, quoniam loquetur pacem in plebem suam* (Ps. 84, 9,). Itaque pacem, pietatem, justitiam Deus in nobis loquitur: nec talia nos cogitamus ex nobis, sed in nobis audimus. Ceterum homicidia, adulteria, furta, blasphemiae, et his similia, de corde exeunt, nec audimus ea, sed dicimus. Denique *dixit insipiens in corde suo*: *Non est Deus* (Ps. 13, 1.). Et propter hoc irritavit impius Deum, quia dixit in corde suo: *Non requiret* (Ps. 9, 13.). Sed est praeterea quod corde quidem sentitur, non tamen cordis est verbum. Nec enim de corde exit, sicut nostra cogitatio; sed neque illud est quod ad cor fieri diximus, verbum videlicet Verbi, cum sit malum. Immittitur autem a contrariis potestatibus, sicut fiunt immissiones per angelos malos, quale verbi causa fuit quod legitur misisse in cor diabolus, ut traderet Dominum Judas Simonis Iscariotae (Jo. 13, 2.).

6. Verum quis ita vigil et diligens observator motionum internarum suarum, sive in se, sive et ex se factarum, ut liquido ad quaeque illicita sensa cordis sui discernat inter morbum mentis et morsum serpentis? Ego nulli hoc mortalium possibile puto, nisi qui illuminatus a Spiritu sancto speciale accepit donum illud, quod Apostolus inter cetera charismata quae enumerat, nominat discretionem spirituum (1. Cor. 12, 10.). Quantumlibet enim quis, secundum Salomonem, omni custodia servet cor suum (Prov. 4, 23.); et omnia quae intra se moventur, vigilantissima intentione observet; etiamsi diuturnum forte in his habuerit exercitium et frequens experimentum: non poterit tamen ad purum in se dignoscere discernereve ab invicem malum innatum et malum seminatum. Nam *delicta quis intelligit?* Nec multum refert nostra scire, unde inest nobis malum, dummodo inesse sciamus: vigilandum potius et orandum undecunque sit, ne consentiamus. Denique orat propheta contra utrumque malum dicens: *Ab occultis meis munda me, Domine, et ab alienis parce servo tuo* (Ps. 18, 13. s.). Et ego non possum tradere vobis quod non accepi. Non autem accepi, fateor, unde assignem certam notionem inter partum cordis et seminarium hostis. Quippe utrumque malum, utrumque a malo: utrumque in corde, sed non utrumque de corde. Hoc totum certum mihi in me, etsi incertum quid cordi, quid hosti tribuam. Et id quidem, ut dixi, absque periculo.

7. Sed sane est ubi periculose, imo damnabiliter erratur, atque ibi merito nobis certa praefigitur regula, ne quod Dei est in nobis, demus nobis, putantes Verbi visitationem nostram esse cogitationem.

Ergo quantum distat bonum a malo, tantum ista duo a se: quoniam nec de Verbo malum, nec de corde exiet bonum, nisi quod prius forte de Verbo conceperit, quia non potest bona arbor malos fructus facere, nec arbor mala fructus bonos (Matth. 7, 18.). At satis dictum esse credo quid Dei, quid nostrum in nostro sit corde: nec superflue, ut arbitror: sed ut sciant inimici gratiae[1]), absque gratia nec ad cogitandum bonum sufficere cor humanum, sed sufficientiam ipsius ex Deo esse: Dei vocem, bonum quod cogitatur, non cordis prolem exsistere. Tu ergo si vocem ejus audis, non jam nescias unde veniat, aut quo vadat: sciens quia a Deo exit et ad cor vadit. Vide autem quomodo verbum, quod egreditur de ore Dei, non revertatur ad eum vacuum, sed prosperetur et faciat omnia ad quae misit illud (Is. 55, 10. s.), ut dicere possis et tu, quia *gratia Dei in me vacua non fuit* (1. Cor. 15, 10.). Felix mens, cui Verbum individuus comes, ubique se affabile praebet, cujus indesinenter oblectata suavitate facundiae, a carnis molestiis et vitiis sese vindicet omni hora redimendo tempus a diebus malis. Non lassabitur, non molestabitur, quoniam, sicut dicit Scriptura: *Non contristabit justum, quicquid ei acciderit* (Prov. 12, 21.).

8. Jam vero magni Patrisfamilias seu regiae majestatis schema apparere existimo his, qui accedentes ad cor altum, de majori spiritus libertate et puritate conscientiae magnanimiores facti, consueverunt audere majora, inquieti prorsus et curiosi secretiora pene-

---

[1]) Abaelardum, ut puto, intelligit, qui gratiam Christi pene ad rationem et exemplum redigebat, ut dictum est t. III. in *opusc.* XI. Ed. maur.

trare, et apprehendere sublimiora, et tentare perfectiora, non modo sensuum, sed et virtutum. Hi enim pro fidei magnitudine digni inveniuntur qui inducantur in omnem plenitudinem: nec est omnino in omnibus apothecis sapientiae, a quo Deus scientiarum Dominus arcendos censeat cupidos veritatis, vanitatis non conscios. Talis erat Moyses, qui audebat dicere Deo: *Si inveni gratiam in oculis tuis, ostende mihi teipsum* (Exod. 33, 19.). Talis Philippus, qui sibi et suis condiscipulis Patrem flagitabat ostendi (Joan. 14, 8.); talis et Thomas, qui nisi sua manu tangeret vulnus et fossum latus, credere recusabat. Pusilla fides, sed de magnitudine animi[1]) miro modo descendens. Talis quoque David, qui et ipse dicebat Deo: *Tibi dixit cor meum, exquisivit te facies mea; faciem tuam Domine requiram* (Psal. 26.). Tales itaque magna audent, quoniam magni sunt: et quae audent, obtinent juxta verbum promissionis ad ipsos, quod est istiusmodi: *Quemcunque locum calcaverit pes vester, vester erit* (Act. 11, 24.). Magna siquidem fides magna meretur: et quatenus in bonis Domini fiduciae pedem porrexeris, eatenus possidebis.

9. Denique Moysi ore ad os loqnitur Deus; et palam, non per aenigmata et figuras Dominum videre meretur, cum prophetis aliis tantum in visione apparere se dicat et per somnium loqui (Num. 12, 8.). Philippo quoque secundum petitionem cordis sui ostensus est Pater in Filio, in eo proculdubio quod

---

[1]) Pusilla erat Thomae fides, eo quod credere nolebat absque conditione: magnitudo vero animi in eo cernitur, quod talem conditionem imponere ausus sit prae fiducia in Deum. Cf. edit. maur. in h. l.

incontinenti audivit: *Philippe, qui videt me, videt et Patrem;* et: *Quia ego in Patre, et Pater in me est* (Joan. 14, 9.). Sed et Thomae juxta desiderium cordis ejus palpandum se praebuit et voluntate labiorum ejus non fraudavit eum. Quid David? Nonne et ipse voto se non omnino fraudari significat, ubi ait non daturum se somnum oculis suis, nec palpebris suis dormitationem, donec inveniret locum Domino (Ps. 31, 4. s.)? Igitur istiusmodi magnis spiritibus magnus occurret sponsus, et magnificabit facere cum eis, emittens lucem suam et veritatem suam, eosque deducens et adducens in montem sanctum suum et in tabernacula sua, ita ut dicat qui ejusmodi est: *Quia fecit mihi magna qui potens est* (Luc. 1, 49.). Regem in decore suo videbunt oculi ejus (Is. 33, 17.), praeeuntem se ad speciosa deserti, ad flores rosarum et lilia convallium, ad amoena hortorum, irrigua fontium, ad delicias cellariorum et odoramenta aromatum, postremo ad ipsa secreta cubiculi.

10. Isti sunt thesauri sapientiae et scientiae penes sponsum absconditi; haec vitae pascua praeparata in refectionem animarum sanctarum. Beatus vir qui implevit desiderium suum ex ipsis. Hoc solum admonitus sit, ne solus habere velit quae possunt sufficere pluribus. Propterea enim fortassis post ista omnia sponsus tamquam pastor apparere describitur, ut proinde admoneatur assecutor tantorum munerum pascendi gregis simpliciorum, qui scilicet tam non valent per semetipsos apprehendere ista, quam non audent sine pastore oves exire in pascua. Denique hoc ipsum sponsa prudenter advertens postulat sibi indicari, ubi ipse pascat et cubet sub meridiano fervore, parata (ut quidem ex hoc intelligi datur) pasci,

et pascere cum illo et sub illo. Nec enim tutum arbitratur longe agere gregem a summo Pastore, nimirum ob incursiones luporum, eorum maxime qui veniunt ad nos in vestimentis ovium: et propterea satagit in eisdem cum ipso pariter pascere pascuis et cubare umbris. Et causam ponit: *Ne incipiam*, inquiens, *vagari post greges sodalium tuorum.* Ipsi sunt qui se volunt videri amicos sponsi, et non sunt: et cum suos, non illius greges pascere cura sit eis: hinc inde tamen insidiantes dicunt: *Ecce hic est Christus, ecce illic est* (Marc. 13, 21.), videlicet ut multos seducant, et abducant a Christi gregibus, et socient suis. Hoc pro literae textu. Jam vero spiritualem sensum qui in ea latet, sub alio sermonis principio exspectate, quicquid illud erit quod mihi inde vobis orantibus sua misericordia partiri dignabitur sponsus Ecclesiae Jesus Christus Dominus noster, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XXXIII.

De his quae semper sectanda sunt a mente devota. Quid sit meridies, et de quatuor generibus tentationum semper evitandis.

1. *Indica mihi quem diligit anima mea, ubi pascas, ubi cubes in meridie* (Cant. 1, 6.). Et alius quidam: *Indica*, inquit, *mihi cur me ita judices* (Job 10, 3.). Ubi non sane sententiam causatur, sed scrutatur causam, erudiri flagellis petens, non erui. Item alius precatur dicens: *Vias tuas Domine demonstra mihi, et semitas tuas edoce me* (Psal. 24, 4.). Quas dixerit vias vel semitas, ma-

nifestat alibi: *Deduxit me*, inquit, *super semitas justitiae* (Ps. 22, 3.). Ergo tria ista anima curiosa Dei non cessat inquirere, justitiam, et judicium, et locum habitationis gloriae sponsi; tamquam viam in qua ambulet, cautelam qua ambulet, et ad quam ambulet mansionem. De qua mansione sic habes in prophata: *Unam petii*, inquit, *a Domino, hanc requiram, ut inhabitem in domo Domini omnibus diebus vitae meae* (Psal. 26, 4.); et iterum: *Domine, dilexi decorem domus tuae, et locum habitationis gloriae tuae* (Psal. 25, 8.). Porro de reliquis duobus: *Justitia et judicium*, ait, *praeparatio sedis tuae* (Ps. 88, 15.). Merito tria ista mens devota requirit, utpote sedem Dei et sedis praeparationem. Et pulchre in sponsae praerogativam concurrunt pariter omnia ad consummationem virtutum, ut de forma justitiae sit formosa, de judiciorum notitia cauta, de desiderio praesentiae seu gloriae sponsi casta. Talem prorsus decet esse sponsam Domini, pulchram, eruditam et castam. Ergo petitio, quam ultimam posui, istius est loci. Petit siquidem ab eo, quem diligit anima sua, indicari sibi ubi pascat, et ubi cubet in meridie.

2. Et primo adverte quam eleganter amorem spiritus a carnis discernat affectu, dum dilectum exprimere magis ipsa affectione, quam nomine volens, non simpliciter quem diligo, sed, O, inquit, *quem diligit anima mea*, spiritualem designans dilectionem. Deinde quidnam eam in loco pascuae adeo delectet diligenter attende. Sed nec illud praetereat te de hora meridiana, et quod is potissimum exploratur locus, in quo qui pascit, cubat simul: quod est magnae securitatis indicium. Arbitror enim ob hoc additum, cubat, quod eo loci minime necesse sit stare et vigilare super cu-

stodiam gregis, quando grex, etiam cubante pastore et pausante sub umbris, libere nihilo minus discurrat in pascuis. Felix regio, in qua pro libitu oves ingrediuntur et egrediuntur, et non est qui exterreat. Quis mihi tribuat videre vos, meque pariter in montibus pasci una cum illis nonaginta novem, quae illic relictae leguntur, cum Pastor earum dignanter ad unam descendit quae erraverat (Matth. 18, 12.)? Secure procul dubio cubat prope, qui et longe recedere minime dubitavit, sciens quia in tuto eas relinqueret. Merito sponsa illo suspirat, merito inhiat loco pascuae simul et pacis, sed quietis, sed securitatis, sed exsultationis, sed admirationis, sed stuporis. Nam et me miserum, heu! longe agentem et de longe salutantem, en ipsa ejus recordatio ad lacrimas provocat, plane juxta affectionem et vocem dicentium: *Super flumina Babylonis illic sedimus, et flevimus, dum recordaremur tui Sion* (Ps. 136, 1.). Libet exclamare et me cum sponsa pariter et cum propheta: *Lauda Deum tuum Sion, quoniam confortavit seras portarum tuarum, benedixit filiis tuis in te. Qui posuit fines tuos pacem, et adipe frumenti satiat te* (Psal. 147, 1.). Quis non illic vehementer cupiat pasci et propter pacem, et propter adipem, et propter satietatem? Nihil ibi formidatur, nihil fastiditur, nihil deficit. Tuta habitatio paradisus, dulce pabulum Verbum, opulentia multa nimis aeternitas.

3. Habeo et ego Verbum, sed in carne; et mihi apponitur veritas, sed in sacramento[1]). Angelus ex

---

[1]) *In sacramento* i. e. velata, seu, ut mox dicit, sub ‚quodam sacramenti cortice, carnis furfure, literae palea, velamine fidei.‘ Et haec talia sunt, quae gustata afferunt mortem, si

adipe frumenti saginatur et nudo saturatur grano: me oportet interim quodam sacramenti cortice esse contentum, carnis furfure, literae palea, velamine fidei. Et haec talia sunt, quae gustata afferunt mortem, si non de primitiis spiritum quantulumcunque accipiat condimentum. Prorsus mors mihi in olla, nisi ex prophetae farina dulcoretur (4. Reg. 4, 40.). Denique absque spiritu et sacramentum ad judicium sumitur, et caro non prodest quicquam, et litera occidit, et fides mortua est. Sed spiritus est qui vivificat, ut vivam in eis. At quantalibet sane abundantia spiritus pinguescant ista, non pari omnino jucunditate sumitur cortex sacramenti et adeps frumenti, fides et species, memoria et praesentia, aeternitas et tempus, vultus et speculum, imago Dei et forma servi. Nempe in omnibus his fides locuples mihi, intellectus pauper. Numquid vero par sapor intellectui fideique, cum sit in meritum ista, ille in praemium? Vides ergo tantum distare inter pabula, quantum et inter loca? et sicut exaltantur coeli a terra, ita habitantes in eis, bonis potioribus abundare?

4. Festinemus proinde, filii, festinemus ad locum tutiorem, ad pastum suaviorem, ad uberiorem et fertiliorem agrum. Festinemus ut habitemus sine metu, abundemus sine defectu, epulemur sine fastidio. Tu enim Domine sabaoth, qui cum tranquillitate judicas omnia, etiam cum securitate aeque omnia ibi pascis, Idem ipse et Dominus exercituum et pastor ovium. Ergo et pascis et cubas pariter, sed non hic. Denique stabas, cum e coelo prospiceres unam ex tuis

---

scil. inhaeremus cortici, paleae, furfuri, et ad spiritum usque non progrediamur.

oviculis (Stephanum loquor) a lupis circumdari super terram (Act. 7, 55.). Et propterea quaeso *indica mihi ubi pascas, ubi cubes in meridie;* hoc est tota die, etenim illa meridies tota est dies, et ipsa nesciens vesperam. Et ideo melior dies illa in atriis tuis super millia, quia nescit occasum. Et matutinum forsitan habuit, cum primum videlicet dies sanctificatus illuxit nobis, per viscera utique misericordiae Dei nostri, in quibus visitavit nos Oriens ex alto (Luc. 1, 78.). Vere tunc suscepimus, Deus, misericordiam tuam in medio templi tui (Ps. 47, 18.), cum in medio umbrae mortis exortus matutini lux orta est nobis, et mane vidimus gloriam Domini. Quanti reges et prophetae voluerunt videre, et non viderunt? Quare? nisi quia nox erat, et necdum venerat illud exspectatum mane, cui fuerat repromissa misericordia? Unde et orabat quis dicens: *Auditam fac mihi mane misericordiam tuam, quia in te speravi* (Ps. 142, 8.).

5. Fuit namque quaedam hujus aurora diei, ex quo Sol justitiae per archangelum Gabrielem nunciatus est terris, virgo Deum in utero de Spiritu sancto concepit et peperit virgo, ac deinceps, quoad in terris visus est, et cum hominibus conversatus est. Nam usque adeo per totum id temporis lux pusilla et tamquam lux revera aurorae apparuit, ut diem esse interim apud homines pene universitas ignoraret. Denique *si cognovissent, nunquam Dominum gloriae crucifixissent* (1. Cor. 2, 8.). Et utique ipsis paucis discipulis dicebatur: *Adhuc modicum lumen in vobis est* (Joan. 12, 35.), et quod aurora esset et initium, vel potius indicium diei, dum sol adhuc absconderet radios suos, et minime eos spargeret super terram. Paulus quoque dicebat, quoniam *nox praecessit, dies*

autem appropinquavit (Rom. 13, 2.): significans esse tunc adhuc adeo modicum lumen, ut propinquasse, quam venisse diem dicere maluerit. Quando autem hoc dicebat? Profecto quando Sol reversus ab inferis, jam se ad alta coeli sustulerat. Quanto magis cum adhuc similitudo carnis peccati instar densae nubis operiret auroram, juxta omnes nimirum nostri corporis passiones, ita ut neque amara mors, nec crux probrosa defuerit? quanto magis, inquam, tunc exigua tenuisque admodum lux fuit, et quae de aurorae magis, quam de Solis prodire praesentia videretur?

6. Erat ergo aurora, et ipsa subobscura satis, tota illa Christi videlicet conversatio super terram, usque dum occumbens et rursum exoriens, solaris suae praesentiae lumine clariori fugavit auroram, et mane facto absorpta est nox in victoria. Denique habes: *Et valde mane una sabbatorum veniunt ad monumentum, orto jam sole* (Marc. 16, 1.). An non mane fuit, quando ortus est Sol? Attulit autem novum de resurrectione decorem et sereniorem solito lucem, quoniam *et si noveramus eum secundum carnem, sed nunc jam novimus* (2. Cor. 5, 16.), Est scriptum in propheta: *Decorem induit, induit fortitudinem, et praecinxit se* (Ps. 92, 1.), quod carnis infirma, tamquam nubila quaedam, excusserit, stolam gloriae induens. Sane ex tunc elevatus est Sol, et sensim demum diffundens suos radios super terram, coepit paulatim ubique clarior apparere, fervidiorque sentiri. Verum quantumlibet incalescat, et invalescat, multiplicet et dilatet radios suos per omne hujus nostrae mortalitatis curriculum (erit enim nobiscum usque ad consummationem seculi) non tamen ad meridianum perveniet lumen, nec in illa sui plenitudine videbitur

modo, in qua videndus est postea, ab his dumtaxat, quos hac visione ipse dignabitur. O vere meridies, plenitudo fervoris et lucis, solis statio, umbrarum exterminatio, desiccatio paludum, foetorum depulsio! O perenne solstitium, quando jam non inclinabitur dies! o lumen meridianum, o vernalis temperies, o aestiva venustas, o autumnalis ubertas; et (ne quid videar praeteriisse) o quies et feriatio hiemalis! Aut certe, si hoc magis probas, sola tunc hiems abiit et recessit. Hunc locum, inquit, tantae claritatis, et pacis, et plenitudinis indica mihi, ut quemadmodum Jacob adhuc in corpore manens vidit Dominum facie ad faciem, et salva facta est anima ejus; vel certe sicut Moyses vidit eum, non per figuras et aenigmata, seu per somnia, uti prophetae alii, sed modo plane praecellenti atque inexperto ceteris, sibi noto et Deo; vel sicut Isaias revelatis oculis cordis vidit eum super solium excelsum et elevatum; vel etiam quomodo Paulus raptus in paradisum audivit verba ineffabilia, et Dominum Jesum Christum vidit oculis suis: ita ego quoque te in lumine tuo et in decore tuo per mentis excessum merear contemplari pascentem uberius, quiescentem securius.

7. Nam et hic pascis, sed non in saturitate: nec cubare licet, sed stare et vigilare oportet propter timores nocturnos. Heu! nec clara lux, nec plena refectio, nec mansio tuta: et ideo *indica mihi ubi pascas, ubi cubes in meridie.* Beatam me dicis cum esurio et sitio justitiam. Quid hoc ad illorum felicitatem, qui repleti sunt in bonis domus tuae, qui epulantur et exsultant in conspectu Dei, et delectantur in laetitia (Ps. 64, 5.; 67, 4.)? Sed et si quid patior propter justitiam, nihilominus beatam pronuncias. Et

certe pasci ubi timeas pati, jucunditatem habet, sed non securitatem. Porro autem pasci et pati simul, nonne molesta jucunditas est? Omnia mihi hic cedunt citra perfectum, plura praeter votum, et tutum nihil. Quando adimplebis me laetitia cum vultu tuo? Vultum tuum, Domine, requiram (Ps. 26, 8.). Vultus tuus meridies est. *Indica mihi ubi pascas, ubi cubes in meridie.* Scio satis ubi pascas non cubans: indica mihi ubi pascas et cubes. Non ignoro ubi aliis temporibus pascere soleas, sed scire velim ubi in meridie pascas. Nam in tempore quidem mortalitatis meae et in loco peregrinationis meae consuevi sane sub tua custodia pasci et pascere in lege et prophetis, et psalmis de te: necnon in evangelicis pascuis et apud apostolos similiter requievi; frequenter etiam de gestis sanctorum, et verbis et scriptis eorum, victum mihi atque attinentibus mihi mendicavi ut potui: frequentius autem (quoniam is magis ad manum fuit) manducavi panem doloris et vinum compunctionis bibi; et *factae sunt mihi lacrimae meae panes die ac nocte, dum dicitur mihi quotidie: Ubi est Deus tuus* (Ps. 41, 3.)? Nisi quod de mensa tua, siquidem *parasti in conspectu meo mensam adversus eos, qui tribuant me* (ib. 22, 5.), de ipsa, inquam, tuae quidem beneficio miserationis accipio, in quo utcunque respiro, quoties tristis est anima et quoties conturbat me. Haec pascua novi et frequentavi te secuta pastorem: sed indica, quaeso, etiam quae non novi.

8. Sunt quidem et alii pastores, qui dicunt se esse sodales tuos, et non sunt, habentes greges suos, et fines suos pabulo mortis refertos, in quibus pascunt nec tecum, nec per te, quorum utique terminos non

intravi, nec appropiavi eis. Ipsi sunt qui dicunt: *Ecce hic est Christus, ecce illic est* (Marc. 13, 21.): promittentes sapientiae et scientiae pascua uberiora, et creditur eis, et confluunt ad eos multi, et faciunt eos filios gehennae duplo quam se. Cur hoc? nisi quia non est ibi meridies et perspicua lux, ut liquido veritas cognoscatur, facileque pro ea recipitur falsitas propter veri similitudinem, quae non facile in obscuro a vero discernitur, praesertim quia *aquae furtivae dulciores sunt, et panis absconditus suavior* (Prov. 9, 17.). Et propterea quaeso, ut indices mihi *ubi pascas, ubi cubes in meridie*, id est, in manifesto; ne seducta incipiam vagari post greges sodalium tuorum, quomadmodum et ipsi vagi sunt, nulla stabiles certitudine veritatis: *semper discentes, et nunquam ad scientiam veritatis pervenientes* (II. Tim. 3, 7,). Haec sponsa propter philosophorum et haereticorum varia et vana dogmata.

9. Mihi vero videtur non solum propter ea, sed et propter dolos invisibilium potestatum, sicut sunt seductorii spiritus, sedentes in insidiis et parantes sagittas suas in pharetra, ut sagittent in obscuro rectos corde (Ps. 10, 3.): propter hos, inquam et maxime videtur mihi illa meridies optanda etiam nobis, ut clara luce deprehendamus astutias diaboli, atque angelum satanae illum, qui se transfigurat in angelum lucis, ab angelo nostro facillime discernamus. Non enim aliter nos custodire sufficimus ab incursu et daemonio meridiano (Ps. 90, 6.), nisi in meridiano aeque lumine. Quod quidem daemonium idcirco meridianum dictum existimo, quia sunt aliqui de numero malignorum, qui cum merito tenebrosae obstinataeque voluntatis suae nox, et nox perpetua sint,

diem tamen se ad fallendum simulare noverunt: nec modo diem, sed et meridiem: sicut eorum princeps non contentus esse aequalis Deo, etiam *adversatur et extollitur supra id quod dicitur, aut quod colitur Deus* (2. Thess. 2, 4.). Itaque nisi cordi illius, quem forte aliquod istiusmodi daemonium meridianum tentandum acceperit, oriens ex alto illuxerit verus meridies, qui falsum convincat et prodat; non poterit omnino caveri, sed tentabit et supplantabit sine dubio sub specie boni, pro bono scilicet malum incauto et improvido persuadens. Et tunc meridies, id est major claritas, apparet tentans, cum quasi boni majoris imaginem praefert.

10. Quoties, verbi causa, suggessit anticipare vigilias, quo ad solemnia fratrum illuderet dormitanti? Quoties produci jejunia, ut divinis obsequiis eo inutilem redderet, quo imbecillem? Quoties bene proficientibus in coenobiis invidens, obtentu quasi majoris puritatis eremum petere persuasit, et cognoverunt miseri tandem, quam verus sit sermo quem frustra legerant: *Vae soli, quoniam si ceciderit, non habet sublevantem* (Eccli. 4, 10.)? Quoties ad opus manum plus, quam opus fuerat, incitavit; et fractum viribus, ceteris regularibus exercitiis invalidum reddidit? Quam multis exercitationem corporis, quae juxta Apostolum ad modicum valet (1. Tim. 4, 8.), non modicam persuasit, et pietate fraudavit? Denique ipsi experti estis, quomodo quidam, ad verecundiam illorum dico, qui ante inhiberi non poterant (ita in spiritu vehementi ad omnia ferebantur), post ad tantam ignaviam devenerunt, ut secundum illud Apostoli, cum spiritu coeperint, nunc carne consummentur (Galat. 3, 1.): quam turpe iniere foedus cum suis corporibus, quibus cru-

dele ante indixerant bellum. Videas, proh pudor! importune superflua quaeritare qui prius necessaria obstinatissime recusabant. Quamquam si qui in sua forte invicti obstinatione perdurant, indiscretius abstinentes et singularitate notabili conturbantes eos, cum quibus habitare debent unius moris in domo: haud scio sane an se existiment pietatem retinere, cum hujusmodi mihi videantur et longius abjecisse. Nam qui sapientes in oculis suis decreverunt apud se nec consilio acquiescere, nec praecepto; videant quid respondeant. non mihi, sed dicenti: *Quoniam quasi peccatum ariolandi est repugnare, et quasi scelus idololatriae nolle acquiescere* (1. Reg. 15, 23.). Praemiserat autem, quia *melior est obedientia, quam victima, et auscultare magis, quam offerre adipem arietum*, id est abstinentiam contumacium. Unde Dominus per prophetam: *Numquid manducabo*, ait, *carnes taurorum; aut sanguinem hircorum potabo* (Ps. 49, 13.)? significans minime sibi accepta fore jejunia superborum vel immundorum.

11. Sed sane vereor, ne damnantes superstitiosos, videamur frena laxare gulosis; et audiant illi ad periculum sui quod ad remedium his dicitur. Quamobrem audite utraque pars, quatuor esse tentationum genera, et ipsa nobis ita prophetico sermone describi. *Scuto*, inquit, *circumdabit te veritas ejus; non timebis a timore nocturno, a sagitta volante in die, a negotio perambulante in tenebris, ab incursu et daemonio meridiano* (Ps. 90, 5.). Attendite nihilominus et vos alii, quod omnibus spero profuturum. Illud omnes in nobis sentimus et sensimus, qui conversi sumus ad Dominum, quod sancta Scriptura dicit: *Filii, accedens ad servitutem Dei, sta in timore, et*

praepara animam tuam ad tentationem (Eccli. 2, 1.). Itaque primordia nostrae conversionis, juxta communis quidem experientiae rationem, primus exagitat timor, quem intrantibus statim horror vitae ingerit arctioris et insuetae austeritas disciplinae. Atque is timor nocturnus dicitur, vel quia nox in Scripturis designare solet adversa, vel quoniam propter quod adversa pati aggredimur, id nondum revelatum est. Si enim dies ille luceret, in cujus lumine pariter et labores et praemia videremus; timor omnino quorumvis laborum nullus esset prae desiderio praemiorum, dum clara luce apparet, quoniam *non sunt condignae passiones hujus temporis ad futuram gloriam, quae revelabitur in nobis* (Rom 8, 18.). Nunc vero quoniam abscondita sunt ab oculis nostris, et nox est interim in hac parte; tentamur nimirum a timore nocturno, et pro bonis quae non videmus, formidamus quae in praesentiarum sunt adversa tolerare. Vigilandum proinde et orandum primo intrantibus contra hanc primam tentationem, ne subito praeoccupati a pusillanimitate spiritus et tempestate, a bono coepto, quod absit, resiliant.

12. Superata autem hac tentatione, armemus nos nihilo minus et adversus hominum laudes, quae de laudabili potissimum vita sumunt materiam. Alioquin patebimus vulneri *a sagitta volante in die*, quae est inanis gloria. Fama siquidem volat: et ideo in die, quia ex operibus lucis. Si haec exsufflatur tamquam inanis aura, restat ut solidius aliquid afferatur de divitiis et honoribus seculi, si forte qui non curat laudes, appetat dignitates. Et vide, si non hic ordo tentandi servatus est in Domino nostro, cui post suggestum ad solam vanitatem praecipitium, ostensa

sunt omnia regna mundi atque oblata (Matth. 4, 8.). Tu ergo exemplo Domini et ista renue. Aliter necesse est circumveniri te *a negotio perambulante in tenebris*, quod est hypocris. Etenim ista de ambitione descendit, et in tenebris habitatio ejus: quippe abscondit quod est, et quod non est mentitur. Negotiatur autem omni tempore, formam retinens pietatis ad sese occultandum, virtutem autem ejus vindicans et emens honores.

13. Postrema tentatio est daemonium meridianum, quod soleat maxime insidiari perfectis, qui videlicet, tamquam viri virtutum, omnia superaverint, voluptates, favores, honores. Quid enim jam superest ei qui tentat, in quo possit pugnare palam adversus hujusmodi? Venit proinde occultus qui manifestus non audet: et quem satis expertus est apertum omne horrere malum, falso bono supplantare molitur. Qui autem dicere possunt cum Apostolo: *Non enim ignoramus astutias ejus* (2. Cor. 2, 11.); quo plus proficiunt, eo magis solliciti sunt cavere a laqueo isto. Hinc est quod Maria angelica salutatione turbatur, dolum, nisi fallor, suspicans; et Josue non prius amicum angelum suscipit, quam esse amicum noverit (Jos. 5, 13. 15.). Denique siscitatur, suusne sit, an adversariorum, tamquam qui expertus sit daemonii meridiani versutias. Apostoli quoque aliquando cum laborarent in remigando, vento adversante et jactante naviculam, videntes Dominum ambulantem super mare, et putantes esse phantasma, ita ut clamarent prae timore: nonne apertam meridiani suspicionem daemonii praetenderunt? Et recordamini Scripturae dicentis, quia *quarta vigilia noctis venit ad eos ambulans super mare* (Marc. 6, 48. s.). Quarto igitur, id est supremo

demum loco, haec tentatio formidetur, et quo se in summo stare quis viderit, eo sibi vigilantius ab incursu et daemonio meridiano cavendum intelligat. Porro discipulis verus se manifestavit Meridies in eo quod audierunt: *Ego sum, nolite timere;* et falsi suspicio ab eis depulsa est. Utinam et nobis, quoties palliata falsitas molitur irrepere, emittat lucem suam et veritatem suam ad prodendam illam Oriens ex alto verus Meridies, et dividat lucem a tenebris, ut non notemur a propheta tamquam *ponentes lucem tenebras, et tenebras lucem* (Is. 5, 20.).

14. Adhuc, nisi taedio fuerit longitudo sermonis, has quatuor tentationes tentabo suo ordine assignare ipsi corpori Christi, quod est Ecclesia. Et ecce, quam brevius possum, percurro. Videte primitivam Ecclesiam, si non primo pervasa est acriter nimis a *timore nocturno:* erat enim nox, quando omnis qui interficeret sanctos, arbitrabatur obsequium se praestare Deo. Hac autem tentatione devicta et sedata tempestate, inclyta facta est, et juxta promissionem ad se factam, in brevi posita in superbiam seculorum. Et dolens inimicus quod frustratus esset, a timore nocturno convertit se callide ad sagittam volantem in die, et vulneravit in ea quosdam de Ecclesia. Et surrexerunt homines vani, cupidi gloriae, et voluerunt sibi facere nomen: et exeuntes de Ecclesia, diu eandem matrem suam afflixerunt in diversis et perversis dogmatibus. Sed haec quoque pestis depulsa est in sapientia sanctorum, sicut et prima in patientia martyrum.

15. En tempora ista libera quidem Deo miserante ab utraque illa malitia: sed plane foeda *a negotio perambulante in tenebris.* Vae generationi huic a

fermento pharisaeorum, quod est hypocrisis! si tamen hypocrisis dici debet quae jam latere prae abunduntia non valet, et prae impudentia non quaerit. Serpit hodie putida tabes per omne corpus Ecclesiae, et quo latius, eo desperatius; eoque periculosius, quo interius. Nam si insurgeret apertius inimicus haereticus, mitteretur foras et aresceret; si violentus inimicus, absconderet se forsitan ab eo. Nunc vero quem ejiciet, aut a quo abscondet se? Omnes amici, et omnes inimici: omnes necessarii, et omnes adversarii; omnes domestici, et nulli pacifici: omnes proximi, et omnes quae sua sunt quaerunt. Ministri Christi sunt, et serviunt antichristo. Honorati incedunt de bonis Domini qui Domino honorem non deferunt. Inde is quem quotidie vides meretricius nitor, histrionicus habitus, regius apparatus. Inde aurum in frenis, in sellis et calcaribus; et plus calcaria, quam altaria fulgent. Inde splendidae mensae et cibis et scyphis; inde comessationes et ebrietates: inde cithara, et lyra, et tybia; inde redundantia torcularia, et promptuaria plena, eructantia ex hoc in illud. Inde dolia pigmentaria, inde referta marsupia. Pro hujusmodi volunt esse et sunt ecclesiarum praepositi, decani, archidiaconi, episcopi, archiepiscopi. Nec enim haec merito cedunt, sed negotio illi, quod perambulat in tenebris.

16. Olim praedictum est, et nunc tempus impletionis advenit: *Ecce in pace amaritudo mea amarissima* (Is. 38, 7.). Amara prius in nece martyrum, amarior post in conflictu haereticorum, amarissima nunc in moribus domesticorum. Non fugare, non fugere eos potest, ita invaluerunt, et multiplicati sunt super numerum. Intestina et insanabilis est plaga

Ecclesiae: et ideo in pace amaritudo ejus amarissima. Sed in qua pace? Et pax est, et non est pax. Pax a paganis et pax ab haereticis, sed non profecto a filiis. Vox plangentis in tempore isto: *Filios enutrivi et exaltavi, ipsi autem spreverunt me* (Is. 1, 2.). Spreverunt et maculaverunt me a turpi vita, a turpi quaestu, a turpi commercio, a negotio denique perambulante in tenebris. Superest ut jam de medio fiat daemonium meridianum ad seducendos si qui in Christo residui sunt, adhuc permanentes in simplicitate sua. Siquidem absorbuit fluvios sapientium et torrentes potentium, *et habet fiduciam ut Jordanis influat in os ejus* (Job. 40, 18.), id est, simplices et humiles qui sunt in Ecclesia. Ipse enim est antichristus, qui se non solum diem, sed et meridiem mentietur, *et extolletur supra id quod dicitur, aut quod colitur Deus* (2. Thes. 2, 4.): quem Dominus Jesus interficiet spiritu oris sui, et destruet illustratione adventus sui, utpote verus et aeternus Meridies, sponsus et advocatus Ecclesiae, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XXXIV.

In quo tractatur de humilitate et patientia.

1. *Si ignoras te, o pulchra inter mulieres, egredere, et abi post greges sodalium tuorum, et pasce hoedos tuos juxta tabernacula pastorum.* Olim sanctus Moyses, quoniam multum praesumebat de gratia et familiaritate, quam invenerat apud Deum, adspirabat ad quandam visionem magnam, ita ut diceret Deo: *Si inveni gratiam in*

oculis tuis, ostende mihi teipsum (Exod. 33, 13.) Accepit autem pro ea visionem longe inferiorem, ex qua tamen ad ipsam, quam volebat, posset aliquando pervenire. Filii quoque Zebedaei in simplicitate cordis sui ambulantes, magnum aliquid et ipsi ausi sunt; sed ad gradum nihilo minus sunt reducti, per quem fuerat ascendendum. Ita et modo sponsa, quoniam rem grandem postulare videtur, reprimitur sane austeriori responsione, sed plane utili et fideli. Oportet namque humiliter sentire de se nitentem ad altiora: ne dum supra se attollitur, cadat a se, nisi in se firmiter per veram humilitatem fuerit solidatus. Et quia nisi humilitatis merito maxima minime obtinentur, propterea qui provehendus est, correptione humiliatur, humilitate meretur. Tu ergo cum te humiliari videris, habeto id signum in bonum omnino argumentum gratiae propinquantis. Nam sicut ante ruinam exsaltatur cor (Prov. 16, 18.), ita ante exsaltationem humiliatur. Sane utrumque legis, Deum scilicet et superbis resistere, et humilibus dare gratiam (Jac. 4, 6.). Nonne denique servum suum Job, cum post insignem triumphum, tantam et tam probatam ipsius patientiam larga remunerandam benedictione censeret, prius in multis et districtis percunctationibus humiliare curavit, et sic parare viam benedictioni?

2. At parum est cum per seipsum humiliat nos Deus, si tunc libenter accipimus, nisi quando et per alium hoc facit, sapiamus similiter. Quamobrem accipite hujus rei mirabile documentum de sancto David. Aliquando maledictum est illi et a servo: at ille nec cumulatam injuriam sensit, quia praesensit gratiam. *Quidmihi*, ait, *et vobis, filii Sarviae* (2. Reg.

16, 10.)? O vere hominem secundum cor Dei, qui se ulciscenti potius, quam exprobranti succensendum putavit. Unde et secura conscientia loquebatur: *Si reddidi retribuentibus mihi mala, decidam merito ab inimicis meis inanis* (Ps. 7, 4.). Vetuit ergo prohiberi maledicum conviciantem, quaestum aestimans maledicta. Et addit: *Dominus misit illum ad maledicendum David.* Prorsus secundum cor Dei, qui de corde Dei ferebat sententiam. Saeviebat lingua maledica, et ille intendebat quid in occulto ageret Deus. Vox maledicentis in auribus, et animus inclinabat se ad benedictionem. Numquid in ore blasphemi Deus? Absit. Sed eo usus est ad humiliandum David. Nec latuit prophetam, quippe cui incerta et occulta sapientiae suae manifestaverat Deus, et ideo dicit: *Bonum mihi quod humiliasti me, ut discam justificationes tuas* (Ps. 118, 71.).

3. Vides quia humilitas justificat nos? Humilitas dixi, et non humiliatio. Quanti humiliantur, qui humiles non sunt. Alii cum rancore humiliantur, alii patienter, alii et libenter. Primi rei sunt, sequentes innoxii, ultimi justi. Quamquam et innocentia portio justitiae est, sed consummatio ejus apud humilem: qui autem dicere potest: *Bonum mihi, quia humiliasti me*, is vere humilis est. Non potest hoc dicere qui invitus tolerat; minus qui murmurat. Neutri horum promittimus gratiam, quod humiliatur: etsi sane longe hi duo a se differant, et alter quidem in patientia sua possideat animam suam, alter in suo murmure pereat. Sed enim etsi unus iram, neuter tamen gratiam promeretur; quoniam non humiliatis, sed humilibus Deus dat gratiam. Est autem humilis qui humiliationem convertit in humilitatem, et ipse est

qui dicit Deo: *Bonum mihi quod humiliasti me.* Nemini prorsus, quod patienter fert, bonum est, sed plane molestum. Scimus autem, quod hilarem datorem diligit Deus (2. Cor. 9, 7.). Unde et cum jejunamus, jubemur caput nostrum ungere oleo, et faciem lavare (Matth. 6, 17.), ut nostrum scilicet opus bonum spirituali quodam gaudio condiatur, et holocaustum nostrum pingue fiat. Etenim sola gratiam, quam praefert, meretur laeta et absoluta humilitas. Quae enim coacta fuerit vel extorta, qualis utique est in viro patiente illo, qui possidet animam suam; haec, inquam, humilitas, etsi vitam obtinet propter patientiam, propter tristitiam tamen gratiam[1]) non habebit. Non enim congruit ei, qui ejusmodi est, illud Scripturae: *Glorietur humilis in exaltatione sua* (Jac. 1, 9.), quoniam non sponte humiliatur, neque libenter.

4. Vis autem videre humilem recte gloriantem et vere dignum gloria? *Libenter*, inquit, *gloriabor in infirmitatibus meis, ut inhabitet in me virtus Christi* (2. Cor. 12, 9.). Non dicit patienter se ferre infirmitates suas; sed et gloriari, et libenter gloriari in illis, probans etiam sibi bonum esse, quod humiliatur: nec sufficere omnino ut possideat animam suam tamquam patienter humiliatus, nisi et gratiam accipiat tamquam sponte humiliatus. Generalem vero hinc audi regulam: *Omnis qui se humiliat*, ait, *exaltabitur* (Luc. 14, 11.). Significat profecto, non omnem exaltandam esse humilitatem, sed eam tantum, quae de

---

[1]) Nimirum peculiarem gratiam veris humilibus repromissam his verbis: *Deus humilibus dat gratiam*; peculiarem, inquam, gratiam, non modo internam, sed etiam externam, nempe exaltationem etiam in hac vita. Ed. maur.

voluntate venit, non ex tristitia, nec ex necessitate. Nec enim per contrarium omnis qui exaltatur, humiliandus erit; sed tantum qui se exaltat humiliabitur, nimirum ob voluntariam vanitatem. Ita ergo non qui humiliatur, sed qui sponte se humiliat, exaltabitur, utique ob meritum voluntatis. Esto enim quod humilitatis materia per alium ministratur, verbi gratia, probra, damna, supplicia: non tamen idcirco recte ab alio, quam a semetipso humiliatus ille dicetur, qui illa omnia tacita et laeta conscientia causa Dei subeunda decreverit.

5. Sed quo progredimur? Patienter, ut sentio, sustinetis excessum in verbo de humilitate et patientia: sed revertamur ad locum, de quo digressi sumus. Id namque incidit nobis ex occasione responsi, quo grandia praesumentem sponsam reprimendam censuit sponsus, et non ad insipientiam illi: sed ut sane ex eo probabilioris et majoris humilitatis daretur occasio, per quam dignior potiorum atque eorum ipsorum quae petebat, capacior efficeretur. Verumtamen quia adhuc in januis sumus praesentis capituli, discussionis ejus initium principio, si placet, sermonis alterius ordiamur, praesertim ne verba sponsi vel recenseantur cum taedio vel audiantur. Quod ipse avertat a servis suis Jesus Christus Dominus noster, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XXXV.

De increpatione dura, quam facit sponsus ad sponsam; et duplici ignorantia nimium pavenda et fugienda.

1. Si *te*, inquit, *ignoras, egredere* (Cant. 1, 7.). Dura et aspera increpatio, quod dicit, *egredere*. Hoc quippe verbum servi audire solent a valde irascentibus et indignantibus dominis, vel ancillae a dominabus suis, cum graviter illas offenderint: Exi hinc, exi a me, egredere a conspectu meo et a domo ista. Hoc ergo verbo aspero et amaro satis, nimiumque increpatorio utitur modo sponsus contra dilectam, sub conditione tamen, si seipsam ignoraverit. Nil quippe validius efficaciusve ad terrendum potuit in eam intendere, quam ut egredi minaretur. Quod et tu advertere potes, si bene attendas, unde, quo egredi jubeatur. Unde enim, quo putas, nisi de spiritu ad carnem, de bonis animi ad secularia desideria, de interna requie mentis ad mundi strepitum et inquietudinem curarum exteriorum? In quibus omnibus non est nisi labor et dolor, atque afflictio spiritus. Quae enim anima semel a Domino didicit et accepit intrare ad seipsam, et in intimis suis Dei praesentiam suspirare, et quaerere faciem ejus semper: spiritus est enim Deus; et qui quaerunt eum, oportet eos in spiritu ambulare, et non in carne, ut secundum carnem vivant: talis, inquam, anima nescio an vel ipsam gehennam ad tempus experiri horribilius poenaliusve ducat, quam post spiritualis studii hujus gustatam semel suavitatem exire denuo ad illecebras vel potius ad molestias carnis, sensuumque inexplebilem repetere curiositatem, dicente Ecclesiaste:

Oculus non impletur visu, nec auris auditu (Eccl. 1, 8.). Audi enim hominem expertum quae loquimur: *Bonus es*, inquit, *Domine, sperantibus in te, animae quaerenti te* (Thren, 3. 25.). Ab hoc bono si quis avertere sanctam illam animam conaretur, puto haud secus accepisset, quam si se de paradiso et ab ipso introitu gloriae conspiceret deturbari. Audi adhuc et alium similem huic. *Tibi dixit cor meum*, ait, *exquisivit te facies mea, faciem tuam, Domine, requiram* (Ps. 26, 8.). Unde et dicebat: *Mihi autem adhaerere Deo bonum est* (Ps. 72, 28.); et item loquens ad animam suam dicit: *Convertere anima mea in requiem tuam, quia Dominus benefecit tibi* (Ps. 114. 7.). Dico ergo vobis: Nihil est quod in tantum formidet quisquis hoc beneficium semel accepit, quam ne gratia derelictus, necesse habeat denuo egredi ad carnis consolationes, imo desolationes, rursumque carnalium sensuum sustinere tumultus.

2. Terribilis proinde et nimis formidolosa comminatio: *Egredere, et pasce hoedos tuos.* Quod est: Indignam te noveris illa tua familiari et suavi rerum contemplatione coelestium, intelligibilium, divinarum. Quamobrem egredere de sanctuario meo, corde tuo, ubi secretos sacrosque veritatis ac sapientiae sensus dulciter haurire solebas; et magis tamquam una de secularibus pascendis et oblectandis tuae carnis sensibus intricare. Hoedos quippe (qui peccatum significant, et in judicio collocandi sunt a sinistris) dicit vagos et petulantes corporis sensus, per quos peccatum, tamquam mors per fenestras, intravit ad animam. Cui et bene congruit quod sequitur in Scriptura: *Juxta tabernacula pastorum.* Non enim supra, sicut agui, sed juxta tabernacula pastorum hoedi pascun-

tur. Pastores siquidem, qui veri pastores sunt, licet tabernacula habeant de terra et in terra, corpora videlicet sua, in diebus quibus nunc militant; non tamen de terra, sed de coelestibus pascuis greges dominicos pascere consueverunt: neque enim suam eis, sed Domini praedicant voluntatem. At hoedi, qui sunt corporis sensus, coelestia non requirunt, sed juxta tabernacula pastorum, in omnibus videlicet bonis sensilibus hujus mundi, quae est regio corporum, sumunt, unde sua desideria non tam satient, quam irritent.

3. Turpis mutatio studiorum! ut cui ante studii fuerat, peregrinantem et exsulem animam suam sacris meditationibus tamquam coelestibus pascere bonis, Dei beneplacitum et mysteria voluntatis ejus inquirere, penetrare devotione coelos, et mente supernas circuire mansiones, salutare patres atque apostolos, et choros prophetarum martyrumque admirari triumphos, ac stupere pulcherrimos ordines angelorum; nunc omnibus his omissis, turpi se mancipet corporis servituti ad obediendum carni, ad satisfaciendum ventri et gulae, ad mendicandum in universa terra, unde ex ea quae praeterit mundi hujus figura, suam semper famelicam curiositatem aliquatenus consoletur. Exitus aquarum deducant oculi mei super hujusmodi animam, quae cum nutriretur in croceis, demum amplexatur stercora (Thren. 4, 5.). Pavit enim, juxta beati viri sententiam, sterilem, quae non habebat filios, et viduae non benefecit (Job. 24, 21.). Et vide, quia non simpliciter, *egredere;* sed, *egredere*, inquit, *et abi post greges sodalium tuorum, et pasce hoedos tuos.* In quo (ut mihi videtur) magnae cujusdam rei nos admonet. Quid istud? Heu! quod egregia creatura, jam olim facta de grege, et nunc in pejus mi-

serabiliter proruens, non saltem inter greges remanere permittitur, sed post abire jubetur. Quomodo, inquis? Quomodo legis: *Homo cum in honore esset, non intellexit; comparatus est jumentis insipientibus, et similis factus est illis* (Ps. 48, 13.). Ecce quomodo de grege facta est egregia creatura. Puto, dicerent jumenta, si loqui fas esset: *Ecce, Adam factus est quasi unus ex nobis* (Gen. 3, 22.). *Cum in honore esset*, inquit. In quo honore, quaeris? Habitabat in paradiso, et in loco voluptatis conversatio ejus. Nihil molestiae, nihil indigentiae sentiebat, odoriforis stipatus malis, fulcitus floribus, gloria et honore coronatus, et constitutus super opera manum Plasmatoris: magis autem ob insigne divinae similitudinis praecellebat; et erat illi sors et societas cum plebe angelorum, et cum omni militia coelestis exercitus.

4. Sed mutavit istam gloriam Dei in similitudinem vituli comedentis foenum. Inde est quod panis angelorum factus est foenus positum in praesepio, appositum nobis tamquam jumentis. *Verbum* quippe *caro factum est*, et juxta prophetam, *Omnis caro foenum* (Is. 40, 6.). At foenum istud minime desiccatum est, nec ex eo cecidit flos, quia requievit super ipsum Spiritus Domini. Propter hoc namque aliquando finis venit universae carnis, quia Spiritus recesserat. Denique ait: *Non permanebit Spiritus meus in homine in aeternum, quia caro est* (Gen. 6, 3.). Carnis nomine hoc loco vitium designari intellige, non naturam: nec enim Spiritum natura expungit, sed vitium. Propter vitium ergo *omnis caro foenum, et omnis gloria ejus tamquam flos foeni. Exsiccatum est*, inquit, *foenum, et cecidit flos;* sed non ille flos,

qui de virga et radice Jesse ascendit, eo quod requievit super eum Spiritus Domini, nec illud foenum, quod *Verbum factum est*, pro eo quod sequitur in propheta: *Verbum autem Domini manet in aeternum.* Si enim foenum Verbum, et Verbum in aeternum manet, foenum quoque necesse est maneat in aeternum. Alioquin quomodo vitam praebet aeternam, si ipsum minime manet in aeternum? Ait enim: *Si quis manducaverit ex hoc pane, vivet in aeternum.* Et quem panem dicat, aperit cum subjungit: *Panis quem ego dabo, caro mea est pro mundi vita* (Jo. 6, 52.). Quomodo ergo aeternum non est, quo aeternaliter vivitur?

5. Sed recole nunc mecum vocem Filii ad Patrem loquentis in Psalmo: *Non dabis*, inquit, *Sanctum tuum videre corruptionem* (Psal. 15, 10.). Haud dubium quin de corpore dicat, quod in sepulcro jacebat exanime. Hoc enim sanctum, et angelus, qui nunciavit Virgini, locutus est dicens: *Et quod nascetur ex te Sanctum, vocabitur Filius Dei* (Luc. 1, 35.). Quo ergo pacto sanctum foenum poterat videre corruptionem, quod de incorrupti uteri perpetuo virore vernantibus pascuis ortum, etiam avidos angelorum in se figere possit obtutus, insatiabiliter oblectandos? Perdat sane foenum viriditatem, si Maria virginitatem amiserit. Ergo cibus hominis mutavit se in pabulum pecoris, homine mutato in pecus. Heu tristis et lacrimosa mutatio! ut homo paradisi accola, terrae dominus, coeli civis, domesticus Domini sabaoth, frater beatorum spirituum et coelestium coheres virtutum, repentina se conversione invenerit et propter infirmitatem jacentem in stabulo, et propter similitudinem pecorinam indigentem foeno, et propter in-

domitam feritatem alligatum praesepio, sicut scriptum est: *In camo et freno maxillas eorum constringe, qui non approximant ad te* (Psal. 31, 9.). Agnosce tamen, o bos, possessorem tuum, et tu asine, praesepe Domini tui, ut prophetae Dei fideles inveniantur, qui ista sunt Dei mirabilia praelocuti. Cognosce, pecus, quem non cognovisti homo; adora in stabulo, quem fugiebas in paradiso; honora praesepium, cujus contempsisti imperium; comede fenum, quem panem, et panem angelicum fastidisti.

6. Sed quaenam causa, inquis, tantae dejectionis? Profecto quod homo cum in honore esset, non intellexit. Quid non intellexit? Non dicit; nos dicamus: Positus in honore, non intellexit quod limus esset, honoris fastigio delectatus: et continuo in se expertus est, quod tanto post tempore homo et de filiis captivitatis et prudenter advertit et veraciter protulit, dicens: *Qui se putat aliquid esse, cum nihil sit, ipse se seducit* (Galat. 6, 3.). Vae misero, quod non fuit qui jam tunc diceret ei: *Quid superbis terra et cinis?* Hinc egregia creatura gregi admixta est, hinc bestiali similitudine Dei similitudo mutata est, hinc societas cum jumentis pro consortio angelorum inita est. Vides quam sit fugienda nobis haec ignorantia, de qua tot millia malorum universo nostri generi provenerunt? Ait enim propterea hominem jumentis insipientibus comparatum, quia non intellexit. Cavenda proinde omnimodis ignorantia, ne forte, si adhuc sine intellectu et post vexationem inventi fuerimus, multo plura et graviora prioribus mala inveniant nos, dicaturque de nobis: *Curavimus Babylonem, et non est sanata* (Jer. 51, 9.). Merito quidem, quod nec vexatio dederit intellectum auditui.

7. Et vide ne forte etiam hinc Sponsus, cum dilectam ab ignorantia tanto increpationis tonitruo deterreret, propterea minime dixerit: Egredere cum gregibus, aut egredere ad greges: sed: *egredere*, ait, *post greges sodalium tuorum.* Ut quid hoc? sane ut secundam proinde ignorantiam priore magis pavendam pudendamque ostenderet, quod illa hominem bestiis parem fecisset, ista et posteriorem. Nam homines quidem merito ignorantiae ignorati, id est reprobati, ei ad tremendum illud judicium stare, et igni perpetuo tradi habent, non autem et pecudes. Nec dubium fore deterius his qui sic erunt, quam his qui omnino non erunt: *Melius ei fuerat,* inquit, *si natus non fuisset homo ille* (Marc. 14, 21.). Non utique si natus non fuisset omnino, sed si natus non fuisset homo; sed, verbi gratia, aut pecus, aut alia quaepiam creatura: quae quoniam judicium non haberet, ad judicium non veniret, ac per hoc nec ad supplicium. Sciat ergo anima rationalis, quae se ob priorem ignorantiam erubescit, pecudes habere sodales in perfruendis utique bonis terrae; non etiam similiter socias habituram in perferendis tormentis gehennae: et dum demum etiam ab ipsis gregibus suorum sodalium jumentorum cum dedecore exturbandam; nec jam vel cum ipsis ituram, sed plane post, quando illis nihil mali sentientibus, ipsa malis omnibus exponetur: a quibus non liberabitur in aeternum, siquidem secundo ignorare adjecerit. Egreditur itaque homo, et solitarius abit post greges sodalium suorum, cum solus in inferno inferiori retruditur. An non tibi posteriorem videtur tenere locum, qui ligatis manibus et pedibus projicitur in tenebras exteriores? Et erunt profecto novissima hominis illius pejora

prioribus, quando qui prius bestiis aequabatur, nunc et postponitur.

8. Puto quod et in praesenti vita, si bene advertas, posteriorem ire pecoribus hominem judicabis. An non siquidem tibi videtur ipsis bestiis quodam modo bestialior esse homo ratione vigens et ratione non vivens? Nam pecus quidem si se ratione non regat, excusationem habet a natura, a qua hoc ei penitus munus negatum est; non habet homo, cui ab ipsa speciali praerogativa donatum est. Merito proinde eo ipso censetur homo egredi et postire gregalibus animantibus, quod solum hoc animal conversatione degeneri jura naturae transgrediens, rationis compos, rationis expertia moribus et affectibus imitatur. Convincitur ergo ire post greges homo, et nunc quidem depravatione naturae, postmodum autem et extremitate poenae.

9. Ecce sic maledicetur homo, qui ignorantiam Dei habere inventus fuerit. Dei dicam, an sui? Utrumque sine dubio: utraque ignorantia damnabilis est, utralibet sufficit ad perditionem. Vis scire quia ita est? Sed de Deo minime dubitas, si tamen constat tibi non aliam vitam esse aeternam, quam ut Patrem cognoscas Deum verum, et quem misit Jesum Christum (Joan. 17, 3.). Audi ergo Sponsum liquido et aperte in anima etiam animae ignorantiam condemnantem. Quid enim dicit? Non utique si Deum, sed: *Si ignoras te*, inquit, etc. Patet ergo quia *ignorans ignorabitur* (1. Cor. 14, 38.), sive se, sive Deum ignorare contingat. De qua utraque ignorantia erit nobis, si tamen Deus manum apponit, utilis admodum disputatio. Non modo tamen: ne fatigati, et non praemissa ex more oratione, aut ego minus diligenter

rem necessariam, prosequar, aut vos minus attente, quae non nisi magno suscipienda sunt desiderio, audiatis. Etenim si corporis cibus, cum absque appetitu et satiatus illum sumis, non modo non prodest, sed et nocet plurimum: multo magis panis animae cum fastidio sumptus non scientiae nutrimentum, sed magis tormentum conscientiae importabit. Quod a nobis avertat Sponsus Ecclesiae Jesus Christus Dominus noster, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XXXVI.

Quod scientia literarum sit bona ad instructionem; sed scientia propriae infirmitatis sit utilior ad salutem.

1. En ego meae promissioni; en ego desideriis vestris; en ego etiam Deo pro debito famulatu. Triplici, ut videtis ratione urgeor ad loquendum, pacti veritate, charitate fraterna, timore Domini. Si tacuero, os meum condemnabit me. Quid, si loquar? Profecto vereor idem judicium, ne loquentem videlicet et non facientem identidem os meum condemnet me. Juvate me orationibus vestris, ut semper possim et loqui quae oportet, et opere implere quae loquor. Non ignoratis hodiernum nobis propositum esse sermonem de ignorantia, vel potius de ignorantiis; quoniam duae, si meministis, propositae sunt: nostri una et altera Dei: quas et monuimus ambas esse cavendas, quod ambae damnabiles sint. Superest ut clarius hoc ipsum faciam, edisseram plenius. Sed prius quaerendum existimo, sitne ignorantia omnis damnabilis. Et mihi quidem videtur non esse: neque enim omnis ignorantia damnat,

sed multa et innumera esse, quae nescire liceat absque diminutione salutis. Verbi gratia, si ignoras fabrilem artem, seu carpentariam, aut caementariam, et quaecunque istiusmodi sunt artes, quae ad usus vitae hujus praesentis ab hominibus exercentur, numquid impedit ad salutem? Etiam absque omnibus illis artibus, quae liberales dicuntur (quamvis honestioribus utilioribusque studiis et discantur et exerceantur), quam plurimi hominum salvi facti sunt, placentes moribus atque operibus: quantos enumerat Apostolus in epistola ad hebraeos factos dilectos, non in scientia literarum, sed in conscientia pura et fide non ficta. Omnes placuerunt Deo in vita sua, vitae meritis, non scientiae. Petrus, et Andreas, et filii Zebedaei ceterique condiscipuli omnes, non de schola rhetorum aut philosophorum assumpti sunt; et nihilominus tamen Salvator per ipsos operatus est salutem in medio terrae. Non in sapientia, quae in ipsis esset plus, quam in cunctis viventibus (Eccle. 1, 16.), quemadmodum sanctus aliquis de semetipso confessus est: sed in fide et lenitate ipsorum salvos fecit illos, etiam et sanctos, etiam et magistros. Denique notas mundo fecerunt vias vitae, et non in sublimitate sermonis, aut in doctis humanae sapientiae verbis, sed sicut placuit Deo per stultitiam praedicationis eorum salvos facere credentes, quia mundus eum in sua sapientia non cognovit (1. Cor. 1, 21.).

2. Videar forsitan nimius in suggillatione scientiae, et quasi reprehendere doctos, ac prohibere studia literarum. Absit. Non ignoro quantum Ecclesiae profuerint et prosint literati sui, sive ad refellendos eos qui ex adverso sunt, sive ad simplices instruendos. Denique legi: *Quia tu repulisti scientiam, repellam*

et ego te, ut non fungaris mihi sacerdotio (Osee 4, 6.). Legi: *Qui docti fuerunt, fulgebunt quasi splendor firmamenti: et qui ad justitiam erudiunt multos, quasi stellae in perpetuas aeternitates* (Dan. 12, 3.). Sed et scio ubi legerim: *Scientia inflat* (1. Cor. 8, 1.), et rursum: *Qui apponit scientiam, apponit et dolorem* (Eccle. 1, 18.). Vides quia differentia est scientiarum, quando alia inflans, alia contristans est. Tibi vero, velim scire, quaenam harum videatur utilior seu magis necessaria ad salutem: illane quae tumet, an quae dolet? Sed non dubito quin dolentem tumenti praeferas: quia sanitatem, quam tumor simulat, dolor postulat. Qui autem postulat, propinquat saluti: quoniam qui petit accipit. Denique qui sanat contritos corde, exsecratur inflatos, dicente Sapientia: quia *Deus superbis resistit, humilibus autem dat gratiam* (Jac. 4, 6.). Et Apostolus ajebat: *Dico autem per gratiam, quae data est mihi, omnibus qui sunt inter vos, non plus sapere quam oportet sapere, sed sapere ad sobrietatem* (Rom. 12, 30.). Non prohibet sapere, sed plus sapere quam oportet. Quid est autem, *sapere ad sobrietatem?* Vigilantissime observare, quid scire magis priusve oporteat. Tempus enim breve est. Est autem, quod in se est, omnis scientia bona, quae tamen veritate subnixa sit: sed tu qui cum timore et tremore tuam ipsius operari salutem pro temporis brevitate festinas, ea scire prius ampliusque curato, quae senseris viciniora saluti. Nonne medici corporum medicinae portionem diffiniunt eligere in sumendis cibis, quid prius, quid posterius, et ad quem modum quidque sumi oporteat? Nam etsi bonos constat esse cibos quos Deus creavit; ut tamen ipsos tibi, si in sumendo modum et ordi-

nem non observes, reddis plane non bonos. Ergo quod dico de cibis, hoc sentite et de scientiis.

3. Sed melius mitto vos ad Magistrum. Non est enim nostra ista sententia, sed illius; imo et nostra, quoniam Veritatis. *Qui se*, inquit, *putat aliquid scire, nondum scit quomodo oporteat eum scire* (1. Cor. 8, 2.). Vides quoniam non probat multa scientem, si sciendi modum nescierit. Vides, inquam, quoniam fructum et utilitatem scientiae in modo sciendi constituit? Quid ergo dicit modum sciendi? quid? nisi ut scias, quo ordine, quo studio, quo fine quaeque nosse oporteat? Quo ordine, ut id prius, quod maturius ad salutem: quo studio; ut id ardentius, quod vehementius ad amorem: quo fine; ut non ad inanem gloriam, aut curiositatem, aut aliquid simile, sed tantum ad aedificationem tuam vel proximi. Sunt namque qui scire volunt eo fine tantum, ut sciant: et turpis curiositas est. Et sunt qui scire volunt, ut sciantur ipsi: et turpis vanitas est. Qui profecto non evadent subsanantem satyricum[1]) et ei, qui ejusmodi est, decantantem:

Scire tuum nihil est, nisi te scire hoc sciat alter.

Et sunt item qui scire volunt, ut scientiam suam vendant, verbi causa, pro pecunia, pro honoribus: et turpis quaestus est. Sed sunt quoque qui scire volunt, ut aedificent: et charitas est. Et item qui scire volunt, ut aedificentur: et prudentia est.

4. Horum omnium soli ultimi duo non inveniuntur in abusione scientiae, quippe ad hoc volunt intelligere, ut bene faciant. Denique *Intellectus bonus omnibus facientibus eum* (Ps. 110, 10.). Reliqui omnes audiant:

---

[1]) *Satyricum* i. e. Persium satyrae 1. v. 27.

Scienti bonum et non facienti, peccatum est ei (Jac. 4, 17.), ac si per similitudinem dicat: Sumenti cibum, et non digerenti, perniciosum est ei. Cibus siquidem indigestus, et qui bonam non habet decoctionem, malos generat humores, et corrumpit corpus, et non nutrit. Ita et multa scientia ingesta stomacho animae, quae (*f.* qui) est memoria, si decocta igne charitatis non fuerit, et sic per quosdam artus animae, mores scilicet atque actus, transfusa atque digesta[1]), quatenus ipsa de bonis quae noverit, vita attestante et moribus, bona efficiatur: nonne illa scientia reputabitur in peccatum, tamquam cibus conversus in pravos noxiosque humores? An non malus humor peccatum? An non mali humores pravi mores? An non inflationes et tortiones in conscientia sustinebit qui hujusmodi est, sciens videlicet bonum, et non faciens? An non responsum mortis et damnationis toties in semetipso habebit, quoties in mentem venerit sermo, quem dixit Deus, quia *servus sciens voluntatem Domini sui, et non faciens digna, plagis vapulabit multis* (Luc. 12, 47.)? Et vide ne forte in persona talis animae propheta plangeret, dicens: *Ventrem meum doleo, ventrem meum doleo* (Jer. 4, 19.). Nisi quod ipsa ingeminatio geminum videtur innuere sensum, ut praeter hunc quem diximus, etiam alium requiramus. Puto enim quod in sua persona potuit hoc dixisse propheta, quod videlicet scientia plenus, et aestuans charitate, et omnino effundere cupiens, non inveniret qui curaret audire: et sic quasi oneri

---

[1]) *Digesta*, supple non fuerit: quae digestio inde colligatur, quod anima de bonis quae noverit bona efficiatur: et hanc immutationem attestentur vita sancta moresque honesti.

sua sibi scientia erat, quam communicare non poterat. Plangit itaque pius Ecclesiae doctor, tam illos qui scire contemnunt quomodo sit vivendum, quam illos qui scientes, male nihilo minus vivunt. Et hoc pro eo, quod eundem sermonem propheta repetit.

5. Advertisne jam quam verum sensit Apostolus, quia *scientia inflat?* Volo proinde animam primo omnium scire seipsam, quod id postulet ratio et utilitatis et ordinis. Et ordinis quidem, quoniam quod nos sumus primum est nobis: utilitatis vero, quia talis scientia non inflat, sed humiliat, et est quaedam praeparatio ad aedificandum. Nisi enim super humilitatis stabile fundamentum spirituale aedificium stare minime potest. Porro ad se humiliandum nihil anima invenire vivacius seu accomodatius potest, quam si se in veritate invenerit: tantum non dissimulet, non sit in spiritu ejus dolus, statuat se ante faciem suam, nec se a se avertere abducatur. Nonne se ita intuens clara luce veritatis, inveniet se in regione dissimilitudinis: et suspirans misera, quam jam latere non poterit quod vere misera sit, nonne cum propheta clamabit ad Dominum: *In veritate tua humiliasti me* (Ps. 118, 75.)? Nam quomodo non vere humiliabitur in hac vera cognitione sui, cum se perceperit oneratam peccatis, mole hujus mortalis corporis aggravatam, terrenis intricatam curis, carnalium desideriorum faece infectam, coecam, curvam, infirmam, implicitam multis erroribus, expositam mille periculis, mille timoribus trepidam, mille difficultatibus anxiam, mille suspicionibus obnoxiam, mille necessitatibus aerumnosam, proclivem ad vitia, invalidam ad virtutes? Unde huic jam extollentia oculorum, unde levare caput? Nonne magis convertetur in

aerumna sua, dum configitur spina (Psal. 31, 4.)? Convertetur, inquam, ad lacrimas, convertetur ad planctus et gemitus, convertetur ad Dominum, et in humilitate clamabit: *Sana animam meam, quia peccavi tibi* (Psal. 40, 5.). Porro conversa ad Dominum recipiet consolationem, quia Pater est misericordiarum et Deus totius consolationis.

6. Ego quamdiu in me respicio, in amaritudine moratur oculus meus. Si autem suspexero et levavero oculos ad divinae miserationis auxilium; temperabit mox amaram visionem mei visio laeta Dei, cui et dico: *Ad meipsum anima mea conturbata est, propterea memor ero tui* (ib. 41, 7.) Nec mediocris Dei visio, pium et deprecabilem experiri, sicut revera benignus et misericors est, et praestabilis super malitia (Joel. 2, 13.): quippe cujus natura bonitas, et cui proprium est miseri semper et parcere. Tali itaque experimento et tali ordine salubriter innotescit Deus, cum prius se homo noverit in necessitate positum, et clamabit ad Dominum, et exaudiet eum, et dicet: *Eruam te, et honorificabis me* (Ps. 49, 15.). Atque hoc modo erit gradus ad notitiam Dei cognitio tui: et ex imagine sua, quae in te renovatur, ipse videbitur, dum tu quidem revelata facie gloriam Domini cum fiducia speculando, in eandem imaginem transformaris de claritate in claritatem, tamquam a Domini Spiritu (2. Cor. 3, 18.).

7. Sed jam demum adverte, quomodo utraque cognitio sit tibi necessaria ad salutem, ita ut neutra carere valeas cum salute. Nam si ignoras te, non habebis timorem Dei in te, non humilitatem. An vero sine timore Dei et sine humilitate de salute praesumas, tu videris. Bene fecistis grunniendo significare

quod minime ita sapiatis, imo quod non ita desipiatis, ne in eo quod planum est immoremur. Sed attendite cetera. An potius pausandum est nobis propter somnolentos? Putabam me uno sermone implere quod promisi de duplici ignorantia: et fecissem, nisi fastidiosis longior videretur. Quosdam siquidem oscitantes, quosdam et dormitantes intueor. Nec mirum: praecedentis noctis vigiliae (longissimae quippe fuerunt) excusant eos. Verum illis quid dicam, qui et tunc dormiunt, et modo nihilo minus dormiunt? Sed non pergo nunc ulterius exagitare verecundiam eorum: sufficit tetigisse. Puto quod melius deinceps vigilabunt, nostrae observationis cauterium verituri. In hac spe gerimus eis hac vice morem; et quod continuandum ratio exigebat, eorum charitate, pendente licet disputatione, partimur, facientes finem ubi non erat finis. Ipsi vero super sibi facta indulgentia nobiscum glorificent Sponsum Ecclesiae Jesum Christum Dominum nostrum, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XXXVII.

De duplici notitia et duplici ignorantia; deque malis seu damnis quae pariunt.

1. Puto non habemus nunc opus hortari ad vigilandum cum absque dubio sermo ille suggillatorius vigilet, utpote adhuc recens, qui heri a nobis charitative prolatus, bene aliquos expergefecit. Ergo tenetis memoria quod teneam assensum vestrum, neminem absque sui cognitione salvari: de qua nimirum mater salutis humilitas oritur et timor Domini, qui

et ipse sicut initium sapientiae, ita est et salutis. Nemo dico absque illa cognitione salvatur, qui tamen aetatem habet ac facultatem cognoscendi. Quod propter parvulos loquor et propter fatuos, quorum alia ratio est. Quid, si ignoras Deum? Poteritne spes esse salutis cum Dei ignorantia? Ne hoc quidem. Nec enim potes aut amare quem nescias, aut habere quem non amaveris. Noveris proinde te, ut Deum timeas: noveris ipsum, ut aeque ipsum diligas. In altero initiaris ad sapientiam; in altero et consummaris: quia initium sapientiae timor Domini est, et plenitudo legis est charitas (Rom. 13, 10.). Tam ergo utraque ignorantia cavenda est tibi, quam sine timore et amore Dei salus esse non potest. Cetera indifferentia sunt, nec salutem, si sciantur, nec damnationem, si nesciantur, habentia.

2. Non tamen dico contemnendam aut negligendam scientiam literarum, quae ornat animam, et erudit eam, et facit ut possit etiam alios erudire. Sed duo illa oportet et expedit ut praecedant, in quibus summam salutis constitui superior ratio declaravit. Et vide si non intuebatur, et si non docebat hunc ordinem qui dicebat: *Seminate vobis ad justitiam: metite spem vitae;* et tunc demum *illuminate vobis,* ait, *lumen scientiae* (Osee 10, 12.). Ultimam posuit scientiam, tamquam picturam, quae statum habere nequeat super inane: et ideo illa duo praemisit et subjecit illi, tamquam si solidum aliquid picturae substerneret. Securus jam intendam scientiae, si vitae prius per beneficium spei securitatem accepero. Tu ergo seminasti tibi ad justitiam, si ex vera notitia tui evigilasti timere Deum, temetipsum humiliasti, fudisti lacrimas, eleemosynas profudisti, ceterisque

te pietatis actionibus mancipasti, si jejuniis et vigiliis afflixisti corpus, si pectus tunsionibus, coelos clamoribus fatigasti. Hoc siquidem seminare est ad justitiam. Semina sunt bona opera, bona studia; semina lacrimae sunt. *Ibant*, inquit, *et flebant mittentes semina sua.* Sed quid? semper flebunt? Absit. Sed *venient cum exsultatione portantes manipulos suos* (Ps. 125, 7.). Merito *cum exsultatione*, cum reportant manipulos gloriae. Ad istud, inquis, in resurrectione in novissimo die, et est nimis longa exspectatio. Noli animo frangi, noli deficere a pusillanimitate spiritus; habes interim de primitiis spiritus, quod ad praesens in exsultatione metas. *Seminate*, ait, *vobis ad justitiam, metite spem vitae.* Non te modo mittit ad diem novissimum, quando res jam erit in re, et non in spe; sed de praesenti loquitur. Prorsus magna laetitia et exsultatio multa nimis, cum vita venerit.

3. Sed numquid tantae laetitiae spes erit sine laetitia? *Spe gaudentes*, ait Apostolus (Rom. 12, 12.). Et David non laetaturum, sed *laetatum* se dixit, quod in domum Domini se speraret iturum (Ps. 121, 1.). Nondum vitam tenebat, sed spem profecto vitae messuerat; atque in semetipso experiebatur veritatem Scripturae perhibentis, quia non modo remuneratio, sed ipsa quoque *expectatio justorum laetitia* (Prov. 10, 28.). Hanc parit in animo illius, qui sibi ad justitiam seminavit, praesumpta indulgentia delictorum; si tamen ipsam indulgentiam efficacia attestatur acceptae gratiae ad vivendum sanctius deinceps. Omnis in vobis qui haec sentit intra se actitari, scit quid loquitur Spiritus, cujus vox atque operatio minime inter se unquam dissentiunt. Propterea ergo intelli-

git quae dicuntur, quoniam quae foris audit, intus sentit. Nam qui in nobis loquitur, operatur in vobis, *unus atque idem Spiritus, dividens singulis prout vult* (1. Cor. 12, 11.): aliis quidem loqui, aliis autem operari quod bonum est.

4. Quisquis itaque vestrum post illa amara et lacrimosa conversationis suae primordia respirasse in spem, atque in quoddam serenum supernae consolationis pennis gratiae sublevatum se evolasse laetatur; is profecto jam metit, suarum recipiens fructum temporaneum lacrimarum; et ipse vidit Deum, et audivit vocem dicentis: *Date ei de fructibus manuum suarum* (Prov. 31, 31.). Nam quomodo non vidit Deum qui gustavit et vidit, quoniam suavis est Dominus? Quam dulcem et suavem te sensit, Domine Jesu, cui a te non modo peccata donata sunt, sed et munus sanctitatis indultum est; neque id solum, sed et addita insuper ad cumulum bonorum vitae aeternae promissio! Felix qui tantum jam messuit, habens interim quidem fructum suum in sanctificationem, finem vero vitam aeternam! Merito qui se invento flevit, gavisus est viso Domino: ad cujus utique miserationis intuitum tantos jam levavit manipulos, remissionem, sanctificationem, spem vitae. O quam verus est sermo, qui in propheta legitur: *Qui seminant in lacrimis, in exsultatione metent.* Ubi breviter comprehensa utraque cognitio est: et nostri quidem in lacrimis serens: quae autem Dei metens in gaudio.

5. Hac ergo in nobis gemina praeeunte notitia, jam ea quae forte supercreverit scientia minime inflat, utpote quae nihil afferre valeat terreni commodi vel honoris, quod non sit sane inferius spe concepta laetitiaque spei jam altius radicata in animo. *Spes*

autem non confundit, quia charitas Dei diffusa est in cordibus nostris per Spiritum sanctum, qui datus est nobis (Rom. 5, 5.). Ideo illa non confundit, quia ista infundit certitudinem. Per hanc enim ipse Spiritus testimonium perhibet spiritui nostro, quod filii Dei sumus. Quidnam igitur nobis de nostra quantacunque scientia provenire possit, quod non sit minus hac gloria, qua inter Dei filios numeramur? Parum dixi: nec respici in ejus comparatione potest orbis ipse et plenitudo ejus, etiamsi totus cedat unicuivis nostrum in possessionem. Ceterum si nos ignorantia Dei tenet, quomodo speramus in eum quem ignoramus? si nostri, quomodo humiles erimus, putantes nos aliquid esse, cum nihil simus? Scimus autem nec superbis, nec desperatis partem esse vel societatem in sorte sanctorum.

6. Intuere ergo nunc mecum, quanta cura et sollicitudine ambas istas repellere a nobis ignorantias debeamus, quarum omnis peccati altera initium parit, altera consummationem: sicut duarum e regione notitiarum initium sapientiae una, perfectionem altera gignit; illa timorem Domini, ista charitatem. At istud de notitiis supra ostensum est. Nunc de ignorantiis vide. Etenim sicut initium sapientiae timor Domini (Eccli. 1, 16.); sic initium omnis peccati superbia (ib. 10, 15.): et quomodo perfectionem sibi sapientiae vindicat amor Dei, ita desperatio sibi omnem malitiae consummationem. Et quemadmodum ex notitia tui venit in te timor Dei, atque ex Dei notitia Dei itidem amor: sic e contrario de ignorantia tui superbia, ac de Dei ignorantia venit desperatio. Sic autem superbiam parit tibi ignorantia tui, cum meliorem quam sis, decepta et deceptrix tua cogitatio

te esse mentitur. Hoc quippe est superbia, hoc initium omnis peccati, cum major es in tuis oculis, quam apud Deum, quam in veritate. Et ideo qui primus peccavit hoc grande peccatum, diabolum loquor, de ipso dictum est, quia *in veritate non stetit, sed mendax est ab initio* (Joan. 8, 44.), quoniam quod in sua fuit cogitatione, non fuit in veritate. Quid si in eo discordaret a veritate, ut minorem se inferioremque putaret, quam veritas haberet? Excusaret eum sua proculdubio ignorantia, et minime reputaretur superbus, nec tam inveniretur iniquitas ejus ad odium, quam humilitas fortassis ad gratiam. Si enim in quodam statu unumquemque nostrum habet Deus, liquido cognosceremus: nec supra sane, nec infra secedere deberemus, veritati in omnibus acquiescentes. Nunc autem quia consilium hoc posuit tenebras latibulum suum, et sermo absconditus est a nobis, ita ut nemo sciat si dignus sit amore vel odio (Eccle. 9, 1.): justius tutiusque profecto, juxta ipsius Veritatis consilium, novissimum nobis locum eligimus, de quo postmodum cum honore superius educamur, quam praesumimus altiorem, unde cedere mox oporteat cum rubore (Luc. 14, 10.).

7. Non est ergo periculum, quantumcunque te humilies, quantumcunque reputes minorem quam sis, hoc est, quam te veritas habeat. Est autem grande malum horrendumque periculum, si vel modice plus vero te extollas, si vel uni videlicet in tua cogitatione te praeferas, quem forte parem tibi Veritas judicat, aut etiam superiorem. Quemadmodum enim si per ostium transeas, cujus superliminare (ut ad intelligentiam loquar) nimium bassum sit, non nocet, quantumcunque te inclinaveris; nocet autem, si vel trans-

digiti spatio plus quam ostii patitur mensura, is, ita ut impingas, et capite qussato collidaris, anima non est plane timenda quantalibet hu- io; horrenda autem nimiumque pavenda vel ıa temere praesumpta erectio. Quamobrem noli mo, comparare majoribus, noli minoribus, noli bus, noli uni. Quid scis enim, o homo, si unus uem forte omnium vilissimum atque miserri- reputas, cujus vitam sceleratissimam ac singu- foedissimam horres et propterea illum putas ndum; non modo prae te, qui forte jam sobrie, te, et pie vivere te confidis, sed etiam prae ce- mnibus sceleratis tamquam omnium scelera- um; quid scis, inquam, si melior et te et illis ione dexterae Excelsi in se quidem futurus sit, vero jam sit? Et propterea non mediocrem, l penultimum, non ipsum saltem inter novis- eligere locum nos voluit: sed *recumbe*, inquit, *issimo loco* (Luc. 14, 10.): ut solus videlicet m novissimus sedeas, teque nemini, non dico nas, sed nec comparare praesumas. En quan- ıalum venit de ignorantia nostri, utique pecca- iaboli, et initium omnis peccati, superbia. Quid Dei parturiat ignorantia, alias videbimus. Nam horae brevitas non permittit, quoniam hodie convenimus. Itaque sufficiat unumquemque ne seipsum ignoret, admonitum esse, non so- ermone nostro, sed ipsius quoque dignatione i Ecclesiae Jesu Christi Domini nostri, qui est omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XXXVIII.

Qualiter ex ignorantia Dei nascitur desperatio; et qualiter sponsa dicatur pulchra inter mulieres.

1. Quid igitur Dei ignorantia parturit? Nam hic incipiendum est, sicut recordamini hic heri fuisse terminatum. Quid itaque parturit? Diximus desperationem: sed quonam modo dicamus. Forte aliquis reversus in se, et displicens sibi in omnibus malis quae fecit, cogitansque respicere, et redire ab omni via mala et carnali conversatione sua; si ignorat, quam sit bonus Deus, quam suavis et mitis, et quam multus ad ignoscendum: nonne sua carnalis cogitatio arguet eum, et dicet: Quid facis? Et vitam istam vis perdere et futuram? Peccata tua maxima sunt et nimium multa; nequaquam pro tot et tantis, nec si te excories, sufficies satisfacere. Complexio tenera est, vita exstitit delicata, consuetudinem difficile vinces. Pro his et similibus desperatus resilit miser, ignorans quam facile omnipotens Bonitas, quae neminem vult perire, cuncta ista dissolveret: sequiturque impoenitentia, quae est delictum maximum et blasphemia irremissibilis. Ipse vero aut conturbatus nimia tristitia absorbetur, et fertur in profundum, minime jam, ut consolationem recipiat, emersurus, sicut scriptum est: *Impius cum venerit in profundum malorum, contemnit* (Prov. 18, 3.): aut certe dissimulans, et sibi qualicunque verisimili blandiens ratione, revocat se irrevocabiliter in seculum, ad perfruendum et deliciandum in omnibus bonis ejus, quoad licuerit. Cum autem dixerit: Pax et securitas, tunc repentinus

i superveniet interitus, sicut dolor in utero habentis t non effugiet (1. Thess. 5, 3.). Ita ergo et de igno-antia Dei universae malitiae consummatio, venit, uae est desperatio.

2. Apostolus dicit, quod ignorantiam Dei quidam abent (1. Cor. 15, 34.). Ego autem dico omnes ig-orare Deum, qui nolunt converti ad Deum. Neque nim ob aliud proculdubio renuunt, nisi quia gravem t severum imaginantur qui pius est; durum et im-lacabilem, qui misericors est; ferum et terribilem, ui amabilis est: et mentitur iniquitas sibi, formans ibi idolum pro eo quod non est ipse. Quid timetis nodicae fidei? ut peccata nolit remittere? Sed affixit a cruci cum suis manibus. Quod teneri et delicati stis? Sed ipse novit figmentum nostrum. Quod male ssueti et ligati peccandi consuetudine? Sed *Domi-us solvit compeditos* (Ps. 145, 7.). Forte ne iratus mmanitate et multitudine criminum, cunctetur por-igere manum adjutorii? Sed ubi abundavit delictum, uperabundare et gratia consuevit. An de vestimento olliciti estis, vel cibo ceterisque corpori vestro ne-essariis; et propterea cunctamini relinquere vestra? Sed scit quia his omnibus indigetis (Matth. 6, 32.). Quid vultis amplius? quid jam impedit a salute? Sed hoc est quod dico: Deum ignoratis, sed nec creditis uditui nostro. Vellem vos vel expertis credere, quia nisi credideritis, non intelligetis. Sed non est om-nium fides.

3. Absit autem, ut de tali, hoc est de Dei ignorantia, sponsam commonitam sentiamus, quae tanta Sponsi pariter et Dei sui, non dico agnitione, sed amicitia et familiaritate donata est, ut ejus crebra colloquia et oscula mereretur, et nunc familiari ausu loquitur:

Indica mihi ubi pascas, ubi cubes in meridie (Cant. 1, 6.). Ubi sane non ipsum, sed locum habitationis gloriae ejus sibi indicari requirit: quamquam non aliud ipse et aliud locus ejus vel gloria. Sed reprimenda censetur propter praesumptionem, et de sua ipsius commonenda cognitione, in qua nimirum visa est aliquatenus caligare, quae tanta se aestimarit idoneam visioni: sive minus attendens prae excessu suo, quod esset in corpore: sive frustra sperans, etiam manentem in corpore ad illam se posse inaccessibilem accedere claritatem. Ergo ad seipsam protinus revocatur, et ignorantia convincitur, et insolentia castigatur. *Si ignoras te*, inquit, *egredere*. Terribiliter sponsus intonat in dilectam, non tamquam sponsus, sed tamquam magister; et non quasi iratus, sed ut territa purgaretur, purgata idonea redderetur huic ipsi, cui inhiat, visioni. Mundis cordibus nempe illa visio sequestratur.

4. Pulchre autem pulchram, non omnimodo quidem, sed pulchram inter mulieres eam dicit, videlicet cum distinctione, quatenus et ex hoc amplius reprimatur, et sciat quid desit sibi. Ego enim puto mulierum nomine hoc loco appellatas animas carnales ac seculares, nihil in se virile habentes, nihil forte aut constans in suis actibus demonstrantes, sed totum remissum, totum femineum et molle quod vivunt et quod agunt. Spiritualis autem anima, etsi inde jam pulchra quod non secundum carnem ambulat, sed secundum spiritum; ex eo tamen quod adhuc in corpore vivit, citra perfectum adhuc pulchritudinis proficit: ac proinde non pulchra omni modo, sed pulchra inter mulieres, id est inter animas terrenas, et quae non sunt, sicut ipsa, spirituales, non autem inter an-

gelicas beatitudines, non inter virtutes, potestates, dominationes. Sicut patrum aliquis olim inventus et dictus est *justus in generatione sua* (Gen. 6, 9.), id est prae omnibus sui temporis suaeque generationis; et Thamar justificata perhibetur ex Juda, hoc est prae Juda: et in Evangelio publicanus descendisse refertur de templo justificatus, sed justificatus a pharisaeo: et quomodo magnus ille Joannes magnifice quondam commendatus est, quod videlicet superiorem non haberet, sed hoc inter natos mulierum, non autem inter choros beatorum coelestiumque spirituum: ita et sponsa modo dicitur pulchra, sed interim adhuc inter mulieres, et non inter coelestes beatitudines.

5. Desinat proinde, quamdiu in terris est, quae in coelis sunt curiosius investigare, ne forte scrutatrix majestatis opprimatur a gloria. Desinat, inquam, donec inter mulieres versatur, inquirere quae apud sublimes illas sunt potestates, solis ipsis perspicua, solis licita, tamquam coelestibus coelestia ad videndum. Mirabilis facta est, inquit, visio ista ex te, o sponsa, quam tibi postulas demonstrari: nec modo praevales intueri meridianam et miram, quam inhabito, claritatem. Dixisti enim: *Indica mihi ubi pascas, ubi cubes in meridie.* Sed enim induci in nubes, penetrare in plenitudinem luminis, irrumpere claritatis abyssos, et lucem habitare inaccessibilem, nec temporis est hujus, nec corporis. Id tibi in novissimis reservatur, cum te mihi exhibuero gloriosam, non habentem maculam aut rugam, aut aliquid hujusmodi. An nescis quia quamdiu vivis in hoc corpore, peregrinaris a lumine? Quomodo quae necdum tota pulchra es, idoneam te existimas universitatem pulchritudinis intueri? Quomodo denique quaeris me in mea claritate

videre, quae adhuc ignoras te? Nam si te plenius nosses, scires utique, corpore quod corrumpitur aggravatam nullatenus posse attollere oculos, et figere in illum fulgorem, in quem prospicere angeli concupiscunt. Erit, cum apparuero, quod tota pulchra eris, sicut ego pulcher sum totus; et simillima mihi, videbis me sicuti sum. Tunc audies: *Tota pulchra es amica mea, et macula non est in te* (Cant. 4, 7.). Nunc vero, etsi ex parte jam similis, ex parte tamen dissimilis, contenta esto ex parte cognoscere. Teipsam attende, et altiora te ne quaesieris, fortiora te ne scrutata fueris (Eccli. 3, 22.). Alioquin si ignoras te, o pulchra inter mulieres (nam et ego te dico pulchram, sed inter mulieres, hoc est ex parte: *cum autem venerit quod perfectum est, tunc evacuabitur quod ex parte est* [1. Cor. 13, 10.]), si ergo *ignoras te:* sed quae sequuntur, dicta sunt, et non oportet iterum dici. Promiseram me de duplici ignorantia utiliter disputaturum: si quo minus implesse videor, date veniam volenti. Nam velle adjacet mihi, perficere autem non invenio, nisi quantum sua benignitate ad vestram aedificationem largiri dignabitur Sponsus Ecclesiae Jesus Christus Dominus noster, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XXXIX.

De curribus Pharaonis, id est diaboli, et de principibus exercitus, qui sunt malitia, luxuria et avaritia.

1. *Equitatui meo in curribus Pharaonis assimilavi te, amica mea* (Cant. 1, 8.). Ante omnia in his verbis libenter accipimus Ecclesiae typum in patribus praecessisse, et nostrae

sacramenta salutis praeostensa esse. In exitu Israel de Aegypto, geminoque illo admirabili maris obsequio, et transitum scilicet populo dantis et ultionem de hostibus, baptismi gratia evidenter exprimitur, salvantis homines et crimina submergentis. *Omnes*, inquit, *sub nube fuerunt, et omnes in Moyse baptizati sunt in nube et in mari* (1. Cor. 10, 1. s.). Sed oportet consequentiam, sicut solemus, signare verborum, et sequentia prioribus copulare; et ita demum elicere suave quippiam, si possumus, quod prosit moribus instruendis. Ubi itaque sponsae praesumptio dura et austera increpatione repressa est; ne tristior remaneret, bona illi aliqua, quae jam acceperat, ad memoriam reducuntur, et aliqua, quae nondum acceperat, promittuntur; sed et pulchra denuo perhibetur, et appellatur amica. Quod tibi, inquit, dure locutus sum, amica mea, nulla in me tibi suspicio sit odii vel rancoris. Nam signa amoris mei in te evidentia sunt ipsa mea munera, quibus te honoravi et ornavi. Nec mihi animi est illa retrahere, sed magis addere ampliora. Vel sic: Non aegre feras amica mea, minime te accipere modo quod postulas, quae tanta a me jam accepisti; et majora horum accipies, si in praeceptis meis ambulaveris, et in amore meo perseveraveris. Haec pro literae consequentia.

2. Nunc jam videamus qualia sint, quae se donasse commemorat. Et primum quidem est, quod eam assimilavit equitatui suo in curribus Pharaonis, liberando utique a jugo peccati, mortificatis universis operibus carnis, quemadmodum ille populus liberatus est a servitute Aegypti, subversis et submersis cunctis curribus Pharaonis. Id quidem miseratio maxima, in qua ego quoque si gloriari voluero, non ero in-

sipiens: veritatem enim dicam. Fateor et fatebor: *Nisi quia Dominus adjuvit me, paulo minus habitasset in inferno anima mea* (Ps. 93, 17.). Non sum ingratus, non sum oblitus: misericordias Domini in aeternum cantabo. Verum hactenus mihi cum sponsa. De reliquo illa singulari dignatione, postquam liberata est, adsciscitur in amicam, decorem induitur tamquam Domini sponsa, interim tamen in genis dumtaxat et in collo. Ad haec illi promittuntur murenulae pro ornatu, ipsaeque aureae pro pretio, sed et distinctae argento pro decore. Cui non admodum placeat ordo ipse donationum? Primum misericorditer liberatur, secundo dignanter adamatur, tertio benigne abluitur et purgatur, postremo optimi ornamenti accipit promissionem.

3. Non ambigo quosdam jam vestrum in semetipsis recognoscere quae dicuntur, proprioque experimento commonitos ad intelligentiam praevolare. Sed sane memor versiculi illius: *Declaratio sermonum tuorum illuminat; et intellectum dat parvulis* (Ps. 118, 130.); pro hujusmodi dignum duco eadem modice latius explananda. Benignus est enim Spiritus sapientiae, et placet illi doctor benignus et diligens, qui ita cupiat satisfacere studiosis, ut morem gerere tardioribus non recuset. Denique *qui elucidant me, vitam aeternam habebunt* (Eccli. 24, 31.), ait ipsa Sapientia: quo quidem praemio ego fraudari noluerim. Quamquam in his etiam, quae plana videntur, quandoque talia latent, quae ipsis quoque, qui capaciores videntur et praevolantes ingenio, non erit inutile, si diligentius declarentur.

4. Sed vide jam similitudinem de Pharaone et exercitu ejus et Domini equitatu. Non inter ipsos exer-

citus similitudo data est, sed de ipsis. Quae enim societas lucis ad tenebras, aut quae pars fideli cum infideli? Sed inter sanctam spiritalemque animam et equitatum Domini plane comparatio est, et inter Pharaonem et diabolum amborumque exercitus. Nec miraberis unam animam equitatus multitudini similatam, si advertas quantae in ipsa una, quae tamen sancta anima sit, virtutum acies habeantur: quanta in affectionibus ordinatio, quanta in moribus disciplina, quanta in orationibus armatura, quantum in actionibus robur, quantus in zelo terror, quanta denique ipsi cum hoste conflictuum assiduitas, numerositas triumphorum. Denique in consequentibus legitur: *Terribilis ut castrorum acies ordinata* (Cant. 6, 3.); et item: *Quid videbis*, inquit, *in Sunamite, nisi choros castrorum* (ib. 7, 1.)? Aut si id tibi non placet, noveris hujusmodi animam nunquam esse sine angelorum custodia, qui eam aemulantur Dei aemulatione, solliciti suo viro servare, et virginem castam exhibere Christo. Et ne dixeris in corde tuo: Ubi sunt? Quis eos vidit? Vidit eos propheta Elisaeus, insuper et fecit orando, ut videret etiam Giezi (4. Reg. 6, 17.). Tu non vides, quia non es propheta, nec puer prophetae. Vidit patriarcha Jacob, et ait: *Castra Dei sunt haec* (Gen. 32, 2.). Vidit et Doctor gentium, qui dicebat: *Nonne omnes administratorii spiritus sunt, missi in ministerium propter eos, qui hereditatem capiunt salutis* (Hebr. 1, 14.)?

5. Ergo angelicis fulta ministeriis et superno stipata agmine sponsa incedens, similis est equitatui Domini, illi utique qui quondam in curribus Pharaonis tam stupendo divini adjutorii miraculo triumphavit. Si enim diligenter advertas, cuncta, quae ibi

miraris magnifice perpetrata, invenies hic nihilo minus admiranda. Nisi quod in eo nunc magnificentius triumphatur, quod quae illic corporaliter praecesserunt, hic spiritualiter adimplentur. An non tibi nempe multo fortius longeque gloriosius esse videtur, diabolum prosternere, quam Pharaonem; atque aërias debellare potestates, quam currus Pharaonis subvertere? Ibi denique pugnatum est adversus carnem et sanguinem; hic adversus principes et potestates, adversus mundi rectores tenebrarum harum, contra spiritualia nequitiae in coelestibus (Eph. 6, 12.). Et prosequere modo mecum singula proportionis membra. Ibi populus eductus de Aegypto, hic homo de seculo; ibi prosternitur Pharao, hic diabolus; ibi subvertuntur currus Pharaonis, hic carnalia et secularia desideria, quae militant adversus animam, subruuntur; illi in fluctibus, isti in fletibus: marini illi, amari isti. Puto et nunc clamitare daemonia, si forte contingat incidere in talem animam: *Fugiamus Israelem, quia Dominus pugnat pro eo* (Exod. 14, 25.). Visne etiam aliquos de principibus Pharaonis propriis tibi designem nominibus, et de curribus describam, ad instar quorum tu quoque alios, si qui sunt, per te ipsum valeas invenire? Magnus quidam princeps spiritualis atque invisibilis regis Aegypti profecto malitia est, magnus luxuria, magnus avaritia. Et hi quidem possident terminos suos sub rege suo, sicut sui cuique assignati sunt. Nam malitia in omni regione maleficiorum atque facinorum dominatur; luxuria omni immunditiae et turpidini carnis praeest; avaritia in partes rapinae et fraudis sortita est principatum.

6. Accipe nunc quoque quales his suis principibus Pharao praeparaverit currus ad persequendum popu-

lum Dei. Habet namque malitia currum suum rotis quatuor consistentem: saevitia, impatientia, audacia, impudentia. Valde etenim velox est currus iste ad effundendum sanguinem, qui nec innocentia sistitur, nec patientia retardatur, nec timore frenatur, nec inhibetur pudore. Trahitur autem duobus admodum pernicibus equis et ad omnem perniciem paratissimis, terrena potentia et seculari pompa. Tunc namque quadriga ista malitiae currit valde velociter, cum hinc quidem potentiae effectus subest ejus adimplendis malitiosis conatibus: inde plausus pompae arridet perpetratis sceleribus ut sermo impleatur qui scriptus est: *Quoniam laudatur peccator in desideriis animae suae, et iniquus benedicitur* (Psal. 9, 3.); et iterum alia Scriptura: *Haec est*, inquit, *hora vestra et potestas tenebrarum* (Luc. 22, 53.). Porro praesident duobus his equis aurigae duo, tumor et livor; et tumor quidem pompam, livor vero potentiam agit. Is enim rapido fertur diabolicarum amore pomparum, cujus apud se cor prius intumuit. Nam quod in se firmiter stat timore compressum, gravitate modestum, humilitate solidum, puritate sanum: aura hujus vanitatis nequaquam leviter rapietur. Item terrenae jumentum potentiae nonne invidia agitur, et quasi quibusdam livoris urgetur hinc inde calcaribus, suspicione utique decedendi et metu succumbendi? Aliud est enim quod suspectus est successor, et aliud quod timetur invasor. His itaque stimulis terrena potentia continue agitatur. Et currus quidem malitiae sic se habet.

7. Luxuriae vero currus quadriga nihilo minus volvitur vitiorum, ingluvie videlicet ventris, libidine coitus, mollitie vestium, otii soporisque resolutione.

Trahitur equis aeque duobus, prosperitate vitae et rerum abundantia; et qui his praesident duo: ignaviae torpor et infida securitas; quia et copia ignaviam solvit, et secundum Scripturam, *Prosperitas stultorum perdet illos* (Prov. 1, 31.); non sane ob aliud, nisi quoniam male securos reddat. *Cum autem dixerint: Pax et securitas; tunc subitaneus superveniet eis interitus* (1. Thess. 5, 3.). Hi calcaria minime habent, neque flagella, vel aliquid hujusmodi; sed pro his utuntur conopeo[1]) ad faciendam umbram, et flabello ad citandum ventum. Porro conopeum dissimulatio est umbram faciens, et protegens ab aestu curarum. Proprium namque est mollis et delicatae animae etiam necessarias dissimulare curas, et ne aestuantes sollicitudines sentiat, sub latibulo dissimulationis abscondi. Flabellum vero effusio est, ventum adulationis apportans. Largi sunt enim luxuriosi, ementes auro ventum de ore adulatorum. Et de hoc satis.

8. Jam vero avaritia rotis et ipsa vehitur quatuor vitiorum, quae sunt pusillanimitas, inhumanitas, contemptus Dei, mortis oblivio. Porro jumenta trahentia, tenacitas et rapacitas: et his unus auriga ambobus praesidet, habendi ardor. Sola siquidem avaritia, quoniam conducere plures non patitur, uno contenta est servitore. Ipse vero injuncti operis promptus admodum atque infatigabilis exsecutor, urgendis sane jumentis trahentibus, flagris utitur acerrimis, libidine acquirendi et metu amittendi.

9. Sunt et alii principes regis Aegypti habentes et ipsi currus suos in expeditione domini sui: sicut superbia, quae unus est de majoribus principibus: sicut

---

[1]) *Conopeo* i. e. velo.

inimica fidei impietas, magnum et ipsa tenens locum in domo et regno Pharaonis: et multi adhuc sunt alii inferioris ordinis satrapae et equites, quorum non est numerus in Pharaonis exercitu; quorum et nomina et officia, necnon et arma et apparatus eorum vestris studiis, ut in his exerceamini, inquirenda relinquo. In istorum itaque principum fortitudine curruumque suorum invisibilis Pharao ubique discurrens, in omnem familiam Domini, quibus potest viribus, more tyrannico debacchatur, in his etiam his diebus exeuntem Israel de Aegypto insequitur. At ille nec subvectus curribus, nec protectus armis; nihilominus tamen sola Domini manu confortatus, secure decantat: *Cantemus Domino, gloriose enim honorificatus est, equum et ascensorem projecit in mare* (Exod. 15, 1.); item: *Hi in curribus, et hi in equis; nos autem in nomine Domini Dei nostri invocabimus* (Psal. 19, 8.). Et haec dicta sint pro adducta similitudine de equitatu Domini et curribus Pharaonis.

10. Post haec *amica* appellatur. Nam ipse quidem et ante liberationem amicus erat; alioquin non liberasset quam non amasset: sed illa beneficio liberationis adducta est ut esset amica. Audi denique confitentem: *Non quia dilexerimus eum nos*, inquit, *sed ipse prior dilexit nos* (1. Joan. 4, 10.). Recordare nunc mihi Moysi et aethiopissae, et agnosce jam tunc praefiguratum conjugium Verbi et animae peccatricis; et discerne, si potes, quid tibi dulcius sapiat in consideratione suavissimi sacramenti; Verbine nimium benigna dignatio, an animae inaestimabilis gloria, an inopinata fiducia peccatoris. Sed non potuit Moyses aethiopissae mutare pellem, potuit Christus. Sequitur enim: *Pulchrae sunt genae tuae, sicut tur-*

turis. Sed hoc sermoni alteri reservetur: ut semper quae in mensa Sponsi nobis apponuntur, cum aviditate sumentes, eructemus in ipsius laudem et gloriam, Jesu Christi Domini nostri, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XL.

Quod intentio sit facies animae; quae sit ejus pulchritudo aut deformitas; quae ejusdem solitudo et pudicitia.

1. *Pulchrae sunt genae tuae sicut turturis* Cant. 1, 9.). Tenera est sponsae verecundia, et ad increpationem sponsi, puto facies ejus rubore suffusa est, pulchriorque ex eo apparens, illico audit: *Pulchrae sunt genae tuae sicut turturis.* Vide autem ne carnaliter cogites coloratam carnis putredinem, et purulentiam flavi sanguineive humoris vitreae cutis superficiem summatim atque aequaliter suffundentem: e quibus sibi invicem moderate permixtis, ad venustandam genarum effigiem rubor subpallidus in efficientiam corporeae pulchritudinis temperatur. Alioquin incorporea illa animae invisibilisque substantia, nec corporeis distincta membris, nec visibilibus exstat fucata coloribus. Tu vero spiritalem essentiam spiritali, si potes, attinge intuitu, et ad coaptandum propositae similitudinis schema cogita animae faciem, mentis intentionem; ex qua nimirum rectitudo operis, sicut ex facie pulchritudo corporis, aestimatur. Porro verecundiam intellige, tamquam colorem in facie, quod haec potissimum virtus et venustatem ingenerat et augeat gratiam. *Pulchrae* ergo *sunt genae tuae, sicut turturis.* Poterat usitatius faciem ponere et describere pulchram,

sicut solet, cujus pulchritudo laudatur, pulchra facie seu decora facie dici: sed nescio quid sibi voluerit, ut magis genas pluraliter dicendum putaverit, nisi quod minime id crediderim otiosum. Spiritus namque sapientiae loquitur, cui non est fas vel modicum quid omnino adscribere otiosum aut secus dictum quam oportuerit. Est itaque sine dubio causa, quaecunque illa sit, cur pluraliter genas maluerit, quam singulariter faciem dicere. Et si tu melius non habes, ego quod mihi videtur aperio.

2. Duo quaedam in intentione, quam faciem animae esse diximus, necessario requiruntur: res et causa, id est quid intendas et propter quid. Et ex his sane duobus animae vel decor vel deformitas judicatur, ut verbi causa anima, quae ambo ista recta atque pudica habuerit, illi merito veraciterque dicatur: *Pulchrae sunt genae tuae sicut turturis.* Quae vero altero horum caruerit, non poterit dici de ea, quod pulchrae sint genae ejus sicut turturis, propter eam, quae adhuc ex parte erit, deformitatem. Multo autem minus illi hoc poterit convenire, quae neutrum horum habere laudabile invenitur. At id totum fiet planius in exemplis. Si verbi causa intendat quis animum inquirendae veritati, atque id solo veritatis amore; nonne is tibi videtur et rem et causam habere honestam, meritoque sibi vindicare quod dicitur: *Pulchrae sunt genae tuae sicut turturis?* quippe cui in neutra genarum naevus reprehensionis appareat. Quod si minime quidem veritatis desiderio, sed aut inanis gloriae, aut alterius qualiscunque commodi temporalis obtentu in veritatem intenderit: jam etsi unam genarum videatur habere formosam; non tamen, ut arbitror, dubitabis judicare vel ex parte deformem,

cujus alteram faciem causae turpitudo foedaverit. Si autem videris hominem nullis honestis studiis intendentem, sed carnis illecebris irretitum, ventri et luxuriae deditum, quales sunt illi, *quorum Deus venter est, et gloria in confusione eorum qui terrena sapiunt* (Philip. 3, 18.): quid istum? nonne ex utraque parte foedissimum judicabis, in cujus utique intentione et res et causa reproba invenitur?

3. Ergo intendere non in Deum, sed in seculum, secularis animae est, nec ullam prorsus genarum speciosam habentis. Intendere autem quasi in Deum, sed non propter Deum, hypocritae plane animae est: cujus etsi una facies decora videtur, quod ad Deum qualicunque intentione respiciat; ipsa tamen simulatio omne in ea decorum exterminat, et magis per totum ingerit foeditatem. Si autem vel solum vel maxime ob vitae praesentis necessaria ad Deum convertit intentionem; non quidem faece hypocrisis putidam, pusillanimitatis tamen vitio dicimus subobscuram et minus acceptam. Porro e contrario intendere in aliud quam in Deum, tamen propter Deum; non otium Mariae, sed Marthae negotium est. Absit autem ut quae hujusmodi est, quicquam illam dixerim habere deforme. Nec tamen ad perfectum affirmaverim pervenisse decoris: quippe quae adhuc sollicita est et turbatur erga plurima, et non potest terrenorum actuum vel tenui pulvere non respergi. Quem tamen cito facileque deterget vel in hora sanctae dormitionis casta intentio et bonae conscientiae interrogatio in Deum. Ergo solum inquirere Deum propter ipsum solum, hoc plane est utramque bipertitae intentionis faciem habere pulcherrimam: atque id proprium ac speciale sponsae, cui merito singulari prae-

rogativa audire conveniat: *Pulchrae sunt genae tuae sicut turturis.*

4. Cur vero *sicut turturis?* Pudica avicula est, et conversatio ejus non cum multis, sed solo degere fertur contenta compare: ita ut si illum amiserit, alterum non requirat, sed sola deinceps conversetur. Tu ergo qui haec audis, ut sane non otiose audias ea quae scripta sunt propter te, et nunc propter te versantur et disputantur: tu, inquam, si ad istiusmodi Spiritus sancti incitamenta moveris, et inardescis dare operam, quomodo animam tuam facias sponsam Dei; stude ambas speciosas habere has genas tuae intentionis, ut imitator castissimae volucris, sedeas secundum prophetam *solitarius* (Thren. 3, 28.), quoniam levasti te supra te. Omnino supra te est, angelorum Domino desponsari. An non supra te, adhaerere Deo atque unum spiritum esse cum eo? Sede itaque solitarius sicut turtur. Nihil tibi et turbis, nihil cum multitudine ceterorum: etiamque ipsum obliviscere populum tuum, et domum patris tui; et concupiscet Rex decorem tuum (Ps. 44, 11.). O sancta anima sola esto, ut soli omnium serves teipsam, quem ex omnibus tibi eligisti. Fuge publicum, fuge et ipsos domesticos: secede ab imicis et intimis, etiam et ab illo qui tibi ministrat. An nescis te verecundum habere sponsum, et qui nequaquam suam velit tibi indulgere praesentiam praesentibus ceteris? Secede ergo, sed mente, non corpore; sed intentione, sed devotione, sed spiritu. Spiritus enim ante faciem tuam Christus Dominus, spiritusque requirit, non corporis solitudinem: quamquam et corpore interdum non otiose te separas, cum opportune potes, praesertim in tempore orationis. Tenes etiam in hoc et mandatum

sponsi, et formam: *Tu*, inquit, *cum oraveris, intra in cubiculum tuum, et clauso ostio ora* (Matth. 6, 6.). Et quod dixit, fecit. Solus in oratione pernoctabat, non modo se abscondens a turbis, sed nec ullum quidem discipulorum, nec ullum domesticorum admittens. Denique tres secum intimos sibi adduxerat, cum ultro properaret ad mortem; avulsus est et ab ipsis orare volens. Ergo et tu fac similiter, quando orare volueris.

5. De cetero sola indicitur tibi mentis et spiritus solitudo. Solus es, si non communia cogites, si non affectes praesentia, si despicias quod multi suspiciunt, si fastidias quod omnes desiderant, si jurgia devites, si damna non sentias, si non recorderis injuriarum. Alioquin nec si solus corpore es, solus es. Videsne posse esse te et solum, cum inter multos; et inter multos, cum solus es? Solus es in quantacunque hominum verseris frequentia: tantum cave alienae conversationis esse aut curiosus explorator aut temerarius judex. Etiamsi perperam actum quid deprehendas, nec sic judices proximum, magis autem excusa. Excusa intentionem, si opus non potes; puta ignorantiam, puta subreptionem, puta casum. Quod si omnem omnino dissimulationem rei certitudo recusat, suade nihilominus ipse tibi, et dicito apud teipsum: Vehemens fuit nimis tentatio: quid de me illa fecisset, si accepisset in me similiter potestatem? Et memento, me modo alloqui sponsam, et non amicum sponsi instruere, cui alia ratio est diligentius observandi ne quis peccet, et explorandi an peccet, et emendandi si peccatum fuerit. A qua sane necessitate sponsa libera est, soli vivens sibi, et ipsi quem dili-

git Sponso pariter et Domino suo, qui est super omnia Deus benedictus, in secula, Amen.

SERMO XLI.

Qualiter sponsa recipit interim magnam consolationem de contemplatione divinae claritatis, antequam perveniat ad claram ejus visionem.

1. *Collum tuum sicut monilia* (Cant. 1, 9.). Solet ornari collum monilibus, non ipsis comparari. Sed hoc illae faciant, quibus quia de proprio non inest decor, aliunde necesse est ut mendicent, unde se speciosas mentiantur. Nam sponsae collum ita in seipso formosum, et tam decenter quasi natura formatum est, ut extrinsecus non requirat ornatum. Quid enim opus est peregrinorum fucos adhibere colorum, cui propria et tamquam innata sufficit pulchritudo, in tantum ut ipsorum quoque, quae ad ornandum quaeruntur, monilium possit adaequaren nitorem? Hoc nempe intelligi voluit, qui minime quidem a collo, ut assolet, pendere monilia, sed ipsum potius esse *sicut monilia* dixit. Nunc jam invocandus est nobis Spiritus sanctus, ut sicut spirituales sponsae genas sua dignatione tribuit invenire, ita etiam ipsius spirituale collum demonstrare dignetur. Et meo quidem intellectui (quia mihi incumbit loqui quae sentio) nihil interim veri similius probabiliusve elucet, quam ipsum animae intellectum colli nomine designari. Tu quoque idem, ut arbitror, approbabis, si advertas similitudinis rationem. An non siquidem tibi videtur colli quodam modo vice fungi intellectus, per quem tua anima trajicit in se spiritus vitalia alimenta, atque in quaedam trans-

fundit viscera morum affectuumque suorum? Hoc ergo sponsae collum, id est purus et simplex intellectus, cum nuda et aperta veritate satis per seipsum reniteat, non indiget ornamento; sed ipsum magis, tamquam pretiosum monile, animam decenter exornat, ac proinde simile monilibus ipsis describitur. Bonum monile veritas, bona puritas sive simplicitas, bonum plane monile sapere ad sobrietatem. Philosophorum vel haereticorum intellectus non habet hunc in se puritatis veritatisque nitorem: et ideo multam curam gerunt ipsum colorare et fucare phaleris verborum et versutiis syllogismorum, ne, si nudus appareat, falsi etiam appareat turpitudo.

2. Sequitur: *Muraenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argento.* Si faciam singulariter et non pluraliter *faciemus* dixisset, absolute et indubitanter hoc etiam loqui sponsum pronunciassem. Nunc autem vide ne forte magis sodalibus ejus congruentiusque assignemus, sponsam quasi consolantibus tali promissione, quod donec perveniat ad visionem ejus, cujus sic flagrat desiderio, facturi sint illi muraenulas pulchras et pretiosas, quae sunt aurium ornamenta. Atque hoc propterea, ut opinor, quia fides ex auditu; et quamdiu per fidem ambulatur et non per speciem, danda opera potius instruendo auditui, quam visui exserendo (*al.* exercendo). Frustra namque intenditur oculus, qui non sit fide mundatus; cum solis, qui mundo corde sunt, videndi copia promittatur (Matth. 5, 8.). Scriptum vero est: *Fide mundans corda eorum* (Act. 15, 9.). Quia ergo fides ex auditu, et ex illa visus purgatio est; merito illi ornandis auribus intendebant, dum auditus, sicut ratio docuit, visus sit praeparatio. Tu, inquiunt, o sponsa, intuendae di-

ecti inhias claritati: sed hoc alterius temporis est. Damus autem in praesentiarum ornamenta auribus tuis, quod erit tibi interim consolatio, erit et praeparatio ad hoc ipsum quod postulas: acsi illud prophetae ei dicant: *Audi filia, et vide* (Ps. 44, 11.). Videre desideras, sed audi prius. Gradus est auditus ad visum. Proinde audi, et inclina aurem tuam ornamentis quae tibi facimus, ut per auditus obedientiam ad gloriam pervenias visionis. Nos auditui tuo damus gaudium et laetitiam. Nam visui non est nostrum dare (in quo gaudii plenitudo et tui desiderii adimpletio est), sed illius quem diligit anima tua. Ipse, ut gaudium tuum plenum sit, ostendet seipsum tibi; ipse adimplebit te laetitia cum vultu suo. Tu interim accipe ad consolationem muraenulas has de manu nostra; ceterum delectationes in dextera ejus usque in finem.

3. Advertendum cujusmodi ei muraenulas offerunt: *Aureas*, inquit, *et vermiculatas argento.* Aurum divinitatis est fulgor, aurum sapientia quae desursum est. Hoc auro fulgentia quaedam quasi veritatis signacula spondent se figuraturos hi, quibus id ministerii est, superni aurifices, atque internis animae auribus inserturos. Quod ego non puto esse aliud, quam tenere spirituales quasdam similitudines, et in ipsis purissima divinae sapientiae sensa animae contemplantis conspectibus importare, ut videat, saltem per speculum et in aenigmate, quod nondum facie ad faciem valet ullatenus intueri. Divina sunt, nisi expertis prorsus incognita quae effamur, quomodo videlicet in hoc mortali corpore, fide adhuc habente statum, necdum propalata perspicui substantia luminis, jam tamen (*al.* interim) purae interdum contemplatio

veritatis partes suas agere intra nos vel ex parte praesumit, ita ut liceat usurpare etiam alicui nostrum, cui hoc datum desuper fuerit, illud Apostoli: *Nunc cognosco ex parte*; item: *Ex parte cognoscimus, et ex partep rophetamus* (1 Cor. 13, 12. 9.). Cum autem divinius aliquid raptim et veluti in velocitate corusci luminis interluxerit menti spiritu excedenti, sive ad temperamentum nimii splendoris, sive ad doctrinae usum: continuo (nescio unde) adsunt imaginatoriae quaedam rerum inferiorum similitudines, infusis divinitus sensis convenienter accommodatae, quibus quodam modo adumbratus purissimus ille ac splendidissimus veritatis radius et ipsi animae tolerabilior fiat, et quibus communicare illum voluerit, capabilior. Existimo tamen ipsas formari in nobis sanctorum suggestionibus angelorum, sicut e contrario contrarias et malas ingeri immissiones per angelos malos non dubium est.

4. Et fortassis hinc illud est speculum atque aenigma, ut dixi, per quod videbat Apostolus, ex istiusmodi puris pulchrisque imaginationibus angelorum quasi manibus fabricatum: quatenus et Dei esse, quod purum, et absque omni phantasia corporearum imaginum cernitur, sentiamus; et elegantem quamlibet similitudinem, qua id digne vestitum apparuerit, ministerio deputemus angelico. Quod signasse expressius videtur alia interpretatio[1]) dicens: *Similitudines auri fabri faciemus tibi, cum distinctionibus argenti.* Unum est, *cum distinctionibus argenti* et *vermiculatas argento.* In quo mihi significare videtur non modo si-

---

[1]) *Alia interpretatio* i. e. versio alexandrina LXX interpretum.

militudines intus per angelos suggeri, sed nitorem quoque eloquii per ipsos extrinsecus ministrari, quo congrue atque decenter ornatae et facilius ab auditoribus capiantur et delectabilius. Quod si dixeris: Quid eloquio et argento? dicit tibi propheta: *Eloquia Domini eloquia casta, argentum igne examinatum* (Psal. 11, 7.). Ita ergo illi coelestes administratorii spiritus peregrinanti in terris sponsae faciunt muraenulas aureas vermiculatas argento.

5. Vide autem quomodo illa aliud cupit et aliud accipit: et nitenti ad contemplationis quietem labor praedicationis imponitur: et sitienti sponsi praesentiam filiorum sponsi pariendorum alendorumque sollicitudo injungitur. Neque nunc tantum accidit illi hoc: sed et alia vice, ut memini, cum sponsi amplexus et oscula suspiraret, responsum est ei: *Quia meliora sunt ubera tua vino* (Cant. 1, 1.); ut ex hoc se intelligeret matrem, atque ad dandum lac parvulis nutriendumque filios revocari. Fortassis et in aliis cantici hujus locis hoc ipsum tu quoque, nisi piger sis ad inquirendum, per te ipsum advertere poteris. An non res ista quondam in sancto patriarcha Jacob praefigurabatur, cum frustratus optatis diuque exspectatis Rachelis amplexibus, pro sterili et decora fecundam et lippam invitus atque ignarus accepit? Ita ergo nunc sponsa scire cupiens et inquirens, ubi in meridianis horis dilectus pascat et cubet, muraenulas pro eo reportat aureas, vermiculatas argento; id est, sapientiam cum eloquentia; haud dubium quin ad praedicationis opus.

6. Docemur ex hoc sane intermittenda plerumque dulcia oscula propter lactantia ubera; nec cuiquam sibi, sed omnibus esse vivendum. Vae qui bene de

Deo et sentire, et eloqui acceperunt, si quaestum aestiment pietatem; si convertant ad inanem gloriam quod ad lucra Dei acceperant erogandum: si alta sapientes, humilibus non consentiant. Paveant quod in propheta legitur, dicente Domino: *Dedi eis aurum meum et argentum meum; ipsi autem de argento et auro meo operati sunt Baal* (Osee 2, 8.). Tu ergo audi quid sponsa, accepta hinc quidem increpatione, inde vero promissione, responderit. Neque enim vel de promissis extollitur, vel pro repulsa irascitur: sed, sicut scriptum est, *Corripe sapientem, et amabit te* (Prov. 9, 8.); et item quod ad donationes et promissiones spectat: *Quanto major es, humilia te in omnibus* (Eccli. 3, 20.): quod ex ejus responsione melius utrumque patebit. Sed ipsa, si placet, discussio in aliud sermonis principium differatur: et de iis quae dicta sunt, glorificemus Sponsum Ecclesiae Dominum nostrum Jesum Christum, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XLII.

De duplici humilitate: una videlicet, quam parit veritas; et altera, quam inflammat charitas.

1. *Cum esset rex in accubitu suo, nardus mea dedit odorem suum.* Haec sunt verba sponsae, quae in hodiernum diem distulimus: hoc responsum, quod dedit ubi increpata est a sponso, non tamen sponso, sed ejus sodalibus: quod facile est advertere ex verbis ipsis. Cum enim non dicit quasi ad secundam personam, cum esses rex in accubitu tuo, sed, *Cum esset in accubito suo;* patet quod non ad ipsum loquitur, sed de ipso. Puto proinde

sponsum ubi eam, quatenus visum fuit, aut corripuit aut repressit, comperta ex suffusione genarum verecundia, cessisse loco, ut illa se absente loqueretur liberius quae sentiret: sed et si pavidior, ut assolet, quam oportuerit et dejectior animo facta esset, sodalium eam consolationes erigerent. Quod tamen et per seipsum facere non neglexit, quantum judicavit pro tempore oportere. Nam ut clarum relinqueret quantum sibi in illa correptione complacuit, quippe quam sensit digne et prout oportuit acceptari: non sane ante se absentavit, quam ex abundantia (quod non est dubium) cordis prorumperet in laudes ejus, et genarum collique ipsius pulchritudinem commendaret. Propterea et qui cum ipsa remanent, blande loquuntur illi, et munera offerunt, scientes Domini voluntatem. Ad ipsos ergo responsio ejus. Et literalis quidem contextio schematis ita se habet.

2. Sed priusquam ex hac testa nucleum spiritus elicere inchoemus, dico unum breviter. Felix, cui sua objurgatio sic respondet, quemadmodum habemus formam praesentis loci. Utinam magis neminem objurgare necesse sit! hoc enim melius. Sed quoniam in multis offendimus omnes, mihi tacere non licet, cui ex officio incumbit peccantes arguere; magis autem urget charitas. Quod si arguero, et fecero quod meum est, illa autem increpatio procedens minime quod suum est faciat, neque id ad quod misi illam, sed revertatur ad me vacua, tamquam jaculum feriens et resiliens; quid me animi tunc habere putatis, fratres? Nonne angor, nonne torqueor? Et ut mihi usurpem aliquid ex verbis magistri (Phil. 1, 23.), quia de sapientia (mea) non possum; prorsus coarctor e duobus; et quid eligam nescio, placerene mihi in eo quod lo-

cutus sum, quoniam quod debui feci; an potentiam agere super verbo meo, quia quod volui, non recepi. Volui nimirum perimere hostem et eripere fratrem: et non feci sic, magis autem contrarium accidit: nam laesi animam, et culpam auxi, siquidem accessit et contemptus. *Nolunt audire te*, inquit, *quia nolunt audire me* (Ezech. 3, 7.). Vides quae majestas contemnitur. Non te putas me solum sprevisse. Dominus locutus est: et quod dixit prophetae, dixit et apostolis: *Qui vos spernit*, ait, *me spernit* (Luc. 10, 16.). Non sum propheta, non sum apostolus: et prophetae tamen et apostoli (audeo dicere) vice fungor: et quibus non aequor meritis, eorum implicor curis; etsi ad meam multam confusionem, etsi ad grande periculum mihi, super cathedram Moysi sedeo, cujus tamen non vindico mihi vitam, nec experior gratiam. Quid tamen? num ideo cathedrae non deferetur, quoniam occupata est ab indigno? Etiamsi scribae et pharisaei in ea sedeant, inquit: *Quae dicunt facite* (Matth. 23, 2. s.).

3. Plerumque etiam impatientia contemptui jungitur, ita ut aliquis non solum non curet corrigi objurgatus, sed insuper objurganti indignetur, more phrenetici manum medici repellentis. Mira perversitas! Medicanti irascitur qui non irascitur sagittanti! Est enim qui sagittat in obscuro rectos corde, qui et teipsum nunc sagittavit ad mortem; et in illum non commoveris? Mihi indignaris, qui sanum te fieri cupio? *Irascimini*, inquit, *et nolite peccare* (Psal. 4, 5.). Si peccato irasceris, non solum minime peccas, sed et quod peccaras, exterminas. Nunc vero et peccatum retines medicamentum respuendo, et peccare apponis irrationabiliter irascendo: et est supra modum peccans peccatum.

4. Aliquoties additur et impudentia, ut non modo impatienter ferat quod corripitur, sed etiam id unde reprehenditur, impudenter defendat. Hoc plane desperatio. *Frons*, inquit, *mulieris meretricis facta est tibi, noluisti erubescere* (Jer. 3, 3.); et ait: *Recessit zelus meus a te, ultra non irascar tibi* (Ez. 16, 42.). Solo auditu contremisco. Sentisne quanti periculi, quantique horroris et tremoris res sit peccati defensio? Dicit iterum: *Ego quos amo, arguo et castigo* (Apoc. 3, 19.). Si ergo te zelus deseruit, et amor; nec eris amore dignus, qui indignus castigatione censeris. Vides quia tunc magis irascitur Deus, dum non irascitur: *Misereamur impio*, inquit, *et non discet facere justitiam* (Is. 26, 10.) Misericordiam hanc ego nolo. Super omnem iram miseratio ista, sepiens mihi vias justitiae. Satius profecto mihi, juxta prophetae consilium, apprehendere disciplinam, nequando irascatur Dominus et peream de via justa (Ps. 2, 12.). Volo irascaris mihi, Pater misericordiarum: sed illa ira, qua corrigis devium, non qua extrudis de via. Illud tua nobis benigna animadversio parit; hoc formidolosa nutrit dissimulatio. Non enim cum nescio, sed cum sentio te iratum, tunc maxime confido propitium: etenim cum iratus fueris, misericordiae recordaberis: *Deus*, inquit, *tu propitius fuisti eis, et ulsciscens in omnes adinventiones eorum* (ib. 98, 8.). Moysen loquitur et Aaron, atque Samuelem, quos modo praemiserat; et hoc vocat propitiationem, quo deorum Deus non pepercit excessibus. I nunc tu ergo, atque hanc tibi excludito in aeternum, defendendo errorem et accusando correptionem. An non istud est malum dicere bonum, et bonum malum? An non ex hac odiosa impudentia pullulabit mox impoenitentia, mater

desperationis? Quem enim poeniteat super bono quod putat? *Vae illis*, inquit (Is. 5, 20.). *Vae* istud aeternum est. Aliud est quemque tentari a propria concupiscentia abstractum et illectum: et aliud sponte appetere malum tamquam bonum, ad mortem quasi ad vitam male securum properare. Pro hujusmodi, dico, mallem aliquando tacuisse et dissimulasse quod agi perperam deprehendi, quam ad tantam reprehendisse perniciem.

5. Dicas forsan mihi, quod bonum meum ad me revertatur, et quia liberavi animam meam, et mundus sum a sanguine hominis, cui annunciavi et locutus sum, ut averteretur a via sua mala, et viveret. Sed etsi innumera talia addas, me tamen minime ista consolabuntur, mortem filii intuentem. Quasi vero meam illa reprehensione liberationem quaesierim, et non magis illius! Quae enim mater etiamsi omnem quam potuit curam et diligentiam aegrotanti filio adhibuisse se sciat, si demum frustratam se viderit, et omnes labores suos esse penitus inefficaces; illo nihilominus moriente, propterea unquam a fletibus temperavit? Et illa quidem hoc pro morte temporali: quanto magis me pro morte aeterna mei filii manet utique ploratus et ululatus multus, etiamsi nihil mihi conscius sum, quominus annunciaverim illi? Vides etiam a quantis e regione malis et se et nos liberat, qui correptus mansuete respondet, verecunde acquiescit, modeste obtemperat, humiliter confitetur. Huic ego animae in omnibus me profitear debitorem, huic me ministrum et servum, tamquam dignissimae Domini mei sponsae, et quae revera dicere possit: *Cum esset rex in accubitu suo, nardus mea dedit odorem suum* (Cant. 1, 11.).

6. Bonus humilitatis odor, qui de hac valle plorationis ascendens, perfusis circumquaque vicinis regionibus, ipsum quoque regium accubitum grata sua suavitate respergat. Est nardus humilis herba, quam et calidae ferunt esse naturae hi, qui herbarum vires curiosius explorarunt. Et ideo per hanc videor mihi non inconvenienter hoc loco virtutem humilitatis accipere, sed quae sancti amoris vaporibus flagret. Quod propterea sane dico, quoniam est humilitas, quam nobis veritas parit, et non habet calorem; et est humilitas, quam charitas format et inflammat. Atque haec quidem in affectu, illa in cognitione consistit. Etenim tu si temetipsum intus ad lumen veritatis, et sine dissimulatione inspicias et sine palpatione dijudices; non dubito quin humilieris et tu in oculis tuis factus vilior tibi ex hac vera cognitione tui, quamvis necdum fortasse id esse patiaris in oculis aliorum. Eris igitur humilis, sed de opere interim veritatis et minime adhuc de amoris infusione. Nam si veritatis ipsius, quae te tibi veraciter atque salubriter demonstravit, sicut splendore illuminatus, ita affectus amore fuisses; voluisses proculdubio, quod in te est, eandem de te omnes tenere sententiam, quam ipsam apud te Veritatem habere cognoscis. Sane ‚quod in te est' dixerim: quoniam plerumque non expedit innotescere omnibus omnia, quae nos scimus de nobis, atque ipsa veritatis charitate et charitatis veritate vetamur palam fieri velle, quod noceat agnoscenti. Alioquin si privato amore tui tentus, detines pariter intra te judicium veritatis inclusum; cui dubium est minus te veritatem diligere, cui proprium praefers vel commodum vel honorem?

7. Vides igitur non esse idipsum, hominem de

seipso non altum jam sapere, veritate luminis redargutum: et humilibus sponte consentire, munere charitatis adjutum. Illud enim necessitatis est, hoc voluntatis: *Semetipsum exinanivit*, inquit, *formam servi accipiens* (Philip. 2, 7.), et formam humilitatis tradens. Ipse se exinanivit, ipse se humiliavit, non necessitate judicii, sed nostri charitate. Poterat nimirum vilem se et contemptibilem demonstrare, sed plane non reputare, quoniam sciebat seipsum. Voluntate proinde humilis fuit, et non judicio, qui talem se obtulit, qualem se esse nescivit[1]): magis autem placuit minimum reputari, qui se summum non ignorabat. Denique ait: *Discite a me, quia mitis sum, et humilis corde* (Matth. 11, 29.). Corde dixit, cordis affectu, id est voluntate. Itaque necessitatem exclusit qui voluntatem confessus est. Non etiam quomodo ego, vel tu invenimus nos in veritate dignos dedecore et contemptu, dignos omni extremitate et inferioritate, dignos etiam suppliciis, dignos plagis: non inquam, ita et ille: quae tamen omnia expertus est, quia voluit, tamquam humilis corde; humilis videlicet illa humilitate, quam cordis suasit affectio, non quam extorsit discussio veritatis.

8. Propterea dixi, hanc voluntariae humilitatis speciem non redargutione veritatis, sed charitatis intra nos infusione creari, quia cordis est, quia affectionis, quia voluntatis; an vero recte, tu judica. Itemque etiam hoc tuo aeque examinetur judicio, dignene eandem Domino assignarim, quem charitate constat exinanitum, charitate minoratum ab angelis, charitate

---

[1]) *Nescivit* i. e. qualem se non esse intellexit, nempe vilem et contemptibilem.

parentibus subditum, charitate Baptistae manibus inclinatum, charitate carnis infirma passum, charitate postremo morti obnoxium, cruce inglorium exstitisse. Sed et hoc unum adhuc tui sit considerare arbitrii, rectene etiam hanc ipsam humilitatem ita charitate calentem herba humili et calida, id est nardo, putaverim designata. Et si ita cuncta probaveris (probabis enim rationi manifestissimae acquiescens), tunc si jam apud te ipsum humiliatus es necessaria illa humilitate, quam scrutans corda et renes Veritas sensibus ingerit animae vigilantis; adhibe voluntatem, et fac de necessitate virtutem, quoniam nulla est virtus sine convenientia (*al.* conniventia) voluntatis. Sic autem fiet istud, si nolis alter apparere foris, quam te invenis intus. Alioquin time, ne de te ipso legas: *Quoniam dolose egit in conspectu ejus, ut inveniatur iniquitas ejus ad odium* (Psal. 35, 3.). *Pondus*, inquit, *et pondus abominatio est apud Deum* (Prov. 20, 10.). Quid enim? Tu te depretiaris in secreto apud teipsum veritatis trutina ponderatus: et foris alterius pretii mentiens, majori te pondere vendis nobis, quam ab ipsa accepisti? Time Deum et noli hanc rem pessimam facere, ut quem humiliat veritas, extollat voluntas: hoc enim resistere est veritati, hoc pugnare contra Deum. Magis autem acquiesce Deo, et sit voluntas subdita veritati: nec tantum subdita, sed et devota. *Nonne Deo*, inquit, *subjecta erit anima mea* (Psal. 61, 2.)?

9. At parum est esse subjectum Deo, nisi sis et omni humanae creaturae propter Deum: sive abbati, tamquam praecellenti: sive prioribus, tamquam ab eo constitutis. Ego plus dico: subdere paribus, subdere et minoribus. *Sic enim decet nos*, inquit, *omnem*

implere justitiam (Matth. 3, 15.). Vade et tu ad minorem, si vis in justitia esse perfectus; defer inferiori, juniori te inclinato. Hoc enim faciens, trahes et ipse ad te sponsae sermonem, quae dixit: *Quia nardus mea dedit odorem suum.* Odor devotio est, odor bona opinio, quae ad omnes pervenit, ut Christi sis bonus odor in omni loco, spectabilis omnibus, amabilis omnibus. Non potest hoc ille humilis, quem veritas ad humilitatem cogit; quoniam sibi habet illam, et exire non patitur, ut sparsa foris redoleat. Magis autem non habet odorem, quia non habet devotionem, utpote qui non sponte, neque libenter se humiliat. Sponsae vero humilitas, tamquam nardus, spargit odorem suum, amore calens, devotione vigens, opinione redolens. Sponsae humilitas voluntaria est, perpetua est, fructifera est. Odor ejus nec reprehensione exterminatur, nec laude. Audierat: *Pulchrae sunt genae tuae sicut turturis, et collum tuum sicut monilia.* Acceperat et repromissionem ornatus aurei, et nihilominus tamen cum humilitate respondet: et quanto majorem se audit, tanto humiliat se in omnibus. Non gloriatur in meritis, nec inter laudes suas humilitatis obliviscitur, quam et humiliter confitetur sub nardi nomine: ac si voce virginis Mariae dicat: Nullus mihi meriti conscia sum ad tantam dignationem, nisi quod *respexit Deus humilitatem ancillae suae* (Luc. 1, 48.). Nam quid est aliud, *nardus mea dedit odorem suum*, quam placuit mea humilitas? Non mea, inquit, sapientia, non mea nobilitas, non mea pulchritudo, quae nulla erant mihi, sed quae sola inerat humilitas dedit odorem suum, id est solitum. Solito placet Deo humilitas: solito plane atque ex consueto excelsus Dominus humilia respicit; et ideo cum esset Rex in

accubitu, id est in excelso habitaculo suo, illuc quoque humilitatis odor ascendit. *In altis habitat*, inquit, *et humilia respicit in coelo et in terra* (Ps. 112, 5. s.).

10. Ergo cum esset Rex in accubitu suo, nardus sponsae dedit odorem suum. Accubitus Regis sinus est Patris: quia semper in Patre Filius. Nec dubites Regem hunc esse clementem, cui perennis accubitus est paternae benignitatis diversorium. Merito clamor humilium ascendit ad eum, cui fons pietatis est mansio, cui familiaris suavitas, cui substantialis vel potius consubstantialis bonitas est: cui ideo totum quod est de Patre est, ut nil prorsus in regia majestate nisi paternum humilium trepidatio suspicetur. Denique *propter miseriam inopum et gemitum pauperum, nunc exsurgam, dicit Dominus* (Ps. 11, 6.). Horum igitur conscia sponsa, utpote domestica atque carissima, non se putat arcendam (*al.* arctandam) sponsi gratia penuria meritorum, sola de humilitate praesumens. Regem denique nominat, nam sponsum interim, territa increpatione, non audet: et in alto habitare fatetur, nec sic tamen diffidit humilitas.

11. Primitivae Ecclesiae potes hunc congruentissime aptare sermonem, si recordaris dies illos, quibus, assumpto Domino ubi erat prius et sedente in dextera Patris, illo suo antiquo nobili atque glorioso accubitu, discipuli erant congregati in loco uno perseverantes unanimiter in oratione cum mulieribus et Maria matre Jesu et fratribus ejus. Nonne tibi videtur revera tunc temporis nardum parvulae et trepidantis sponsae dare odorem suum? Denique cum *factus est repente de coelo sonus, tamquam advenientis spiritus vehementis; et replevit totam domum ubi erant sedentes*

(Act. 2, 2.), an non merito paupercula tunc dicere potuit: *Cum esset rex in accubitu suo, nardus mea dedit odorem suum?* Patuit pro certo omnibus in loco manentibus, quam gratus humilitatis et quam beneplacitus odor ascenderat, cui mox tam copiosa et gloriosa remuneratione responsum est. Ceterum illa non ingrata beneficii fuit. Audi enim quomodo mox repleta devotione parat se ad omnia mala perferenda pro nomine ejus: nam sequitur: *Fasciculus myrrhae dilectus meus mihi, inter ubera mea commorabitur.* Infirmitas mea, quam nostis, non sinit ulterius progredi. Hoc solum dico: quia tribulationum amaritudines sub myrrhae nomine dicit se subire paratam amore dilecti. Reliquum capituli alias prosequemur, si tamen exoratus a vobis Spiritus sanctus adfuerit, qui nos intelligere faciat verba sponsae, quae ipse inspirando formavit, sicut novit illius, cujus ipse Spiritus est, laudibus convenire sponsi Ecclesiae Jesu Christi Domini nostri, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XLIII.

Qualiter consideratio passionis et laborum Christi faciat sponsam, id est animam, pergere illaesam inter prospera et adversa hujus mundi.

1. *Fasciculus myrrhae dilectus meus mihi, inter ubera mea commorabitur* (Cant. 1, 12.). Ante rex, modo dilectus: ante in accubitu regio, modo inter sponsae ubera. Magna humilitatis virtus, cui etiam Deitatis majestas tam facile se inclinat. Cito reverentiae nomen in vocabulum amicitiae mutatum est: et qui longe erat, in brevi factus

est prope. *Fasciculus myrrhae dilectus meus mihi.* Myrrha amara res, dura et aspera tribulationum significat. Ea sibi dilecti causa imminere prospiciens, gratulabunda id loquitur, confidens se omnia viriliter subituram. *Ibant*, inquit, *gaudentes* discipuli *a conspectu concilii, quoniam digni habiti sunt pro nomine Jesu contumeliam pati* (Act. 5, 41.). Propterea denique non fascem, sed fasciculum dilectum dicit, quod leve prae amore ipsius ducat quicquid laboris immineat et doloris. Bene fasciculus, quia parvulus natus est nobis. Bene fasciculus, *quia non sunt condignae passiones hujus temporis ad futuram gloriam quae revelabitur in nobis* (Rom. 8, 18.). *Id enim*, inquit, *quod in praesenti est momentaneum et leve tribulationis nostrae, supra modum in sublimitate aeternum pondus gloriae operatur in nobis* (2. Cor. 4, 17.). Erit ergo quandoque nobis ingens cumulus gloriae, qui modo est fasciculus myrrhae. An non fasciculus, cujus *jugum suave est, et onus leve* (Matth. 11, 30.)? Non quia levis in se (nec enim levis passionis asperitas, mortis amaritudo), sed levis tamen amanti. Et ideo non ait tantum: *Fasciculus myrrhae dilectus meus*, sed *mihi*, inquit, quae diligo, fasciculus est. Unde et dilectum nominat, monstrans dilectionis vim omnium amaritudinum superare molestiam, et quia fortis est ut mors dilectio. Et ut scias non in se illam, sed in Domino gloriari, neque de propria virtute, sed de Domini adjutorio praesumere fortitudinem, dicit illum inter ubera sua commoraturum, cui secura decantet: *Etiamsi ambulavero in medio umbrae mortis, non timebo mala, quoniam tu mecum es* (Ps. 22, 4.).

2. Memini me in uno superiorum sermonum duo

sponsae ubera congratulationem diffinisse atque compassionem (X. n. 1.), juxta Pauli doctrinam dicentis: *Gaudere cum gaudentibus, flere cum flentibus* (Rom. 12, 15.). Quia vero inter adversa et prospera versans, novit utrobique pericula non deesse, medium hujusmodi uberum suorum vult habere dilectum, cujus adversus utraque continua protectione munitam nec laeta extollant, nec tristia dejiciant. Tu quoque, si sapis, imitaberis sponsae prudentiam, atque hunc myrrhae tam carum fasciculum de principali tui pectoris nec ad horam patieris avelli, amara illa omnia quae pro te pertulit semper in memoria retinens, et assidua meditatione revolvens, quo possis dicere et tu: *Fasciculus myrrhae dilectus meus mihi, inter ubera mea commorabitur.*

3. Et ego, fratres, ab ineunte mea conversione pro acervo meritorum, quae mihi deesse sciebam, hunc mihi fasciculum colligare, et inter ubera mea collocare curavi collectum ex omnibus anxietatibus et amaritudinibus Domini mei, primum videlicet infantilium illarum necessitatum, deinde laborum quos pertulit in praedicando, fatigationum in discurrendo vigiliarum in orando, tentationum in jejunando, lacrimarum in compatiendo, insidiarum in colloquendo, postremo periculorum in falsis fratribus, conviciorum, sputorum, colaphorum, subsannationum, exprobrationum, clavorum horumque similium, quae in salutem nostri generis silva evangelica copiosissime noscitur protulisse. Ubi sane inter tot odoriferae myrrhae hujus ramusculos minime praetermittendam putavi etiam illam myrrham, qua in cruce potatus est: sed neque illam, qua unctus est in sepultura. Quarum in prima applicuit sibi meorum amaritudinem peccatorum; in

secunda futuram incorruptionem mei corporis dedicavit. Memoriam abundantiae suavitatis horum eructabo, quoad vixero: in aeternum non obliviscar miserationes istas, quia in ipsis vivificatus sum.

4. Has olim sanctus David cum lacrimis requirebat: *Veniant mihi*, inquiens, *miserationes tuae, et vivam* (Ps. 118, 77.). Has et alius quidam sanctorum cum gemitu memorabat dicens: Misericordiae Domini multae. Quam multi reges et prophetae voluerunt videre, et non viderunt! Ipsi laboraverunt, et ego in labores eorum introivi: ego messui myrrham, quam illi plantaverunt: mihi hic salutaris fasciculus servatus est; nemo tollet eum a me, inter ubera mea commorabitur. Haec meditari dixi sapientiam, in his justitiae mihi profectionem constitui, in his plenitudinem scientiae, in his divitias salutis, in his copias meritorum. Ex his mihi interdum potus salutaris amaritudinis: ex his rursum suavis unctio consolationis. Hae me erigunt in adversis, in prosperis reprimunt, et inter laeta tristiaque vitae praesentis via regia incedenti tutum praebent utrobique ducatum, hinc inde mala imminentia propulsando. Haec mihi conciliant mundi Judicem, dum tremendum potestatibus mitem humilemque figurant, dum non solum placabilem, sed et imitabilem repraesentant eum, qui inaccessibilis est principatibus, terribilis apud reges terrae. Propterea haec mihi in ore frequenter, sicut vos scitis; haec in corde semper, sicut Deus scit; haec stilo meo admodum familiaria, sicut apparet; haec mea sublimior interim philosophia, scire Jesum, et hunc crucifixum. Non requiro, sicut sponsa, ubi cubet in meridie, quem laetus amplector mea inter ubera commorantem. Non requiro ubi pascat in meridie,

quem intueor Salvatorem in cruce. Illud sublimius, istud suavius: panis illud, hoc lac: hoc viscera reficit parvulorum, hoc replet ubera matrum: et ideo inter ubera mea commorabitur.

5. Hunc et vos, dilectissimi, tam dilectum fasciculum colligite vobis, hunc medullis inserite cordis, hoc munite aditum pectoris, ut et vobis inter ubera commoretur. Habete illum semper non retro in humeris, sed ante prae oculis, ne portantes et non adorantes, et onus premat, et odor non erigat. Mementote, quia *accepit eum Simeon in ulnis suis* (Luc. 2, 28.). Maria gestavit in utero, fovit in gremio, sponsa sibi inter ubera collocavit. Et, ne quid praetermittam, factum est verbum in manu Zachariae prophetae, necnon et quorundam aliorum. Arbitror et Joseph virum Mariae super genua frequenter illi arrisisse. Hi omnes ante se eum habuerunt, et nullus retro. Exemplo ergo sint vobis, ut et vos similiter faciatis. Si enim ante oculos habueritis quem portatis, pro certo videntes angustias Domini, levius vestras portabitis, ipso auxiliante Ecclesiae sponso, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XLIV.

De correptione pro ingenio peccantium moderanda, ut nempe humiles et morigeri leniter, duri et obstinati austere corrigantur.

1. Botrus *Cypri dilectus meus mihi in vineis Engaddi* (Cant. 1, 13.). Si dilectus in myrrha, multo magis in botri suavitate. Ergo Dominus meus Jesus myrrha mihi in morte, botrus in resurrectione, seipsum mihi saluberrimum temperavit in potum, in lacrimis in mensura. Mor-

tuus est propter peccata nostra, et resurrexit propter justificationem nostram (Rom. 4, 25.), ut peccatis mortui justitiae vivamus. Itaque tu si peccata luxisti, bibisti amaritudinem; si autem jam respirasti in spem vitae vita sanctiori, mutata est tibi myrrhae amaritudo in vinum, quod laetificat cor hominis. Et fortassis hoc illud significaverit, quod Salvatori oblatum est in cruce (*al.* add. vinum) myrrhatum; et ideo noluit bibere, quoniam istud sitiebat. Tu ergo post myrrhae, ut dixi, amaritudines, vinum jucunditatis experiens, haud temere et ipse dicere poteris: *Botrus Cypri dilectus meus mihi in vineis Engaddi.* Engaddi duplicem habet interpretationem, et uni ambae intellectui serviunt. Dicitur namque fons hoedi et baptisma gentium, lacrimasque peccantium aperte designat. Dicitur et oculus tentationis, qui et lacrimas aeque fundat, et tentationes, quae minime unquam desunt vitae hominis super terram, prospiciat. Sed et populus gentium, qui ambulat in tenebris, nunquam per se laqueos tentationum agnoscere, ac per hoc nec evadere potuit, donec per gratiam illius qui illuminat coecos, recepit oculos fidei: donec venit ad Ecclesiam, quae habet oculum tentationis; donec se tradidit viris spiritualibus instruendum, qui illuminati spiritu sapientiae, suo et experimento docti, possunt veraciter dicere, quia non ignoramus astutias diaboli et cogitationes ejus (2. Cor. 2, 11.).

2. Ferunt in Engaddi arbusculas balsami crescere, quae in modum vinearum ab indigenis excoluntur: et inde forsitan *vineas* appellavit. Alioquin quid faceret botrus Cypri in vineis Engaddi? Quis unquam botros de vineis in vineas transportavit? Solet siquidem vinum, ubi deest, aliunde evehi, non ubi adest.

Ergo vineas Engaddi dicit plebes Ecclesiae, quae habet balsami liquorem, spiritum mansuetudinis, in quo parvulorum adhuc in Christo teneritudinem blande fovet, et dolores poenitentium consolatur. Sed et si quis frater in aliquo delicto praeoccupatus fuerit, vir ecclesiasticus, qui hunc spiritum jam accepit, curabit hujusmodi mox instruere in eodem spiritu lenitatis, considerans seipsum, ne et ipse tentetur (Galat. 6, 1.). In hoc typo quotquot baptizandi sunt, etiam corporaliter Ecclesia oleo materiali ungere consuevit.

3. Quia vero vulnera alius, qui incidit in latrones et jumento corporis pii Samaritani Ecclesiae est deportatus in stabulum, non in solo oleo, sed in vino simul et oleo sanitatem recipiunt: necessarium habet spiritualis medicus etiam vinum fervidi zeli cum oleo mansuetudinis, cui sane convenit non modo consolari pusillanimes, sed et corripere inquietos. Si enim viderit illum, qui vulneratus est, id est, qui peccavit, blandis ac lenibus hortamentis, quae in eum praerogata sunt, minime emendatum; magis autem forte etiam abutentem sua mansuetudine et patientia negligentiorem fieri, et in peccato suo etiam securius obdormire: frustrato tam suavium oleo monitorum, oportebit sane mordacioribus uti medicamentis, et vinum compunctionis infundere, duris videlicet cum eo increpationibus atque invectionibus agere; et, si causa requirit, et duritia tanta est, etiam censurae ecclesiasticae baculo percellere contemptorem. Sed unde illi hoc vinum? Nec enim in vineis Engaddi vinum invenitur, sed oleum. Quaerat ergo in Cypro: nam illa insula ferax est vini, et vini optimi, tollensque inde sibi ingentem botrum, quem olim exploratores de Israel in vecte ferebant, chorum propheticum

praecedentem et subsequentem apostolicum, medium autem Jesum pulchro schemate figurantes; hunc ergo botrum accipiens sibi, dicat: *Botrus Cypri dilectus meus mihi.*

4. Vidimus botrum: videamus qualiter zeli vinum exprimatur ex eo. Etenim si peccanti homini homo peccator minime indignatur, sed magis quasi quendam ei suavissimi balsami rorem sudans, pium exhibet compassionis affectum; hoc scimus unde venit, et jam audistis, sed non advertistis forsitan. Dictum namque est, quod ex consideratione sui ipsius cuique veniat mansuetum esse ad omnes, dum homo consilio sapientissimi Pauli, ut pie condescendere sciat praeoccupatis in peccato, considerat seipsum, ne et ipse tentetur (Galat. 6, 1.). An non hinc denique amor proximi radicem trahit, de quo in lege mandatur: *Diliges proximum tuum sicut teipsum* (Luc. 10, 27.)? Ex intimis sane humanis affectibus primordia ducit sui ortus fraterna dilectio, et de insita homini ad seipsum naturali quadam dulcedine, tamquam de humore terreno, sumit proculdubio vegetationem et vim, per quam, spirante quidem gratia desuper, fructus parturit pietatis; ut quod sibi anima naturaliter appetit, naturae consorti, id est alteri homini, jure quodam humanitatis, ubi poterit et oportuerit, non existimet denegandum, sed sponte ac libens impertiat. Inest ergo naturae, si peccato non obsolescat, istiusmodi gratae et egregiae quasi suavitatis liquor, ut molliorem magis ad compatiendum peccantibus, quam ad indignandum asperiorem sese sentiat et exhibeat.

5. Verum quia juxta Sapientis sententiam, muscae moriturae exterminant hoc suavitatis unguentum (Eccle. 10, 1.), et minime habet in se natura unde id

reparet sibi semel amissum; sentit se dolenda mutatione corruere in illud quod veraciter ait Scriptura: *Proni sunt sensus hominis et cogitationes in malum ab adolescentia* (Gen. 8, 21.). Non bona adolescentia, in qua filius junior portionem sibi paternae substantiae postulat sequestrari, et bonum incipit velle dividere, quod in commune dulcius possidetur; et habere solus quod participatione non minuitur, partitione amittitur. Denique *omnia*, inquit, *bona sua dissipavit, vivendo luxuriose cum meretricibus* (Luc. 15, 13.). Quaenam hae meretrices? Vide ne ipsae sint, quae exterminant suavitatis unguentum, carnales videlicet concupiscentiae, de quibus saluberrime Scriptura te admonens, *Post concupiscentias*, inquit, *tuas non eas* (Eccli. 18, 30.). Et merito morituras describit Sapiens; quoniam *et mundus transit, et concupiscentia ejus* (1. Joan. 2, 17.). His ergo dum satisfacere singulariter volumus, boni nos socialis atque communis singulari suavitate privamus. Hae prorsus muscae sordidae et pungentes, quae in nobis decorem naturae foedant, mentem curis et sollicitudinibus lacerant, socialis gratiae suavitatem exterminant. Hinc homo junior filius appellatur, quod natura quodam insensatae lubrico adolescentiae depravata, omnem virilis maturitatis ac sapientiae succum amiserit; et versus in asperum, arente animo, praeter se universos despiciat, factus sine affectione.

6. Igitur ab ineunte adolescentia ista pessima atque miserrima proni sunt sensus hominis et cogitationes in malum, et natura ad indignandum, quam ad compatiendum paratior. Inde homo tamquam omnino exutus hominem, in quo vult sibi, cum opus habet, ab hominibus subveniri, non vult ipse hominibus opus habentibus

subvenire. Magis autem judicat, spernit, irridet homo homines, delinquentes peccator, non considerans seipsum, ne et ipse tentetur. A quo malo minime per se, ut dixi, natura resurget, neque recuperabit oleum ingenitae mansuetudinis, quod semel est exterminatum in ea. Verumtamen quod non potest natura, potest gratia. Quem ergo hominum unctio spiritus miserata, perfundere denuo sua benignitate dignabitur, is continuo revertetur in hominem, insuper et aliquid melius a gratia, quam a natura recipiet. In fide et lenitate sanctum faciet illum, et dabit illi, non oleum, sed balsamum in vineis Engaddi.

7. Nec enim dubium ex fonte hoedi profluere charismata meliora, cujus utique unctio hoedos vertit in agnos, et de sinistra transfert in dexteram peccatores, abundantius quidem ante perfusos unctione misericordiae, ut ubi abundaverunt delicta, superabundet et gratia (Rom. 5, 20.). An non vere videtur tibi redisse quodammodo is homo in hominem, qui animi secularis feritate deposita, et recuperata etiam cum foenore gratiae humanae unctione mansuetudinis, quam in ipso muscae carnalium cupiditatum penitus exterminarant; de suo quem gestat homine, imo qui ipse est, et materiam sumit et formam miserendi hominibus aliis ita, ut tamquam feralem quemdam rictum (*al.* ritum) exhorreat, non solum cuiquam facere hominum quod pati ipse nolit, sed etiam non facere omnia omnibus quaecunque sibi fieri velit?

8. En unde oleum. Vinum unde? Profecto ex botro Cypri. Etenim si amas Dominum Jesum toto corde, tota anima, tota virtute tua, numquid si videris ejus injurias contemptumque, ferre ullatenus aequo animo poteris? Minime; sed mox arreptus spiritu ju-

dicii et spiritu ardoris, et tamquam potens crapulatus a vino (Ps. 77, 65.), repletus zelo Phinees, dices cum David: *Tabescere me fecit zelus meus, quia obliti sunt verba tua inimici mei* (Ps. 118, 139.); et cum Domino: *Zelus domus tuae comedit me* (Ps. 68, 10.). Vinum est ergo fervidissimus zelus iste, expressum de botro Cypri, et calix inebrians Christi amor. Denique *Deus noster ignis consumens est* (Deut. 4, 24.); et propheta ignem dicebat de excelso missum in ossibus suis (Thren. 1, 13.), eo quod divino amore flagraret. Habens itaque ex fraterno oleum mansuetudinis, et ex divino amore vinum aemulationis, securus accede ad sananda vulnera illius qui incidit in latrones, piissimi Samaritani optimus imitator. Secure quoque dicito et tu cum sponsa: *Botrus Cypri dilectus meus mihi in vineis Engaddi:* hoc est, zelus justitiae, amor dilecti mei mihi in affectibus pietatis. Et de hoc satis. Nam et infirmitas mea pausandum indicit, sicut et saepe facit, ita ut plerumque cogar imperfectas, ut ipsi scitis, relinquere disputationes, residuaque capitulorum in diem alterum reservare. Sed quid? Ego in flagella paratus sum (Ps. 37, 18.), sciens me adhuc recipere longe imparia meritis. Vapulem, sane, vapulem ut male operans, si forte verbera in merita reputentur: fortassis miserabitur flagellato, qui bonum in me non invenit quod remuneret sponsus Ecclesiae Jesus Christus Dominus noster, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XLV.

De duplici pulchritudine animae; et qualiter anima loquitur ad Dei Verbum, et Verbum ad animam, et quae sit eorum lingua.

1. *Ecce, tu pulchra es amica mea, ecce tu pulchra; oculi tui columbarum* (Cant. 1, 14.). Pulchre, optime: ex amore, sponsae praesumptio; ex amore, indignatio sponsi. Hoc rei exitus probat. Etenim praesumptionem correptio, correptionem emendatio, emendationem remuneratio secuta est[1]). Adest dilectus, amovetur magister, rex disparet, dignitas exuitur, reverentia ponitur. Cedit quippe fastus, ubi invalescit affectus. Et sicut quondam quasi amicus ad amicum Moyses loquebatur, et Dominus respondebat: ita et nunc inter Verbum et animam, ac si inter duos vicinos, familiaris admodum celebratur confabulatio. Nec mirum. Ex uno amoris fonte utrique influit diligere invicem, confoveri pariter. Ergo dulciora melle volant hinc inde verba, mutui in se totius suavitatis feruntur aspectus, sancti indices amoris. Denique is illam amicam nuncupat, pulchram pronunciat, pulchram iterat, eadem ab illa vicissim recipiens. Nec otiosa iteratio, quae amoris confirmatio est, et fortassis aliquid innuit requirendum.

2. Quaeramus geminam animae pulchritudinem: hoc enim mihi videtur innuere. Decor animae humilitas est. Non a meipso hoc dico, cum propheta prior

---

[1]) Paucis hic seriem et argumentum textus complectitur, quod pluribus sermonibus fuse hactenus evolverat.

dixerit: *Asperges me hyssopo, et mundabor* (Ps. 50, 9.), humili herba et pectoris purgativa humilitatem significans. Hac se post gravem lapsum rex et propheta lavari confidit, et sic niveum quendam innocentiae recuperare candorem. Verum in eo qui graviter peccavit, etsi amanda, non tamen admiranda humilitas. At si quis innocentiam retinet, et nihilominus humilitatem jungit, nonne is tibi videtur geminum animae possidere decorem? Sancta Maria sanctimoniam non amisit, et humilitate non caruit: et ideo concupivit Rex decorem ejus, quia humilitatem innocentiae sociavit. Denique *respexit*, inquit, *humilitatem ancillae suae* (Luc. 1, 48.). Ergo beati qui custodiunt vestimenta sua munda, videlicet simplicitatis et innocentiae, si tamen et decorem induere humilitatis adjiciant. Profecto audiet quae hujusmodi invenitur: *Ecce tu pulchra es, amica mea, ecce tu pulchra.* Utinam vel semel dicas animae meae, Domine Jesu: *Ecce tu pulchra es.* Utinam mihi humilitatem custodias! nam primam vestem ego male servavi. Servus tuus sum ego. Nec enim audeo profiteri amicum, qui testimonium decoris mei cum repetitione non audio. Sufficit mihi, si semel audiam. Sed quid, si et hoc in quaestione sit? Scio quid faciam: venerabor amicam servus, cumulatum in ea decorem deformis homunculus admirabor: gaudebo ad vocem sponsi tantam nihilominus pulchritudinem admirantis. Quis scit, si saltem ex hoc inventurus sim gratiam in oculis amicae, ut gratiam ipsius et ipse inveniar inter amicos? Denique amicus sponsi stat, et gaudio gaudet propter vocem sponsi. En vox ejus in auribus dilectae: audiamus et gaudeamus. Adsunt sibi, loquuntur pariter; stemus simul; nulla

nos huic subducat colloquio seculi cura, nulla illecebra corporis.

3. *Ecce*, inquit, *tu pulchra es amica mea; ecce tu pulchra. Ecce* admirationis vox est, reliquum laudis. Merito admiranda, cui sanctitas amissa humilitatem non attulit, sed servata admisit. Merito pulchra repetitur, cui neutra defuit pulchritudo. Rara avis in terris, aut sanctitatem non perdere, aut humilitatem sanctimonia non excludi: et ideo beata quae utramque retinuit. Denique probatum est: nihil sibi conscia est, et correptionem non abnuit. Nos et cum magna delinquimus, vix ferimus reprehendi: haec autem aequo animo audit contra se amaritudines nihil peccans. Nam si desiderat videre claritatem sponsi, quid mali est? magis et laudis est. Et tamen increpata poenitentiam agit, et dicit: *Fasciculus myrrhae dilectus meus mihi, inter ubera mea commorabitur* (Cant. 1, 12.); hoc est: Sufficit mihi, nolo jam scire nisi Jesum, et hunc crucifixum! Magna humilitas! Actu innocens suscipit poenitentiae affectum; et quae non habet unde poeniteat, habet tamen ut poeniteat. Cur ergo, inquis, increpata est, si nihil mali fecit? Sed enim audi nunc dispensationem et prudentiam sponsi. Sicut Abrahae olim obedientia sane tentata est, ita et nunc humilitas sponsae. Et quomodo ille impleta obedientia tunc audivit: *Nunc cognovi quod timeas Deum* (Gen. 22, 12.): sic et huic modo quasi sub aliis verbis dicitur: Nunc cognovi quod humilis sis: hoc enim est quod ait: *Ecce tu pulchra es.* Et ideo praeconium iterat, ut gloriae sanctitatis additum signet humilitatis decorem. *Ecce tu pulchra es amica mea, ecce tu pulchra.* Nunc cognovi quod pulchra sis, non solum ex meo amore

sed etiam ex tua humilitate. Non dico nunc pulchram inter mulieres, nec pulchram in genis, nec in collo, sicut ante dicebam: sed pulchram simpliciter fateor, non utique pulchram in comparatione, non cum distinctione, non ex parte.

4. Et addit: *Oculi tui columbarum.* Aperte adhuc commendatur humilitas. Ad hoc siquidem respicit, quod illa reprehensa de alta inquisitione sua, continuo non cunctata est ad simpliciora descendere, ita ut diceret: *Fasciculus myrrhae dilectus meus mihi.* Multum profecto distat inter vultum gloriae et fasciculum myrrhae; et ideo magnum humilitatis insigne, inde huc acquiescere revocari. Ergo *oculi tui columbarum.* Jam, inquit, non ambulas in magnis, neque in mirabilibus super te; sed instar simplicissimae volucris contenta es simplicioribus, nidificans in foraminibus petrae, meis vulneribus immorans, et libenter ea, quae sunt de me dumtaxat incarnato et passo, oculo intuens columbino.

5. Aut certe quia in specie avis hujus Spiritus sanctus apparuit, spiritualis magis, quam simplex in ea intuitus columbae nomine commendatur. Et si hoc placeat, oportet referas capitulum praesens ad id, quod paulo ante sodales muraenulas ei facere aureas promiserunt, non intendentes, ut tunc docui, ornare aures corporis, sed informare auditum cordis. Potuit itaque fieri, ut fide, quae est ex auditu, corde amplius mundato, ad videndum, quod ante non poterat, instructior redderetur. Et quoniam de acceptis muraenulis in visu acutiori ad intelligentiam spiritualem visa est profecisse, placuit sponso, cui semper, quod in se est, placet magis videri in spiritu; et annumerans id quoque ejus laudibus, ait: *Oculi tui colum-*

barum. Jam me, inquit, intuere in spiritu, quia spiritus ante faciem tuam Christus Dominus (Thren. 4, 20.). Et habes unde id possis, quia *oculi tui columbarum.* Ante non habebas, et ideo reprimenda fuisti; sed nunc copiam habeto videndi, quia oculi tui columbarum, id est spirituales. Non sane copiam quam petebas; nec enim vel modo adhuc ad illam potes; sed quae tamen interim sufficere possit. Sane ducenda es de claritate in claritatem: et propterea vide, ut potes, modo; et cum plus poteris, plus videbis.

6. Non puto, fratres, non puto mediocrem hanc, neque communem esse omnibus visionem, etsi sit inferior illa, qua videndus est in futuro. Denique ex his quae sequuntur advertite. Sequitur enim: *Ecce tu pulcher es dilecte mi, ecce tu pulcher.* Vides quam in excelso stat, et in sublime mentis verticem extulit, quae universitatis Dominum quadam sibi proprietate vindicet in dilectum. Attende enim quomodo non simpliciter dilecte, sed *dilecte mi,* inquit, ut proprium designaret. Magna visio prorsus: de qua ista in id fiduciae et auctoritatis excrevit, ut omnium Dominum dominum nesciat, sed dilectum. Existimo enim nequaquam hac vice ejus sensibus importatas imagines carnis, aut crucis, aut alias quascunque corporearum similitudines infirmitatum. In his namque, juxta prophetam, *non erat ei species neque decor* (Is 53, 2.). Haec autem eum intuita, nunc pulchrum decorumque pronunciat, in visione meliori illum sibi apparuisse significans. Ore enim ad os, sicut quondam cum sancto Moyse, loquitur cum sponsa; et palam, non per aenigmata et figuras Deum videt. Talem denique ore pronunciat, qualem et mente conspicatur,

visione plane sublimi et suavi. Regem in decore suo viderunt oculi ejus, non tamen ut regem, sed ut dilectum. Viderit sane eum quis super solium excelsum et elevatum; et alius quoque facie ad faciem sibi apparuisse testatus sit: mihi tamen videtur eminentia in hac parte esse apud sponsam, quod ibi visus legitur Dominus, hic dilectus. Sic enim habes: *Vidi Dominum sedentem super solium excelsum et elevatum* (Is. 6, 1.); et item: *Vidi Dominum facie ad faciem, et salva facta est anima mea* (Gen. 32, 30.). Sed *si ego Dominus*, inquit, *ubi est timor meus* (Malac. 1, 6.)? Quod si illis facta est revelatio cum timore; quia ubi Dominus, ibi timor: ego profecto, si optio daretur, tanto libentius tantoque carius sponsae amplecterer visionem, quanto in meliori affectione, quae est amor, factam adverto. Nam timor poenam habet, perfecta autem charitas foras mittit timorem (Joan. 4, 18.). Multum sane interest apparere terribilem in consiliis super filios hominum (Ps. 65, 15.), et apparere speciosum forma prae filiis hominum (ib. 44, 5.). *Ecce tu pulcher es, dilecti mi, et decorus.* Verba ista plane amorem resonant, non timorem.

7. Sed forte ascendunt cogitationes in corde tuo, et quaeris dubius apud te, dicens: Qua ratione verba Verbi facta ad animam referuntur, et rursum animae ad Verbum, ut illa audierit vocem loquentis sibi, et perhibentis quod pulchra sit, vicissimque idem praeconium suo mox reddiderit laudatori? Quomodo possunt haec fieri? Nam verbo loquimur, non verbum loquitur. Itemque anima non habet unde loquatur, nisi os corporis sibi verba formaverit ad loquendum. Bene quaeris: sed attende spiritum loqui, et spiritualiter oportere intelligi quae dicuntur. Quoties pro-

inde audis vel legis, Verbum atque animam pariter colloqui, et se invicem intueri; noli tibi imaginari quasi corporeas intercurrere voces, sicut nec corporeas colloquentium apparere imagines. Audi potius quid tibi sit in hujusmodi cogitandum. Spiritus est Verbum, spiritusque anima, et habent linguas suas, quibus se alterutrum alloquantur praesentesque indicent. Et Verbi quidem lingua favor dignationis ejus; animae vero devotionis fervor[1]). Elinguis est anima atque infans quae hanc non habet, et non potest ipsi ullatenus sermonicatio esse cum Verbo. Ergo hujuscemodi linguam suam cum Verbum movet, volens ad animam loqui, non potest anima non sentire. *Vivus est enim sermo Dei et efficax, et penetrabilior omni gladio ancipiti, pertingens usque ad divisionem animae et spiritus* (Hebr. 4, 12.). Et rursum cum suam anima movet, Verbum latere multo minus poterit, non solum quia ubique est praesens, sed propter hoc magis, quod nisi ipso stimulante, devotionis lingua minime ad loquendum movetur.

8. Verbo igitur dicere animae, *pulchra es*, et appellare *amicam*, infundere est unde et amet, et se praesumat amari. Ipsi vero Verbum vicissim nominare *dilectum* et fateri *pulchrum*, quod amat et quod amatur, sine fictione et fraude adscribere illi, et mirari dignationem et stupere ad gratiam. Siquidem pulchritudo illius dilectio ejus: et ideo major, quia

---

[1]) Locutio ergo Verbi ad animam et animae cum Verbo non est vocalis, consistens in verbis ore prolatis, sed locutio Verbi est collatio gratiae animam illustrantis et ad omne opus bonum excitantis: locutio vero animae et quasi responsio est bonus gratiae usus, quo inspirationi Verbi obsequens devotionis fervore omne id praestat, ad quod divina gratia agente incitatur.

praeveniens. Medullis proinde cordis et intimarum vocibus affectionum tanta amplius atque ardentius clamitat sibi diligendum, quanto id prius sensit diligens, quam dilectum. Itaque locutio Verbi infusio doni, responsio animae cum gratiarum actione admiratio. Et idcirco plus diligit, quod se sentit in diligendo victam: et ideo plus miratur, quod praeventam agnoscit. Unde non contenta est semel dicere *pulchrum*, nisi repetat et *decorum*, eminentiam decoris illa repetitione designans.

9. Aut certe in utraque Christi substantia dignum expressit omni admiratione decorem, in altera naturae, in altera gratiae. Quam pulcher es angelis tuis, Domine Jesu, in forma Dei, in die aeternitatis tuae, in splendoribus sanctorum ante luciferum genitus, splendor et figura substantiae Patris, et quidem perpetuus minimeque fucatus candor vitae aeternae? Quam mihi decorus es. Domine mi, in ipsa tui hujus positione decoris! Etenim ubi te exinanivisti, ubi naturalibus radiis lumen indeficiens exuisti; ibi pietas magis emicuit, ibi charitas plus effulsit, ibi amplius gratia radiavit. Quam clara mihi oriris Stella ex Jacob, quam lucidus Flos de radice Jesse egrederis, quam jucundum lumen in tenebris visitasti me, Oriens ex alto! Quam spectabilis et stupendus etiam virtutibus supernis in conceptu de Spiritu, in ortu de virgine, in vitae innocentia, in doctrinae fluentis, in coruscationibus miraculorum, in revelationibus sacramentorum! Quam denique rutilans post occasum, Sol justitiae, de corde terrae resurgis! quam formosus in stola tua demum, Rex gloriae, in alta coelorum te recipis! Quomodo non pro his omnibus omnia ossa mea dicent: *Domine, quis similis tui* (Ps. 34, 10.)?

10. Haec ergo similiaque puta in dilecto intuentem sponsam advertisse, cum diceret: *Ecce tu pulcher es, dilecte mi, et decorus.* Neque haec sola, sed insuper aliquid procul dubio de naturae decore superioris, quod nostrum omnino praetervolat intuitum et effugit experimentum. Ergo iteratio utriusque decorem substantiae designavit. Audi deinde quomodo tripudiat ad aspectum affatumque dilecti, et coram ipso nuptiali carmine quae amoris sunt gratulabunda decantat. Sequitur enim: *Lectulus noster floridus, tigna domorum nostrarum cedrina, laquearia nostra cypressina.* Sed servemus recentiori principio sponsae cantilenam, ut et nos de quiete facti alacriores, liberius exsultemus et laetemur in ea ad laudem et gloriam sponsi ipsius Jesu Christi Domini nostri, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XLVI.

De statu et compositione totius Ecclesiae. Item, quomodo per activam vitam, quae sub obedientia agitur, perveniatur ad contemplativam.

1. *Lectulus noster floridus, tigna domorum nostrarum cedrina, laquearia nostra cypressina* (Cant. 1, 16.). Epithalamium canit, cubile et thalamos pulchro sermone describens. Sponsum invitat ad requiem. Hoc enim melius, quiescere et cum Christo esse. Necessarium autem exire ad lucra propter salvandos. Verum nunc opportunitate, ut putat, inventa, ornatum nunciat thalamum lectulumque velut digito monstrans, dilectum, ut dixi, invitat ad requiem, et cum euntibus in Emmaus cor-

dis ardorem non sustinens, ad mentis pertrahit hospitium, secum pernoctare compellit, et cum Petro loquitur: *Domine, bonum est nos hic esse* (Matth. 17, 4.).

2. Jam quid spiritualiter ista contineant, requiramus. Et in Ecclesia quidem *lectum* in quo quiescitur, claustra existimo esse et monasteria, in quibus quiete a curis vivitur seculi et sollicitudinibus vitae. Atque is lectus floridus demonstratur, cum exemplis et institutis patrum, tamquam quibusdam bene olentibus repersa floribus, fratrum conversatio et vita refulget. Porro *domos* populares conventus intellige christianorum: quos hi qui in sublimitate positi sunt, christiani utique utriusque ordinis principes, quasi *tigna* parietes, justis impositis legibus fortiter stringunt, ne sua quique lege vel voluntate viventes, tamquam parietes inclinati et maceriae depulsae dissideant a semetipsis, et sic omnis structura aedificii corruens dissipetur. *Laquearia* vero quae a tignis firmiter pendent, et domos insigniter ornant, puto bene instituti clerici mansuetos et disciplinatos mores riteque administrata officia designare. Quomodo namque stabunt ordines clericorum et administrationes eorum, si non principum, tamquam tignorum beneficio et munificentia sustententur et protegantur potentia?

3. Quod autem *tigna cedrina* et *cypressina laquearia* describuntur, natura absque dubio habet in his speciebus lignorum, quod congruat praefatis ordinibus. Et cedrus quidem quoniam imputribile est, necnon et odoriferum, altaeque proceritatis lignum, satis indicat, quales oporteat assumi viros in vices tignorum. Ergo validos et constantes necesse est esse eos, qui super alios ordinantur; necnon et longanimes in

spe atque ad superna mentis verticem attollentes, qui etiam bonum fidei suae et conversationis ubique odorem spargentes, dicere cum Apostolo possint: *Christi enim bonus odor sumus Deo in omni loco* (2. Cor. 2, 15.). Cypressus item, boni aeque odoris et imputribile similiter lignum, incorruptae vitae et fidei etiam quemvis de clero debere esse demonstrat, ut merito decori domus ac laquearium ornatui deputetur. Scriptum est enim: *Domum tuam decet sanctitudo, Domine, in longitudinem dierum* (Ps. 92, 5.). Ubi sane et sanctimoniae decus et indeficientis gratiae expressa perseverantia est. Oportet ergo virum, qui ad ornamentum et decorem assumitur domus, bonis ornatum moribus esse; et quamvis semper ipse sit intus, bonum tamen testimonium habere et ab his qui foris sunt. Sunt et alia in natura lignorum horum competentia his quae spiritualiter disseruntur: sed brevitatis causa praetereo.

4. Notandum vero pulchre omnem Ecclesiae statum brevi uno versiculo comprehensum, auctoritatem scilicet praelatorum, Cleri decus, populi disciplinam, monachorum quietem. In horum prorsus, cum recte sunt omnia, sancta mater Ecclesia consideratione laetatur; et tunc ea quoque offert intuenda dilecto, cum ad ejus, tamquam omnium auctoris, refert omnia bonitatem, nihil sibi ex omnibus tribuens. Nam quod ait, *noster* et *nostrarum*, non usurpationis est signum, sed dilectionis: quod nimiae videlicet fiducia charitatis, nihil ejus, quem valde diligit, a se aestimet alienum. Nec enim se sponsi contubernio, aut quietis ejus putat arcendam consortio, quae semper non quae sua, sed quae illius sunt, quaerere consuevit: et haec causa, cur sibi et sponso simul sive lectulum,

sive domos ausa sit pronunciare communes. Dixit enim *lectulus noster*, et *tigna domorum nostrarum*, et *laquearia nostra:* audacter se in possessione associans, cui junctam non dubitat in amore. Non ita illa, quae propriae voluntati nondum abrenunciavit, sed per se jacet, per se habitat: magis autem non per se, sed cum meretricibus luxuriose vivendo conversatur, concupiscentias loquor carnis, cum quibus dissipat bona sua, et portionem substantiae, quam sibi dividi postulavit (Luc. 15, 12. s.).

5. Ceterum tu, qui has Spiritus sancti voces audis vel legis, putasne aliqua horum quae dicuntur, valeas applicare tibi, ac de felicitate sponsae, quae hoc amoris carmine ab ipso Spiritu canitur, aliquid recognoscere in temetipso, ne dicatur et tibi, quia vocem ejus audis, et non scis unde veniat, aut quo vadat? En, forte appetis et ipse contemplationis quietem, et bene facis: tantum ne obliviscaris flores, quibus lectulum sponsae legis adspersum. Ergo cura et tu tuum similiter circumdare bonorum floribus operum, virtutum exercitio, tamquam flore, fructum sanctum otium praevenire. Alioquin delicato satis otio dormitare voles, si non exercitatus quiescere appetas, et Liae fecunditate neglecta, solis cupias Rachelis amplexibus oblectari. Sed et praeposterus ordo est, ante meritum exigere praemium, et ante laborem sumere cibum, cum dicat Apostolus: *Qui non laborat, non manducet* (2. Thess. 3, 10.). *A mandatis tuis intellexi* (Ps. 118, 104.), inquit; ut scias, nisi obedientiae mandatorum contemplationis gustum penitus non deberi. Non igitur putes de propriae amore quietis, sanctae obedientiae actibus seniorumve traditionibus praejudicium ullatenus faciendum. Alioquin non dormiet

tecum sponsus in lecto uno, illo praesertim, quem tibi pro obedientiae floribus, cicutis atque urticis inobedientiae adspersisti. Propter quod non exaudiet orationes tuas, vocatusque non veniet; nec enim dabit inobedienti copiam sui tantus obedientiae amator, ut (*al.* qui) mori, quam non obedire, maluerit. Sed neque approbat tuae contemplationis inane otium, qui dicit per prophetam: *Laboravi sustinens* (Jer. 6, 11.), significans tempus, quo exsul coelo et patria summae quietis, operatus est salutem in medio terrae. Magis autem vereor, ne te quoque involvat formidolosa illa sententia, ita intonans in perfidiam judaeorum: *Neomenias vestras, et sabbata, et festivitates alias non feram;* item: *Kalendas vestras, et solemnitates vestras odit anima mea; facta sunt mihi molesta* (Is. 1, 13. s.). Et lugebit super te propheta, et dicet: *Viderunt eam hostes, et deriserunt sabbata ejus* (Thren. 1, 7.). Cur enim quod dilectus repudiat non irrideat inimicus?

6. Miror valde impudentiam aliquorum, qui inter nos sunt, qui cum omnes nos sua singularitate turbaverint, sua impatientia irritaverint, sua contumacia et rebellione contempserint[1]): audent nihilominus ad tam foedum conscientiae suae lectulum omni orationum instantia totius puritatis Dominum invitare. At *cum extenderitis*, ait, *manus vestras, avertam oculos*

---

[1]) In editis passim hic additur, ‚sua inobedientia coinquinaverint.' At hoc comma deest in plerisque msc. et vero in idem recidit cum superiori. Ed. maur. Etiam infra serm. 84. n. 4., serm. 8. in dedic. n. 8. et 34. de div. n. 6. conqueritur de monachis indisciplinatis, qui bonis erant intermixti: neque mirum, quod in tanta saepe monachorum multitudine fuerint nonnulli discoli.

meos; et cum multiplicaveritis orationem, non exaudiam (Is. 1, 15.). Quid enim? Lectulus non est floridus, magis autem et putidus est; et tu illuc Regem gloriae trahis? Ad pausandum hoc facis, an ad causandum? Centurio vetat illum intrare sub tectum suum propter suam indignitatem, cujus tamen fides in universo redolet Israel: et tu ad te compellis intrare, tantorum sordens spurcitia vitiorum? Clamat apostolorum princeps: *Exi a me, Domine, quia homo peccator sum* (Luc. 5, 8.); et tu dicis: Intra ad me, Domine, quoniam sanctus sum? *Omnes*, inquit, *unanimes in oratione estote, fraternitatem diligite* (1. Petr. 2, 17.). Et vas electionis: *Levantes puras manus*, ait, *sine ira et disceptatione* (1. Tim. 2, 8.). Videsne quomodo concordent sibi, et eodem spiritu de pace et tranquillitate animi, quam habere debet ille qui orat, loquantur princeps apostolorum et doctor gentium? Perge ergo tu tota die expandere ad Deum manus tuas, qui fratres tota die molestas, unanimitatem impugnas, ab unitate te separas.

7. Et quid me vis facere, inquis? Profecto, ut primo quidem emundes conscientiam ab omni inquinamento irae, et disceptationis, et murmuris, et livoris; et quicquid omnino adversari cognoscitur aut paci fratrum aut obedientiae seniorum de cordis habitaculo eliminare festines. Deinde etiam circumdare tibi flores bonorum quorumcunque actuum et laudabilium studiorum, atque odoramenta virtutum, id est quaecunque sunt vera, quaecunque pudica, quaecunque justa, quaecunque sancta, quaecunque amabilia, quaecunque bonae famae, si qua virtus, si qua laus disciplinae (Phil. 4, 8.): haec cogitare, in his exerceri curato. Ad istiusmodi secure vocabis sponsum: quoniam

um introduxeris eum, veraciter dicere poteris et tu, quia *lectulus noster floridus,* redolente nimirum conscientia pietatem, sed pacem, sed mansuetudinem, sed justitiam, sed obedientiam, sed hilaritatem, sed humilitatem, Et de lectulo quidem sic.

8. Domum vero Dei spiritualem seipsum quisque agnoscat, qui tamen jam non in carne ambulet, sed in spiritu. *Templum enim Dei*, ait, *sanctum est, quod estis vos* (1. Cor. 3, 17.). Curate ergo, fratres, spirituali huic aedificio, quod vos estis, ne forte cum in superiora proficere coeperit, vacillet et corruat, si lignis fortibus non fuerit subnixum et colligatum: curate, inquam, illi tigna dare imputribilia et immobilia. Timorem videlicet Domini castum, illum, qui permanet in seculum seculi; patientiam, de qua scriptum est, quia *patientia pauperum non peribit in finem* (Psal. 9, 19.); longanimitatem quoque, quae sub quovis structurae pondere inflexibilis perseverans, in infinita secula vitae beatae prctenditur, Salvatore loquente in Evangelio: *Qui perseveraverit usque in finem, hic salvus erit* (Matth. 10, 22.). Magis autem super omnia charitatem, quae nunquam excidit, quia *fortis est*, inquit, *ut mors dilectio, dura sicut infernus aemulatio* (Cant. 8, 6.). Studete deinde his tignis substernere et alligare ligna alia aeque pretiosa et pulchra, cui tamen illa ad manum fuerint in opus laquearium ad decorem domus, sermonem scilicet sapientiae sive scientiae, prophetiam, gratiam curationum, interpretationem sermonum et cetera talia, quae magis noscuntur sane apta ornatui, quam necessaria fore saluti. De his praeceptum non habeo, consilium autem do: quoniam quidem istiusmodi ligna constat et laboriose quaeri, et difficile inveniri, et periculose

elaborari (nam et rara ea, praesertim his temporibus, terra nostra producere reperitur), consulo sane et moneo non multopere ista requiri: magis autem ex lignis aliis laquearia praeparari, quae etsi minus appareant splendida, non minus tamen valida esse probantur: insuper et facilius possidentur et tutius.

9. Utinam et mihi illorum suppetat copia lignorum, quibus hortus Sponsi Ecclesia copiose densatur, pax, bonitas, benignitas, gaudium in Spiritu sancto, misereri in hilaritate, tribuere in simplicitate, gaudere cum gaudentibus, flere cum flentibus (Rom. 12, 8. 15.). An non tu illam domum (quod ad laquearia spectat) satis abundeque ornatam censeas, quam talibus lignis inspexeris sufficienter compositeque tabulatam? Domine, dilexi decorem domus tuae. Semper da mihi ligna haec, quaeso, quibus tibi semper ornatum exhibeam thalamum conscientiae: conscientiae dico et meae et alterius. His contentus ero. Erunt et qui meo in hac re consilio acquiescere volent, quia et te puto fore contentum: cetera sanctis apostolis et viris apostolicis derelinquo. Sed et vos dilectissimi, tametsi illa ligna non habeatis; nihilo minus tamen, si haec habetis, confidite; nihilominus cum omni fiducia accedite ad lapidem summum, angularem, electum, pretiosum; nihilo minus super fundamentum apostolorum et prophetarum et ipsi tamquam lapides vivi superaedificamini, domos spirituales, sacerdotium sanctum, offerre spirituales hostias, acceptabiles Deo per Jesum Christum Sponsum Ecclesiae Dominum nostrum, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XLVII.

De triplici flore, scilicet virginitatis, martyrii et bonae operationis; et de devotione habenda circa divinum officium.

1. *Ego flos campi, et lilium convallium* (Cant. 2, 1.). Ad hoc respicere puto, quod sponsa de respersis lectulum floribus commendarat. Ne enim sibi flores adscriberet illos, quibus lectulus decoratus et venustatus thalamus videbatur, infert Sponsus se esse florem campi; nec de thalamo sane prodire flores, sed de campo: et suo munere et sui participatione fieri quod renitet et quod redolet. Ne quis ergo exprobrare illi posset et dicere: *Quid habes quod non accepisti? Si autem accepisti, quid gloriaris, quasi non acceperis* (1. Cor. 4, 7.)? ipsae dilectae suae, sicut ambitiosus amator, ita informator benignus, pie illi dignanterque demonstrat, cui nitorem, de quo gloriabatur, ac suaveolentiam lectuli debeat deputare. *Ego flos campi*, inquit: de me est quod gloriaris. Saluberrime admonemur et ex hoc loco, quia nequaquam gloriari oportet: et *si quis gloriatur, in Domino glorietur* (2. Cor. 10, 17.). Et secundum literam istud: nunc jam scrutemur, ipso de quo loquitur adjuvante, spiritualem qui in ea tegitur intellectum.

2. Et primo adverte nunc mihi trifarium quendam floris statum, in campo, in horto, in thalamo; ut post hoc etiam illud facilius compertum fiat, cur se potissimum *campi florem* elegerit appellare. Et in campo quidem atque in horto oritur flos, in thalamo autem minime. Redolet et lucet in eo, non tam erectus et stans ut in horto vel campo; sed plane jacens tam-

quam qui illatus sit, non innatus. Propterea et necesse est sane reparare frequenter, et semper recentiores apponere flores, quod diu odorem suum minime retineant, nec decorem. Quod si, ut in alio sermone praefatus sum (XLVI. n. 7.), lectulus respersus floribus conscientia est bonis referta operibus; vides certe, ut similitudo servetur, nequaquam sufficere semel vel secundo operari quod bonum est, nisi incessanter addas nova prioribus, quatenus seminans in benedictionibus, de benedictionibus et metas. Alioquin jacet et marcet flos boni operis, atque in brevi omnis ex eo et nitor exterminatur et vigor, si non aliis atque aliis superjectis pietatis actibus continue reparetur. Hoc in thalamo.

3. In horto autem non ita: sed neque in campo similiter. Ex se enim semel productis floribus assidue subministrans, unde diu in ipsis decus ingenitum perseveret. Differunt tamen et ipsi inter se, quod hortus quidem, ut floreat, hominum manu et arte excolitur: campus vero ex semetipso naturaliter producit flores, et absque omni humanae diligentiae adjutorio. Putasne jam tibi videris advertere quisnam ille sit campus, nec sulcatus vomere, nec defossus sarculo, nec fimo impinguatus, nec manu hominis seminatus? honestatus (*al.* venustatus) tamen nihilo minus nobili illo flore, super quem constat requievisse Spiritum Domini? *Ecce*, inquit, *odor filii mei, sicut odor agri pleni, cui benedixit Dominus* (Gen. 27, 27.). Necdum speciem suam ille flos agri induerat, et jam dabat odorem suum, quando eum, ut hoc prae gaudio exclamaret, praesensit spiritu, corpore marcens sanctus et senex patriarcha, caligans visu, sed odoratu sagax. Non se proinde debuit florem thalami prote-

stari qui flos est perpetuo vigens: sed neque item horti, ne humano videretur opere generatus. Pulchre autem et convenientissime *flos campi* sum, ait, qui et absque humana industria prodiit, et semel prodeunti nulla est deinceps dominata corruptio, ut sermo impleatur quem dixit: *Non dabis sanctum tuum videre corruptionem* (Ps. 15, 10.).

4. Sed, si placet, accipe et aliam hujus rei rationem, ut arbitror, non spernendam. Non enim sine causa sane multiplex spiritus a Sapiente describitur (Sap. 7, 22.), nisi quod sub uno literae cortice diversos plerumque sapientiae intellectus tegere consuevit. Itaque juxta praefatam de floris statu partitionem, flos est virginitas, flos martyrium, flos actio bona. In horto virginitas, in campo martyrium, bonum opus in thalamo. Et bene in horto virginitas, cui familiaris verecundia est, fugitans publici, latibulis gaudens, patiens disciplinae. Denique in horto flos clauditur, qui in campo exponitur spargiturque in thalamo. Et habes: *Hortus conclusus, fons signatus* (Cant. 4, 12.). Quod utique claustrum pudoris signat in virgine et inviolatae custodiam sanctitatis: si tamen talis fuerit, quae sit sancta corpore et spiritu. Bene item in campo martyrium, dum martyres ludibrio omnium exponantur, spectaculum facti et angelis et hominibus. Nonne illorum miseranda vox est in Psalmo: *Facti sumus opprobrium vicinis nostris, subsanatio et illusio his, qui in circuitu nostro sunt* (Ps. 78, 4.)? Bene quoque in thalamo actio bona, quae conscientiam et quietam facit et tutam. Post bonum denique opus securius in contemplatione dormitur, et tanto quis fiducialius sublimia intueri et vestigare aggreditur, quanto sibi

conscius est minime se propriae amore quietis charitatis operibus defuisse.

5. Et haec omnia secundum aliquid Dominus Jesus. Ipse flos horti, virgo virga virgine generatus. Idem flos campi, martyr, martyrum corona, martyrii forma. Denique foras civitatem eductus est, extra castra passus est, in ligno elevatus est, spectandus hominibus, subsannandus ab omnibus. Ipse item thalami flos, speculum et exemplum totius beneficientiae, quemadmodum ipse judaeis protestatus est dicens: *Multa bona opera ostendi vobis ex Patre meo* (Joan. 10, 33.); et item Scriptura de eo: *Qui pertransiit*, ait, *benefaciendo et sanando omnes* (Act. 10, 38.). Si igitur haec tria Dominus, quae fuit causa, ut e tribus se campi florem maluerit appellare? Profecto ut eam ad tolerantiam animaret, cui noverat imminere, si quidem vellet pie vivere in Christo, persecutionem pati. Id se ergo libentius profitetur, ad quod potissimum vult habere sequacem; atque hoc est, quod alias dixi, quoniam semper et illa appetit quietem, et ille incitat ad laborem, denuncians ei, quod *per multas tribulationes oportet intrare in regnum coelorum* (Act. 14, 21.). Unde cum nova in terris Ecclesia noviter desponsata sibi redire ad Patrem disponeret, dicebat ei: *Venit hora, ut omnis qui interficit vos, arbitretur obsequium se praestare Deo* (Joan. 16, 2.); item: *Si me*, ait, *persecuti sunt, et vos persequentur* (Joan. 15, 10.). Potes et tu in Evangelio multa colligere huic denunciationi malorum perferendorum similia.

6. *Ego flos campi, et lilium convallium.* Illa ergo monstrante lectulum, ille vocat ad campum, et ad exercitium provocat. Nec putat quicquam persuasi-

bilius fore illi ad ineundum certamen, quam si seipsum certantis aut exemplum proponat aut praemium. *Ego flos campi.* Sane utrumvis in hoc sermone intelligi datur, vel quod sit videlicet pugnantis forma, vel quod gloria triumphantis. Utrumque es mihi, Domine Jesu, et speculum patiendi et praemium patientis. Utrumque fortiter provocat ac vehementer accendit. Tu doces manus meas ad praelium exemplo virtutis tuae; tu caput meum post victoriam tuae coronas praesentia majestatis, sive quia pugnantem te specto, sive quia te exspecto non solum coronantem, sed et coronam: in utroque mirabiliter tibi me allicis; uterque funis violentissimus ad trahendum. Trahe me post te; libenter te sequor, libentius fruor. Si sic bonus es, Domine, sequentibus te, qualis futurus es consequentibus? *Ego flos campi*, qui diligit me, veniat in campum; non refugiat mecum et pro me inire certamen, ut possit dicere: *Bonum certamen certavi* (2. Tim. 4, 7.).

7. Et quoniam non superbi vel arrogantes, sed humiles potius, qui de se praesumere nesciunt, martyrio idonei sunt; addit se etiam *lilium* esse *convallium*, id est humilium coronam, specialem gloriam futurae exaltationis ipsorum hujus eminentia floris designans. Erit namque cum *omnis vallis implebitur, et omnis mons et collis humiliabitur* (Is. 40, 4.): et tunc candor ille vitae aeternae, lilium plane, non collium, sed convallium, apparebit. *Justus germinabit sicut lilium* (Osee 14, 6.), inquit. Quis justus, nisi humilis? Denique cum se manibus Baptistae servi Dominus inclinaret, et ille expavesceret majestatem: *Sine*, inquit, *sic enim decet nos implere omnem justitiam* (Matth. 3, 15.); consummationem profecto justitiae in humi-

litatis perfectione constituens. Justus ergo humilis, justus convallis est. Et si humiles inventi fuerimus, germinabimus et nos sicut lilium, et florebimus in aeternum ante Dominum. An non vere vel tunc maxime se lilium convallium comprobabit, cum *reformabit corpus humilitatis nostrae, configuratum corpori claritatis suae* (Philip. 3, 21.)? Non ait corpus nostrum; sed *corpus humilitatis nostrae:* ut hujus lilii miro et sempiterno candore solos significet humiles illustrandos. Et haec dicta sint pro eo, quod sponsus se florem campi et lilium esse convallium protestatus est.

8. Jam etiam quid de sua consequenter charissima protestetur, bonum esset audire: sed hora non patitur. Ex regula (c. 43.) namque nostra nihil operi Dei praeponere licet. Quo quidem nomine laudum solemnia, quae Deo in oratorio quotidie persolvuntur, pater Benedictus ideo voluit appellari, ut ex hoc clarius aperiret, quam nos operi illi vellet esse intentos. Unde vos moneo, dilectissimi, pure semper ac strenue divinis interesse laudibus. Strenue quidem, ut sicut reverenter, ita et alacriter Domino assistatis, non pigri, non somnolenti, non oscitantes, non parcentes vocibus, non praecidentes verba dimidia, non integra transilientes, non fractis et remissis vocibus, muliebre quiddam balba de nare sonantes; sed virili, ut dignum est, et sonitu et affectu voces sancti Spiritus depromentes. Pure vero, ut nil aliud dum psallitis, quam quod psallitis cogitetis. Nec solas dico vitandas cogitationes vanas et otiosas: vitandae sunt et illae, illa dumtaxat hora et illo loco, quas officiales fratres[1])

[1]) Fratres *officiales* distinguit a claustralibus; illorum nomine designantur ii, qui exterioribus officiis et pro communi necessitate deputabantur.

pro communi necessitate, quasi necessario, frequenter admittere compelluntur. Sed ne illa quidem profecto recipere tunc consuluerim, quae forte paulo ante in claustro sedentes in codicibus legeratis, qualia et nunc me viva voce disserente ex hoc auditorio Spiritus sancti recentia reportatis. Salubria sunt, sed minime illa salubriter inter psallendum revolvitis. Spiritus enim sanctus illa hora gratum non recipit quicquid aliud, quam debes, neglecto eo quod debes, obtuleris. Cujus semper facere voluntatem ad ejus voluntatem ipso inspirante possimus, gratia et misericordia sponsi Ecclesiae Jesu Christi Domini nostri, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XLVIII.

De laude reciproca, quae fit inter sponsum et sponsam; et qualiter per umbram Christi intelligatur corpus et fides ejus.

1. *Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias* (Cant. 2, 2.). Non bonae filiae quae pungunt. Attende pessimum germen ejus, cui maledictum est, terrae nostrae. *Cum*, inquit, *colueris eam, spinas et tribulos germinabit tibi* (Gen. 3, 18.). Donec ergo in carne est anima, inter spinas profecto versatur; et necesse est ut patiatur inquietudines tentationum tribulationumque aculeos. Quod si lilium est ipsa, juxta sponsi verbum, videat quam vigilem sollicitamque esse oporteat super custodia sui, septa undique spinis, hinc inde aculeos intendentibus. Nec enim vel levissimam spinae sustinet ullatenus punctionem floris teneritudo, sed mox ut modice premitur, perforatur. Sentis quam merito necessarieque hortetur nos propheta servire Domino in timore (Psal.

2, 11.); et item Apostolus, cum timore nihilo minus et tremore nostram ipsorum operari salutem (Phil. 2, 12.)? Tenebant nimirum proprio experimento hujus sententiae veritatem, utpote amici sponsi, qui minime prorsus ambigerent et ad suas animas pertinere quod dicitur: *Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias.* Denique unus eorum: *Conversus sum*, ait, *in aerumna mea, dum configitur spina* (Psal. 31, 4.). Bene confixus, qui conversus exinde est. Bene pungeris, si compungeris. Multi cum sentiunt poenam, corrigunt culpam; et talis dicere potest: *Conversus sum in aerumna mea, dum configitur spina.* Spina culpa est, spina poena est, spina falsus frater, spina vicinus est malus.

2. *Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias.* O candens lilium! o tener et delicate flos! increduli et subversores sunt tecum: vide quomodo caute ambules inter spinas. Plenus est mundus spinis: in terra sunt, in aëre sunt, in carne tua sunt. Versari in his et minime laedi, divinae potentiae est, non virtutis tuae. Sed *confidite*, inquit, *quia ego vici mundum* (Joan. 16, 33.). Etsi igitur undique tibi intendi prospicias tribulationum tamquam tribulorum aculeos, non turbetur cor tuum neque formidet, sciens *quia tribulatio operatur patientiam, patientia probationem, probatio spem, spes autem non confundit* (Rom. 5, 3.). Considera lilia agri, quomodo inter spinas vigent et nitent. Si foenum quod hodie est, et cras in clibanum mittitur, Deus sic custodit, quanto magis amicam et sponsam suam carissimam? Denique custodit Dominus omnes diligentes se (Psal. 14, 20.). *Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias.* Non mediocris titulus profecto virtutis

inter pravos vivere bonum, et inter malignantes innocentiae retinere candorem et morum lenitatem; magis autem si his, qui oderunt pacem, pacificum et amicum ipsis te exhibeas inimicis. Id plane tibi similitudinem datam de lilio jure quodam proprietatis specialiter vindicabit, quod ipsas utique pungentes se spinas candore proprio illustrare et venustate non cessat. An non proinde lilium tibi videtur implere quodam modo Evangelii perfectionem, qua orare jubemur pro calumniantibus et persequentibus nos, benefacere his qui oderunt nos (Luc. 6, 27. 28.)? Ergo et tu fac similiter, et erit anima tua amica Domini, et laudabit te de te, dicens: quia *sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias.*

3. Sequitur: *Sicut malus inter ligna silvarum, sic dilectus meus inter filios.* Reddit sponsa praeconii vicem commendanti se sponso, a quo laudari est laudabilem fieri, et quem laudare, intelligere et admirari laudabilem. Et sicut ex eminenti flore figurata a sponso laus ejus est, ita e regione et ex excellenti ligno ipsa illius singularem gloriam eminentiamque demonstrat. Movet tamen me de ligno hoc, quod non tantae esse excellentiae videatur, quantae aliqua ceterorum; et ideo minus digne assumi in opus similitudinis, utpote quod non sufficiat laudis vicem implere. *Sicut malus inter ligna silvarum, sic dilectus meus inter filios.* Denique nec sponsa magni aestimasse videtur, quae hoc in lignis silvarum tantum efferre curavit, nimirum sterilibus, nec fructus humano victui aptos ferentibus. Cur ergo, omissis melioribus et nobilioribus lignis, hujus mediocritas arboris adducta in medium est ad formandum sponsi praeconium? Itane ad mensuram laudem recipere de-

buit qui ad mensuram Spiritum non accepit? Hoc nempe data de illa arbore similitudo facit, ut videatur habere superiorem qui parem non habet. Quid dicemus ad haec? Fateor, parva laus, quoniam parvi laus. Non enim hoc loco praedicatur magnus Dominus et laudabilis nimis (Ps. 144, 3.), sed parvus Dominus et amabilis nimis, parvulus utique, qui natus est nobis (Is. 9, 6.).

4. Ergo non majestas attollitur hic, sed commendatur humilitas; digneque ac rationabiliter quod infirmum et stultum est Dei, hominum fortitudini et sapientiae antefertur. Ipsi sunt namque ligna silvestria et infructuosa: quoniam, secundum prophetam, *omnes declinaverunt, simul inutiles facti sunt; non est qui faciat bonum, non est usque ad unum* (Psal. 13, 3.). *Sicut malus inter ligna silvarum, sic dilectus meus inter filios.* Una inter ligna silvarum Dominus Jesus arbor faciens fructum, secundum hominem sane etsi praelatus hominibus, sed ab angelis minoratus. Miro etenim modo et angelis sese factus caro subjecit, et angelos sibi manens Deus subjectos retinuit. Denique *videbitis*, inquit, *angelos ascendentes et descendentes super Filium hominis* (Joan. 1, 51.), quod in uno eodemque homine Christo Jesu et infirmitatem foveant et stupeant majestatem. Quia ergo sponsae id dulcius, quod se imminuit, sapit; libentius attollit gratiam, praefert misericordiam, stupet dignationem. Libuit proinde hominem inter homines admirari, non inter angelos Deum: tamquam malus inter ligna excellit silvarum, et non plane inter hortorum plantaria. Nec putat minui laudes, ubi de consideratione infirmitatis, pietatis bonitas exaltatur. Quo enim juxta aliquid a laudibus temperat,

eo item juxta aliquid magis laudat, minus prosequens gloriam dignitatis, ut gratia dignationis emineat. Sicut ergo Apostolus quod stultum et infirmum est Dei, sapientius fortiusque dicit esse hominibus (1. Cor. 1, 25.), sed non angelis; et sicut propheta speciosum praedicat forma prae filiis hominum (Ps. 44, 3.), et non prae angelis: sic ista certe in eodem spiritu loquens, sub typo fructiferae arboris silvestriumque lignorum hoc loco efferre voluit hominem Deum super omnem gratiam hominum, non autem super excellentiam angelorum.

5. *Sicut malus inter ligna silvarum, sic dilectus meus inter filios.* Et bene *inter filios:* quia cum esset unicus Patris sui, multos illi et absque invidia filios acquirere studuit, quos non confunditur vocare fratres, ut si ipse primogenitus in multis fratribus. Jure autem praeponitur universis adoptatis per gratiam is, qui per naturam filius est. *Sicut malus inter ligna silvarum, sic dilectus meus inter filios.* Merito *sicut malus,* qui instar fructiferae arboris et umbram refrigerii habet, et fert fructum optimum. An non vere fructiferum lignum, cujus *flores fructus honoris et honestatis* (Eccl. 24, 23.)? Denique lignum vitae est apprehendentibus eum (Prov. 3, 18.). Non comparabuntur huic omnia ligna silvarum: quia etsi sint arbores pulchrae et magnae, quae opem ferre videantur orando, ministrando, docendo, exemplis juvando: solus tamen Dei sapientia Christus lignum est vitae, solus panis vivus qui de coelo descendit, et dat vitam mundo.

6. Ideo ait: *Sub umbra ejus quem desideraveram sedi, et fructus ejus dulcis gutturi meo* (Cant. 2, 3.). Merito ejus desideraverat umbram, de quo et refri-

gerium esset et refectionem pariter acceptura. Nam cetera quidem silvarum ligna, etsi umbram solatii habent, sed non vitae refectionem, non fructus perpetuos salutis. Unus est enim vitae auctor, unus mediator Dei et hominum homo Christus Jesus (1. Tim. 2, 5.), qui dicit sponsae suae: *Salus tua ego sum* (Ps. 34, 3.). *Non Moyses*, inquit, *dedit vobis panem hunc de coelo, sed Pater meus dat vobis panem de coelo verum* (Joan. 6, 32.). Propterea ergo Christi potissimum desideraverat umbram, quod solus sit qui non solum ab aestu refrigerat vitiorum, sed et replet delectatione virtutum. *Sub umbra ejus quem desideraveram sedi.* Umbra ejus, caro ejus: umbra ejus, fides. Mariae obumbravit proprii Filii caro, mihi Domini fides. Quamquam et mihi quoque quomodo non obumbrat caro, qui in mysterio manduco eam? Et sancta nihilo minus Virgo fidei et ipsa experta est umbram, cui dictum est: *Et beata quae credidisti* (Luc. 1, 45.). *Sub umbra ejus quem desideraveram sedi.* Et propheta: *Spiritus*, inquit, *ante faciem nostram Christus Dominus, in umbra ejus vivemus inter gentes* (Thren. 4, 20.). In umbra in gentibus, in luce cum angelis. In umbra sumus quamdiu per fidem ambulamus, et non per speciem: et ideo justus in umbra, qui ex fide vivit. At qui vivit ex intellectu, beatus est: quia non in umbra jam, sed in lumine. Justus erat David, et ex fide vivebat, cum dicebat Deo: *Da mihi intellectum, ut discam mandata tua, et vivam* (Ps. 118, 73.): sciens successurum fidei intellectum, intellectui revelandum lumen vitae et luminis vitam. Prius est venire ad umbram, et ita ad id, cujus umbra est, pertransire: quoniam *nisi credideritis*, ait, *non intelligetis* (Is. 7, 9. sec. LXX).

7. Vides fidem et vitam esse et vitae umbram. Nam e regione vita in deliciis agens, quoniam non est ex fide, et mors est et umbra mortis. *Quae enim*, inquit, *vidua in deliciis est, vivens mortua est* (1. Tim. 5, 6.). Denique *sapientia carnis mors est* (Rom. 8, 6.). Sed et mortis est umbra, illius scilicet quae cruciat in aeternum. Sedimus et nos aliquando in tenebrosis et umbra mortis carnaliter conversantes, et non ex fide viventes, mortui jam quidem justitiae, a morte vero secunda paulo minus absorbendi. Quantum etenim umbra prope est corpori, cujus est umbra, tantum pro certo vita illa nostra inferno appropinquavit. Denique *nisi quia Dominus adjuvit me*, inquit, *paulo minus habitasset in inferno anima mea* (Ps. 93, 17.). Nunc autem de umbra mortis ad vitae transivimus umbram, magis autem translati sumus de morte ad vitam, in Christi umbra viventes, si tamen viventes, et non mortui. Nec enim, reor, continuo, ut quis in umbra ejus fuerit, quod vivat in ea: quia non plane omnis qui fidem habet, ex fide vivit. Nam fides sine operibus mortua est; nec potest dare vitam, quam minime ipsa habuerit. Ideo propheta cum dixisset: *Spiritus ante faciem nostram Christus Dominus*, non contentus fuit sequi et dicere: In umbra ejus sumus, sed *in umbra*, inquit, *ejus vivimus inter gentes*. Et tu ergo vide ut vivas exemplo prophetae in umbra ejus, ut quandoque et regnes in lumine ejus. Nec enim tantum umbram habet, habet et lucem. Ipse per carnem umbra est fidei, ipse intelligentiae lumen per spiritum. Et caro est enim et spiritus. Caro in carne manentibus, spiritus ante faciem nostram, id est in futuro, si tamen quae retro sunt obliviscentes, ad ea quae ante sunt nosmetipsos extendimus, quo

pervenientes experiamur de verbo quod dixit: *Caro non prodest quicquam, spiritus est qui vivificat* (Joan. 6, 64.). Nec ignoro, quod in carne adhuc manens quis dixerit: *Et si cognovimus Christum secundum carnem, sed nunc jam non novimus* (2. Cor. 5, 16.). At hoc ille: nos vero, qui nondum in paradisum, nondum ad tertium coelum rapi meruimus, Christi interim carne pascamur, mysteria veneremur, exempla sectemur, fidem servemus; et vivimus profecto in umbra.

8. *In umbra ejus quem desideraveram sedi.* Fortassis felicius aliquid ista expertam se gloriatur in eo, quod se in umbra dicit, non ut propheta vivere, sed sedisse. Sedere enim quiescere est. Plus est autem quiescere in umbra, quam vivere: sicut vivere plus est, quam tantummodo esse in ea. Igitur quod est commune multorum propheta assumens sibi: *In umbra ejus vivimus,* inquit: sponsa vero habens praerogativam, etiam quod sub ea singulariter sederit, gloriatur. Non enim ut ille pluraliter, *vivimus,* ita et haec, *sedimus* dixit; sed singulariter *sedi,* ut agnoscas praerogativam. Ubi itaque nos cum labore vivimus, qui conscii peccatorum sub timore servimus, ibi haec devota et amans suaviter requiescit. Denique timor poenam habet, amor suavitatem. Unde ait: *et fructus ejus dulcis gutturi meo,* gustum contemplationis significans, quem obtinuerat per amorem suaviter sublevata. At istud in umbra, quia per speculum et in aenigmate. Erit cum declinaverint umbrae crescente lumine, imo penitus disparuerint, et subintrabit sicut perspicua, ita et perpetua visio: eritque non modo suavitas gutturi, sed et satietas ventri; sine fastidio tamen: *Sub umbra ejus quem de-*

sideraveram sedi, et fructus ejus dulcis gutturi meo. Nos quoque ubi sponsa pausat, pausemus pariter, de sumpto gustu Patremfamilias glorificantes, qui nos ad tales epulas invitavit, sponsum Ecclesiae Jesum Christum Dominum nostrum, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO XLIX.

Qualiter per discretionem ordinatur charitas, ut omnia membra Ecclesiae, id est electi, invicem colligentur.

1. *Introduxit me rex in cellam vinariam, ordinavit in me charitatem* (Cant. 1, 4.). Ut quidem propositi capituli videtur sonare litera, habito pro votis dulci admodum familiarique colloquio cum dilecto, illo abeunte, sponsa regreditur ad adolescentulas, aspectu ita ipsius affatuque refecta atque accensa, quatenus ebriae similis appareret. Et quasi illis stupentibus novitatem et quaerentibus causam, respondit mirum minime esse, si vino aestuaret, quae in cellam vinariam introisset. Et secundum literam ita. Secundum spiritum quoque non negat ebriam, sed amore, non vino; nisi quod amor vinum est. *Introduxit me rex in cellam vinariam.* Quando praesens est sponsus, et sponsa ad ipsum sermonem dirigit; tunc *sponsus* dicitur aut *dilectus*, aut *quem diligit anima mea*, inquit: loquens vero de ipso adolescentulis, *regem* nominat. Ut quid hoc? Propterea credo, quia et sponsae amanti atque dilectae conveniat uti familiarius, quod ad se est, amoris nominibus, et adolescentulis, tamquam disciplina indigentibus, opus sit reverendo premi vocabulo majestatis.

2. *Introduxit me rex in cellam vinariam.* Quaenam ista sit cella vinaria, praetereo dicere, quia dixisse me recolo. Tamen si ad Ecclesiam referatur sermo, cum repleti Spiritu sancto discipuli musto ebrii a populo putarentur; tunc tamquam amicus sponsi pro sponsa stans Petrus in medio eorum: *Non*, inquit, *sicut vos aestimatis, hi ebrii sunt* (Act. 2, 15.). Attende interim, quod non omnino ebrios, sed ebrios, sicut ab illis aestimati sunt, denegavit. Erant enim ebrii, sed Spiritu sancto, non musto. Et quasi testificarentur ad plebem, revera se in cellam fuisse vinariam introductos, rursum Petrus pro omnibus: *Sed hoc est*, ait, *quod dictum est per prophetam Joel: Et erit in novissimis diebus, dicit Dominus, effundam de Spiritu meo super omnem carnem, et prophetabunt filii vestri et filiae. Juvenes vestri visiones videbunt, et senes vestri somnia somniabunt.* An non tibi cella videtur fuisse vinaria illa domus, in qua erant discipuli pariter congregati, *cum factus est repente de coelo sonus, tamquam advenientis spiritus vehementis, et replevit totam domum, ubi erant sedentes,* adimplevitque prophetiam Joel? Et nonne unusquisque illorum exiens inebriatus ab ubertate domus illius et torrente voluptatis tantae potatus, dicere merito quibat: *Quoniam introduxit me rex in cellam vinariam?*

3. Sed tu quoque, si collecto tuo spiritu, mente sobria et vacua curis, orationis domum solus introeas, et stans coram Deo ad unum aliquod de altaribus, coeli januam tangas sancti desiderii manu, et praesentatus choris sanctorum, tua penetrante devotione (siquidem oratio justi penetrat coelos), in ipsorum praesentia miserandus deplores miserias et calamitates

quas pateris; crebris suspiriis et gemitibus inenarrabilibus prodas necessitatem, flagites pietatem: si, inquam, hoc egeris, confido in eo qui dixit: *Petite, et accipietis* (Matth. 7, 7.), quia si perseveraveris pulsans, non exibis vacuus. Verum cum te nobis reddideris plenum gratia et charitate, nec poteris spiritu fervens dissimulare munus acceptum, quod sine invidia communicabis; erisque omnibus in gratia, quae data est tibi, non modo gratus, sed fortassis etiam admirandus: poteris et ipse veraciter protestari, quia *introduxit me rex in cellam vinariam:* tantum cautus esto, non in te, sed in Domino gloriari. Nec omne donum, quamvis spirituale, prodire dixerim de cella vinaria, cum sint et aliae penes sponsum cellae vel apothecae, diversa in se recondita habentes dona atque charismata, secundum divitias gloriae ejus: de quibus cellis memini me alibi (serm. 23.) latius disputasse. *Nonne haec condita sunt*, inquit, *apud me, et signata in thesauris meis* (Deut. 32, 34.)? Ergo pro diversitate cellarum, divisiones gratiarum sunt, et unicuique manifestatur Spiritus ad utilitatem. Et quamquam alii quidem detur sermo sapientiae, alii autem sermo scientiae, alii vero prophetia, alii gratia curationum, alii genera linguarum, alii interpretatio sermonum (1. Cor. 12, 8.), aliaque aliis his similia: non tamen quis horum pro hujusmodi dicere poterit, quod introductus fuerit in cellam vinariam. Ex aliis quippe cellis sive thesauris ista sumuntur.

4. Sed si quis orando obtineat mente excedere in id divini arcani, unde mox redeat divino amore vehementissime flagrans et aestuans justitiae zelo, necnon et in cunctis spiritualibus studiis atque officiis perinimium fervens, ita ut possit dicere: *Concaluit cor*

meum intra me, et in meditationibus meis exardescit ignis (Psal. 38, 4.): is plane, cum ex charitatis abundantia bonam et salutarem vini laetitiae ructare crapulam coeperit, in cellam non immerito perhibetur vinariam introisse. Cum enim duo sint beatae contemplationis excessus, in intellectu unus, et alter in affectu; unus in lumine, alter in fervore; unus in agnitione, alter in devotione: pius sane affectus et pectus amore calens, et sanctae devotionis infusio, etiam et vehemens spiritus repletus zelo, non plane aliunde, quam e cella vinaria reportantur: et cuicunque cum horum copia surgere ab oratione donatur, potest in veritate loqui, quia *introduxit me rex in cellam vinariam.*

5. Sequitur: *Ordinavit in me charitatem.* Omnino necessarie. Importabilis siquidem absque scientia est zelus. Ubi ergo vehemens aemulatio, ibi maxime discretio est necessaria, quae est ordinatio charitatis. Semper quidem zelus absque scientia minus efficax minusque utilis invenitur; plerumque autem et perniciosus valde sentitur. Quo igitur zelus fervidior ac vehementior spiritus, profusiorque charitas: eo vigilantiori opus scientia est, quae zelum supprimat, spiritum temperet, ordinet charitatem. Proinde sane ne tamquam nimia et importabilis pro impetu spiritus, quem e cella videtur vinaria reportasse, praesertim ab adolescentulis sponsa timeatur, jungit quod discretionis est etiam se pariter accepisse, id est ordinem charitatis. Discretio quippe omni virtuti ordinem ponit, ordo modum tribuit et decorem, etiam et perpetuitatem. Denique ait: *Ordinatione tua perseverat dies,* diem virtutem appellans (Ps. 118, 91.). Est ergo discretio non tam virtus, quam quaedam

moderatrix et auriga virtutum, ordinatrixque affectuum et morum doctrix. Tolle hanc, et virtus vitium erit, ipsaque affectio naturalis in perturbationem magis convertetur exterminiumque naturae. *Ordinavit in me charitatem.* Factum est autem hoc, cum in Ecclesia quosdam quidem dedit apostolos, quosdam autem prophetas, alios vero evangelistas, alios pastores et doctores ad consummationem sanctorum (Eph. 4, 11.). Oportet autem ut hos una omnes charitas liget et contemperet in unitatem corporis Christi: quod minime omnino facere poterit, si ipsa non fuerit ordinata. Nam si quo quisque feratur impetu secundum spiritum quem accepit, et ad quaeque volet indifferenter, prout afficitur, et non rationis judicio convolavit; dum sibi assignato officio nemo contentus erit, sed omnes omnia indiscreta administratione pariter attentabunt, non plane unitas erit, sed magis confusio.

6. *Ordinavit in me charitatem.* Utinam et in me Dominus Jesus tantillum ordinet charitatis quod dedit, ut sic mihi curae sint universa quae sunt ipsius, ut tamen quod mei potissimum propositi seu officii constiterit, ante omnia curem; sed sane ita id prius, ut tamen ad multa, quae mihi specialiter non attinent, afficiar amplius. Non enim semper quod prius curandum, id etiam diligendum amplius erit; cum saepe quod prius est ad sollicitudinem, minus sit ad utilitatem, ac per hoc minus esse oporteat in affectu. Frequenter proinde quod pro injuncto praeponitur, de judicio posthabetur: et quod veritas judicat praeponendum, id carius amplectendum ordo postulat charitatis. Nonne, verbi gratia, ex injuncto incumbit mihi cura omnium vestrum? Jam quicquid huic forte

praetulero operi, quo minus ipsi invigilem digne et utiliter pro viribus exsequendo, etsi ex charitate fortassis id facere videar, ordinis tamen ratio non consentit. Quod si ante omnia quidem, ut debeo, huic intendo curae, non autem magis ad majora gaudeo Dei lucra, quae per alterum fieri forte comperero; patet me ordinem charitatis ex parte tenere, ex parte nequaquam. Si vero me et ad id amplius, quod specialius incumbit, sollicitum, et nihilo minus ad illud, quod majus est, magis affectum exhibeam[1]), utrobique profecto invenior charitatis ordinem assecutus; et non est cur dicere non possim etiam ipse, quia *ordinavit in me charitatem.*

7. Si autem dicas difficile quemquam plus alieno gaudere magno bono, quam proprio parvo, advertes certe vel ex hoc excellentiam gratiae apud sponsam, et quoniam non cuilibet animae dicere sit, quia *ordinavit in me charitatem.* Quare facies deciderunt quorundam vestrum modo ad hunc sermonem? Nam alta suspiria testantur tristitiam animorum conscientiarumque dejectionem. Nimirum metientes nosmetipsos nobis, sentimus aliqui nostrum pro nostrae imperfectionis experientia, quam rara virtus sit alienae

---

[1]) Ut intelligantur quae s. doctor hoc n. disputat de ordine charitatis, advertatur eum distinguere inter charitatis officium et affectum. Officium sequitur obligationem, affectus sequi debet rei amandae pretium. Jam vero fieri potest, ut charitas aliquem obliget ad opus, erga quod minus affici debet quam erga aliud, cui tamen hic et nunc non tenetur vel etiam non potest (saltem immediate) incumbere. Ita certe magis affici debemus ex charitate ordinata erga salutem animae quam corporis: et tamen fieri potest, ut quis ex charitate obligetur, ut hic et nunc magis incumbat curae salutis corporis: quia haec ejus demandata est providentiae. Cf. infra serm. 50. n. 5. plura exempla.

non invidere virtuti, nedum gaudere ad illam, nedum etiam tanto plus, quam ad propriam quemque gratulari, quanto se perpenderit in virtute superatum. Adhuc modicum lumen in nobis est, fratres, quotquot de nobis ita sentimus. *Ambulemus dum lucem habemus, ne tenebrae nos comprehendant* (Joan. 12, 35.). Ambulare, proficere est. Ambulabat Apostolus, qui dicebat: *Non arbitror me comprehendisse;* et addit: *Unum autem, quae retro sunt obliviscens, ad ea quae ante sunt, me extendo* (Philip. 3, 13.). Quid est, *unum autem?* Unum autem, inquit, quasi remansit mihi ad remedium, ad spem, ad consolationem. Quid illud? *Quae retro sunt* videlicet *obliviscens, ad ea quae ante sunt, me extendo.* Magna fiducia! quod magnum electionis vas perfectum abnuens, profectum fatetur. Ergo non ambulantem, sed sedentem a mortis tenebris comprehendi periculum est. Et quis sedens, nisi qui non curat proficere? Id caveto: et si morte praeoccupatus fueris, in refrigerio eris. Dices Deo: *Imperfectum meum viderunt oculi tui, et in libro tuo* nihilo minus, inquit, *omnes scribentur* (Ps. 138, 16.). Qui omnes? Profecto qui in desiderio proficiendi inveniuntur. Sequitur enim: *Dies formabuntur, et nemo in eis*, sabaudis, peribit. Dies proficientes intellige, qui si morte praeoccupati fuerint, in eo quod eis deest perficiendi sunt. Formabuntur et nemo in eis informis relinquetur[1]).

---

[1]) Idem, sed forte clarius et planius, tradit ep. 254. n. 2: „Sed dicet aliquis: Quid si morte praeventus fuerit homo, nondum videlicet spirituali aedificio consummato? Perfectus quippe non habet quo proficiat: et qui proficit, eo ipso quo proficit, perfectus non esse convincitur. Est quod securi de illo plena fide respondeamus. Dicemus nempe: *Consummatus in brevi*

8. Et quomodo, ais, ego proficere possum, qui fratri proficienti invideo? Si doles quod invides, sentis, sed non consentis. Passio est, quandoque sananda, non actio condemnanda. Tantum non illic resideas, iniquitatem meditans in cubili tuo, qualiter videlicet foveas morbum, satisfacias pesti, persequaris insontem, bene ab illo gesta calumniando, deprimendo, pervertendo atque impediendo gerenda. Alioquin non nocet ambulanti et extendenti se ad meliora, quod jam non ipse operatur, sed quod habitat in eo peccatum. Non est ergo damnatio illi, qui non dat membra sua arma iniquitati, non linguam ad detrahendum, non quicquam reliqui corporis ad laedendum nocendumve aliquo modo: magis autem confunditur sic se esse male affectum: et inolitum ex longo vitium confitendo, flendo, orando conatur expellere: et cum non praevalet, mitior inde ad omnes, atque apud se humilior invenitur. Quis sanum sapiens hominem damnet, qui a Domino didicit mitis esse et humilis corde? Absit ut inveniatur expers salutis imitator

---

explevit tempora multa (Sap. 4, 13.). Bene multa, qui universa complectitur. Quomodo enim non explevit omnia tempora qui transiit ad aeternitatem? Quanta sane tempora non longaevitate, sed longanimitate, h. e. non annorum serie vel dierum numero, sed mentis devotione et inexstinguibili semper proficiendi desiderio percurrere potuit, tanta sibi in meritis non immerito vindicavit. Retinet quippe virtute, quod amisit in tempore. Porro vera virtus finem nescit, tempore non clauditur... Nunquam justus arbitratur se comprehendisse, nunquam dicit, satis est; sed semper esurit sititque justitiam ita ut si semper viveret, semper quantum in se est, justior esse contenderet, semper de bono in melius proficere totis viribus conaretur. Non enim ad annum vel ad tempus instar mercenarii, sed in aeternum divino se mancipat famulatui.«

Salvatoris, sponsi Ecclesiae Domini nostri Jesu Christi, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO L.

De duplici charitate, scilicet actuali et affectuali, et ejus ordinatione.

1. Vos forsitan exspectatis tractari sequentia, explicitum putantes versiculum, qui novissime tractabatur. Verum ego aliud molior: habeo enim quod adhuc vobis apponam de fragmentis hesterni convivii, quae mihi collegeram, ne perirent. Peribunt autem, si nulli apposuero: nam si voluero ea habere solus, ipse peribo. Nolo proinde vestram illis, quam bene novi, fraudare ingluviem: praesertim cum sint de ferculo charitatis, eo dulcia quo subtilia: eo sapida, quo minuta. Alioquin contra charitatem est valde nimis de ipsa charitate fraudare. Itaque hic sum: *Ordinavit in me charitatem* (Cant. 2, 4.).

2. Est charitas in actu, est et in affectu: de illa quidem, quae operis est, puto datam esse legem hominibus mandatumque formatum; nam in affectu quis ita habeat, ut mandatur[1])? Ergo illa mandatur

[1]) Significat hic s. Doctor praeceptum dilectionis non tam intelligendum esse de dilectione affectuali, ut eam appellat, quae consistit in affectu, quo inhaeremus Deo eumque gustamus, quam potius de actuali, quae consistit in adimplendis praeceptis Dei utique ex motivo amoris: illa enim potius est patriae, haec vero viae, qua ad tantam disponimur perfectionem et praemium. Praecipitur proinde non tam charitas intensive summa seu super omnia, quam potius ea, quae appretiativa sit super omnia, qua Deum ejusque voluntatem praeferimus rebus creatis. In sequentibus vero tradit s. Ber-

ad meritum, ista in praemium datur. Cujus initium quidem profectumque vitam quoque praesentem experiri divina posse gratia non negamus: sed plane consummationem defendimus futurae felicitati. Quomodo ergo jubenda fuit, quae implenda nullo modo erat? Aut si placet tibi magis de affectuali datum fuisse mandatum, non inde contendo, dummodo acquiescas et tu mihi, quod minime in vita ista ab aliquo hominum possit vel potuerit adimpleri. Quis enim sibi arrogare id audeat, quod se Paulus ipse fatetur non comprehendisse (Philip. 3, 13.)? Nec latuit Praeceptorem, praecepti pondus hominum excedere vires: sed judicavit utile ex hoc ipso suae illos insufficientiae admoneri, et ut scirent sane ad quem justitiae finem niti pro viribus oporteret. Ergo mandando impossibilia non praevaricatores homines fecit, sed humiles, ut omne os obstruatur, et subditus fiat omnis mundus Deo: *quia ex operibus legis non justificabitur omnis caro coram illo* (Rom. 3, 20.). Accipientes quippe mandatum, sentientes defectum, cla-

---

nardus doctrinam geminam illi s. Augustini de duplici praecepto, de praecepto faciendae justitiae et de praecepto perficiendae justitiae; quorum unum expressum est verbis: *Post concupiscentias tuas non eas* (Eccli 18, 30), quod modo nondum adimplere valemus, sed tunc demum poterimus, cum gloriae coronam assequemur: quod tamen modo jam proponitur et inculcatur non ut eo obligemur, sed ut quo tendere et aspirare debeamus semper habeamus prae oculis (Cf. s. Augustinum in Joan. tract. 41. n. 12. opusc. II, 32. s. seriei II.). Ita distinguit s. Bernardus duplex charitatis praeceptum: alterum de charitate actuali, quod modo jam servare possumus; alterum de charitate affectuali, cujus observatio saltem perfecta nobis modo non est possibilis, cum nonnisi in patria eidem plene vacare poterimus.

mabimus in coelum, et miserebitur nostri Deus; et sciemus in illa die, quia *non ex operibus justitiae quae fecimus nos, sed secundum suam misericordiam salvos nos fecit* (Tit. 3, 5.).

3. Atque hoc dixerim, siquidem consenserimus affectualem legem fuisse mundatam. Sed actuali id potius convenire inde vel maxime apparere videtur, quod cum dixisset Dominus: *Diligite inimicos vestros*, mox de operibus infert: *Benefacite his qui oderunt vos* (Luc. 6, 27.). Item Scriptura: *Si esurierit inimicus tuus, ciba illum; si sitit, potum da illi* (Rom. 12, 20.). Et hic de actu habes, non de affectu. Sed audi item Dominum etiam de sui dilectione mandantem: *Si diligitis me*, inquit, *sermones meos servate* (Joan. 14, 15.). Atque hic quoque ad opera mittimur per injunctam observantiam mandatorum. Supervacue autem de opere monuisset, si in affectione jam fuisset dilectio. Sic te ergo necesse est et illud accipere, quod juberis diligere proximum tuum sicut teipsum (Matth. 22, 29.), etsi non ita aperte expressum sit. An non denique satis tibi esse judices ad implendum istud de proximi dilectione mandatum, si id perfecte observes, in quo omni homini recte de lege naturae praescribitur: *Quod tibi non vis fieri, alii ne feceris* (Tob. 4, 16.)? et item illud: *Quaecunque vultis ut faciant vobis homines, et vos facite illis*(Matth. 7, 12.).

4. Neque hoc dico, ut sine affectione simus, et corde arido solas moveamus manus ad opera. Legi inter alia, quae scribit Apostolus magna et gravia hominum mala, hoc quoque adnumeratum, *sine affectione* (Rom. 1, 31.) scilicet esse. Sed est affectio quam caro gignit; et est quam ratio regit; et est quam condit sapientia. Prima est, quam Apostolus legi Dei

dicit non esse subjectam, nec esse posse (Rom. 8, 7.): secunda, quam perhibet e regione consentientem legi Dei, quoniam bona est (ib. 7, 16.): nec dubium distare inter se contentiosam et consentaneam. Longe vero tertia ab utraque distat, quae et gustat et sapit quoniam suavis est Dominus (Psal. 33, 8.), primam eliminans, secundam remunerans. Nam prima quidem dulcis, sed turpis; secunda sicca, sed fortis; ultima pinguis et suavis est. Igitur per secundam opera fiunt; et in ipsa charitas sedet: non illa affectualis, quae sale sapientiae condita pinguescens, magnam mentis importat multitudinem dulcedinis Domini: sed quaedam potius actualis, quae etsi nondum dulci illo amore suaviter reficit, amore tamen amoris ipsius vehementer accendit. *Non diligamus*, ait, *verbo, neque lingua, sed opere et veritate* (1. Joan. 3, 18.).

5. Vides quomodo caute medius incedit inter vitiosum atque affectuosum amorem, ab utroque pariter hanc distinguens actualem et salutiferem charitatem? Nec linguae mentientis in hac dilectione recipit fictum, nec rursum afficientis exigit sapientiae gustum. *Opere*, inquit, *diligamus et veritate:* quid videlicet moveamur ad bene operandum magis quodam vividae veritatis impulsu, quam sapidae illius charitatis affectu. *Ordinavit in me charitatem.* Quam putas harum? Utramque, sed ordine opposito. Nam actualis inferiora praefert, affectualis superiora. Etenim in bene affecta mente non dubium, verbi causa, quin dilectioni hominis Dei dilectio praeponatur, et in hominibus ipsis perfectiores infirmioribus, coelum terrae, aeternitas tempori, anima carni. Attamen in bene ordinata actione saepe aut etiam semper ordo oppositus invenitur. Nam et circa proximi curam et plus ur-

, et pluries occupamur; et infirmioribus fratri-
ligentiori sedulitate assistimus; et paci terrae
, quam coeli gloriae jure humanitatis et ipsa
itate intendimus; et temporalium inquietudine
m vix aliquid sentire de aeternis permittimur;
guoribus nostri corporis, postposita animae cura,
ontinue inservimus; et ipsis denique infirmio-
membris nostris abundantiorem honorem juxta
tiam Apostoli circumdamus (1. Cor. 12, 23.),
ɔc quodam modo facientes verbum Domini, de
bes: *Erunt novissimi primi et primi novissimi*
ı. 20, 16.). Orantem denique hominem cum
qui quis dubitet? Quoties tamen inde charitate
e abducimur et avellimur propter eos, qui no-
ıdigent opera vel loquela? Quoties pie cedit ne-
ım tumultibus pia quies? Quoties bona con-
a ponitur codex, ut operi manuum insudetur?
s pro administrandis terrenis justissime ipsis
edemus celebrandis missarum solemniis[1])? Ordo
sterus: sed necessitas non habet legem. Agit
uum actualis charitas ordinem juxta Patris fa-
jussionem incipiens a novissimis. Pia certe et
quae non sit acceptrix personarum: nec pretia
eret rerum, sed hominum necessitates.
ıt non ita affectualis: nam a primis ipsa du-
linem. Est enim sapientia, per quam utique
ıe res sapiunt prout sunt: ut verbi gratia,
ɔluris natura habet, pluris quoque ipsa af-
sentiat, minora minus, minima minime. Et
quidem ordinem charitatis veritas facit; hunc

ɔud cistercienses olim intermittebantur sacra tempore
Ed. maur.

autem veritatis charitas vindicat sibi. Nam et vera in hoc est charitas, ut qui indigent amplius, accipiant prius: et rursus in eo cara apparet veritas, si ordinem tenemus affectu, quem illa ratione. Tu ergo, si diligas Dominum Deum tuum toto corde, tota anima, tota virtute tua; et amorem amoris[1]) illum, quo contenta est charitas actualis, affectu ferventiori transiliens, ipso cominus divino amore, ad quem is est gradus, accepto in plenitudine spiritu, totus ignescas: sapit tibi profecto Deus, etsi non digne omnino prout est (quod utique impossibile est omni creaturae), certe prout tuum sapere est. Deinde sapies etiam ipse tu tibi prout es, cum te senseris nil habere prorsus unde te ames, nisi in quantum Dei es: quippe qui totum unde amas, in illum effuderis. Sapies, inquam, tibi prout es, cum ipso experimento amoris tui et affectionis quam ad teipsum habebis, nihil dignum te esse invenies, quod vel a teipso ametur, nisi propter ipsum, sine quo ipse es nihil.

7. Jam vero proximus, quem vere te oportet diligere tamquam teipsum, ut tibi et ipse sapiat prout est, haud aliud profecto sapiet tibi, quam tu tibi, qui hoc est quod tu: est enim homo. Qui itaque te non diligis, nisi quia diligis Deum; consequenter omnes qui similiter diligunt eum, diligis tamquam teipsum. Porro inimicum hominem, quoniam nihil est, pro eo quod non diligit Deum, non potes quidem diligere tamquam teipsum, qui Deum diligis: diligis tamen

---

[1]) In quibusdam codd. deest *amoris* hoc loco. Sed non est contra mentem Bernardi, qui de charitate actuali superius agens n. 4. ‚amore tamen amoris ipsius, inquit, vehementer accendit.' Ed. maur.

ut diligat. Non est autem idipsum, diligere ut diligat, et diligere quia diligit. Proinde ut tibi et ipse sapiat prout est, sapiet tibi, non quidem quod est, qui utique nihil est; sed quod futurus forsitan est, quod est prope nihili, quippe quod adhuc pendet sub dubio. Etenim de quo constat quod ad amorem Dei non sit deinceps rediturus, sapiat tibi necesse est, non prope jam nihil, sed nihil ex toto, utpote quod in aeternum nihil est. Illo igitur excepto, qui non modo jam non diligendus, insuper et odio habendus est, secundum illud: *Nonne qui oderunt te, Domine, oderam, et super inimicos tuos tabescebam* (Ps. 138, 21.)? de cetero nulli vel inimicissimo homini negari quantulumcunque affectum charitas sane in hac parte ambitiosa permittit. Quis sapiens, et intelliget haec?

8. Da mihi hominem, qui ante omnia quidem ex toto se diligat Deum; se vero et proximum, in quantum diligunt ipsum; inimicum autem, tamquam aliquando forsitan dilecturum, porro parentes carnis suae germanius propter naturam, spirituales vero eruditores suos profusius propter gratiam; atque in hunc modum ad cetera quaeque Dei ordinatio intendat amore, despiciens terram, suspiciens coelum, utens hoc mundo tamquam non utens, et inter utenda et fruenda intimo quodam mentis sapore discernens, ut transitoria transitorie, et ad id dumtaxat quod opus et prout opus est curet, aeterna desiderio amplectatur aeterno: talem, inquam, da mihi hominem, et ego audacter illum sapientem pronuncio, cui nimirum quaeque res revera sapiunt prout sunt, et cui in veritate atque securitate competit gloriari et dicere, quia *ordinavit in me charitatem.* Sed ubi ille, aut quando ista? quod flens dico. Quoueque odoramus, et

non gustamus, prospicientes patriam, et non apprehendentes, suspirantes, et de longe salutantes? O veritas, exsulum patria, exsilii finis! video te, sed intrare non sinor carne retentus, sed nec dignus admitti, peccatis sordens. O Sapientia, quae attingis a fine usque ad finem fortiter in instituendis et continendis rebus; et disponis omnia suaviter in beandis et ordinandis affectibus! dirige actus nostros prout tua veritas aeterna requirit, ut possit unusquisque nostrum secure in te gloriari et dicere, quia *ordinavit in me charitatem.* Tu es enim Dei virtus et Dei sapientia, Christus sponsus Ecclesiae, Dominus noster, super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LI.

Qualiter sponsa petit sibi accumulari fructus bonorum operum cum floribus et odoramentis fidei; item de spe et timore.

1. *Fulcite me floribus, stipate me malis, quia amore langueo* (Cant. 2, 5.). Crevit amor, quia incentiva amoris plura solito processerunt. Vides siquidem, quanta hac vice non videndi tantum, sed et colloquendi copia fuit. Ipsa quoque visio apparet vultu indulta sereniori, et sermo jucundior, et sermocinatio longior atque protractior. Nec solum oblectata colloquio, sed et gloriata praeconio est. Ad haec, ejus quem desideraverat refrigerata est umbra, cibata fructu, potata calice. Nec enim sitibunda putanda est exisse de cella vinaria, in quam se introductam modo novissime gloriatur: imo vero sitibunda, quoniam *qui bibit me*, inquit, *adhuc sitiet* (Eccli. 24, 29.). Post ista omnia, sponso more suo secedente, illa languere amore se perhibet, id est, prae

amore. Quo enim gratiorem fuerat experta praesentiam, eo postmodum absentiam molestiorem sensit. Subtractio nempe rei quam amas, augmentatio desiderii est, et quod ardentius desideras, cares aegrius. Rogat proinde ista interim odoramentis florum ac fructuum confoveri, quousque denuo revertatur, quem molestissime sustinet demorantem. Atque is ordo sermonum.

2. Nunc jam spiritualem fructum, qui in ipsis est, spiritu duce veritatis tentemus eruere. Et si communis Ecclesia sanctorum hic recipitur loquens, nos in floribus fructibusque designati sumus; sed et quique conversi de seculo in toto seculo. In floribus quidem novella et tenera adhuc incipientium conversatio demonstratur; in fructibus vero proficientium fortitudo et maturitas perfectorum. His stipata mater peregrinans et fructificans, cui vivere Christus est, et mori lucrum, profecto aequanimius fert molestiam suae dilationis, quoniam, juxta Scripturam, datur *ei de fructu manuum suarum*, tamquam ex primitiis spiritus, et laudant eum in portis opera ejus (Prov. 31, 31.). Si autem secundum moralem sensum in una anima vis tibi utraque haec assignari, et flores videlicet et fructus; fidem florem, fructum actum intellige. Nec incongrue, ut opinor, id tibi videbitur, si advertas, quomodo instar floris necessario praecedentis fructum, bonum quoque opus fide oporteat praeveniri. Alioquin *sine fide impossibile est placere Deo*, Paulo attestante (Hebr. 11, 6.), magis autem aeque ipso docente: *Omne quod non est ex fide*, etiam *peccatum est* (Rom. 14, 23.). Itaque nec sine flore fructus, nec sine fide opus bonum. Sed et fides sine operibus mortua est (Jac. 2, 20.), sicut inutiliter quoque

flos apparet, ubi non sequitur fructus. *Fulcite me floribus, stipate me malis, quia amore langueo.* Ergo ex bonis operibus in fide non ficta radicatis recipit consolationem mens assueta quieti, quoties sibi, ut assolet, lux contemplationis subtrahitur. Quis enim non dico continue, sed vel aliquamdiu, dum in hoc corpore manet, lumine contemplationis fruatur? At quoties, ut dixi, corruit a contemplativa, toties in activam se recipit, inde nimirum tamquam e vicino familiarius reditura in idipsum: quoniam sunt invicem contubernales hae duae et cohabitant pariter; est quippe soror Mariae Martha[1]). Neque enim, etsi a contemplationis lumine cadit, patitur tamen ullatenus se incidere in tenebras peccati, seu ignaviam otii, sane in luce bonae operationis se retinens. Et ut scias etiam opera lucem esse: *Luceat lux vestra*, inquit, *coram hominibus* (Matth. 5, 16.): quod non est dubium de operibus fuisse dictum, quae homines poterant intueri.

3. *Fulcite me floribus, stipate me malis, quia amore langueo.* Cum praesto est quod amatur, viget amor; languet cum abest. Quod non est aliud, quam taedium quoddam impatientis desiderii, quo necesse est affici mentem vehementer amantis absente quem amat, dum totus in exspectatione, quantamlibet festinationem reputat tarditatem. Et ideo ista postulat sibi accumulari bonorum operum fructus cum fidei odoramentis, in quibus moram faciente sponso interim requiescat. Loquor vobis experimentum meum, quod

---

[1]) Penes ascetas Maria et Martha sorores figura sunt vitae contemplativae et activae propter ea, quae de ipsis legimus Luc 10, 38. ss.

expertus sum. Si quando sane comperi profecisse aliquos vestrum ex meis monitis, tunc non me piguit, fateor, curam praetulisse sermonis proprio otio et quieti. Cum enim, verbi gratia, post sermonem iracundus quispiam reperitur mutatus in mitem, superbus in humilem, pusillanimis in fortem: porro mitis, humilis, fortis in sua quisque gratia excrevisse, et seipso melior factus esse agnoscitur; sed et qui forte tepuerant et languebant circa spirituale studium torpentes et dormitantes, ad ignitum eloquium Domini referbuisse et evigilasse videntur; et qui deserto fonte sapientiae, foderant sibi propriae voluntatis cisternas non valentes aquas continere, proptereaque ad omne injunctum gravati corde arido murmurabant, nullum in se habentes devotionis humorem: hi, inquam, cum de rore verbi et pluvia voluntaria, quam segregavit Deus hereditati suae, refloruisse probantur in opera obedientiae, facti in omnibus voluntarii et devoti, non est, dico vobis, unde subeat mentem, quasi pro intermisso studio jucundae contemplationis, tristitia, cum talibus fuero circumdatus floribus atque fructibus pietatis. Patienter avellor ab infecundae Rachelis amplexibus, ut de Lia[1]) mihi exuberent fructus profectuum vestrorum. Minime prorsus pigebit me intermissae (*al.* interturbatae) quietis pro cura sermonis, cum videro in vobis germinare semen meum, atque ex eo augeri incrementa frugum justitiae vestrae. Charitas enim, quae non quaerit quae sua sunt, id mihi jamdudum facile persuasit, nil scilicet desidera-

---

[1]) Rachel et Lia sorores pariter praefigurant secundum ascetas vitam contemplativam et activam. Cf. s. Bernardus de consid. l. 1. c. 1. opusc. XLVII, 28. s.

bilium meorum vestris praeferre utilitatibus. Orare, legere, scribere, meditari, et si qua sunt alia spiritualis studii lucra, haec arbitratus sum propter vos detrimenta.

4. *Fulcite me floribus, stipate me malis, quia amore langueo.* Hoc itaque locuta est sponsa adolescentulis in sponsi absentia, monens eas in fide proficere et operibus bonis donec veniat, sentiens filiarum salutem et suam ipsius consolationem. Scio me hunc locum in libro de dilectione Dei plenius explicuisse, et sub alio intellectu: potiorine an deteriori, lector judicet, si cui utrumque videre placuerit. Non sane a prudente de diversitate sensuum judicabor, dummodo veritas utrobique nobis patrocinetur; et charitas, cui Scripturas servire oportet, eo aedificet plures, quo plures ex eis in opus suum veros eruerit intellectus. Cur enim hoc displiceat in sensibus scripturarum, quod in usibus rerum assidue experimur? In quantos, verbi causa, sola aqua nostrorum assumitur corporum usus? Ita unus quilibet divinus sermo non erit ab re, si diversos pariat intellectus, diversis animarum necessitatibus et usibus accommodandos.

5. Sequitur: *Laeva ejus sub capite meo et dextera ejus amplexabitur me* (Cant. 2. 6.). Et insuper hoc quoque in praefato opusculo memini uberius disputatum[1]), sed signemus sermonis ordinem. Liquet de-

[1]) Scil. c. 3., ubi nomine florum et malorum (i. e. pomorum) intellexerat mysteria vitae, passionis et resurrectionis J. Christi, dein n. 10. hunc l. ita explicat: »Haec mala, hi flores, quibus sponsa se interim stipari postulat et fulciri, credo sentiens facile vim in se amoris posse tepescere et languescere quodammodo, si non talibus jugiter foveatur incentivis, donec introducta quandoque in cubiculum diu cupitis excipiatur amplexibus, et

nuo adesse sponsum, credo, ut sua praesentia languentem erigat. Quomodo enim non in praesentia ejus convalesceret, quam absentia consternarat? Ergo non sustinet dilectae molestiam: adest, neque enim moram facere potest tantis desideriis evocatus. Et quia illam compererat, donec absens fuit, fidelem ad opera, et sollicitam ad lucra, in eo nimirum, quod flores sibi et fructus praeceperat adunari; etiam cum propensiori hac vice remuneratione gratiae est reversus. Denique uno brachiorum suorum sustentat caput jacentis, alterum ad amplexandum parans, ut sinu foveat. Felix anima, quae in Christi recumbit pectore, et inter Verbi brachia requiescit. *Laeva ejus sub capite meo, et dextera ejus amplexabitur me.* Non ait, amplexatur, sed: *amplexabitur me:* ut noveris priori gratiae adeo non ingratam, ut secundam gratiarum actione praevenerit.

6. Disce in referendo gratiam non esse tardus aut segnis: disce ad singula dona gratias agere. *Diligenter*, inquit, *considera quae tibi apponuntur* (Prov. 23, 1.), ut nulla videlicet Dei dona debita gratiarum actione frustrentur, non grandia, non mediocria, non pusilla. Denique jubemur colligere fragmenta (Joan. 6, 11.), ne pereant, id est nec minima beneficia oblivisci. Numquid non perit quod donatur ingrato. Ingratitudo inimica est animae, exinanitio meritorum, virtutum dispersio, beneficiorum perditio. Ingrati-

---

dicat: *Laeva ejus sub capite meo et dextera illius amplexata est me.* Sentiet quippe tunc et probabit universa dilectionis testimonia, quae in priori adventu tamquam de sinistra Dilecti acceperat, prae multitudine dulcedinis amplexantis dexterae contemnenda et omnino jam quasi subtus habenda.«

tudo ventus urens, siccans sibi fontem pietatis, rorem misericordiae, fluenta gratiae. Propter hoc denique sponsa, mox ut gratiam de laeva sensit, gratias egit, non exspectans plenitudinem quae in dextera est. Neque enim ubi memorata est laevam jam esse sub capite suo, etiam secuta est a dextera se similiter amplexatam, sed *amplexabitur me*, inquit.

7. Ceterum quid putamus Verbo sponso *laevam* esse, sive *dexteram?* Num id quod dicitur hominis verbum istiusmodi corporeas partes habet in se divisas, et lineamenta distincta ac distinguentia inter sinistram et dexteram? Quanto magis is, qui Dei[1]) et Deus est, Sermo varietatem prorsus aliquam non admittit, sed est qui est, in sua nimirum natura tam simplex ut non habeat partes; tam unus, ut non habeat numeros. Est enim Dei Sapientia, de qua scriptum est: *Et sapientiae ejus non est numerus* (Ps. 146, 5.). At si quod invariabile est, id incomprehensibile, ac per hoc etiam ineffabile esse necesse est: ubi quaeso invenias verba, quibus illam majestatem vel digne assignes, vel proprie proloquaris, vel competenter diffinias? Tamen utcunque loquamur quod utcunque de ea Spiritu sancto revelante sentimus. Docemur auctoritate patrum et consuetudine Scripturarum congruentes de rebus notis licere similitudines usurpare: sed et verba non nova invenire, sed nota mutuari (*al.* transferre), quibus digne et competenter eaedem similitudines vestiantur. Alioquin ridicule ignota per ignota docere conaberis.

8. Ergo quia per dextrum et sinistrum adversa solent atque prospera designari videtur mihi hoc loco

---

[1]) Supple, Verbum.

intelligi posse *laevam* quidem Verbi, comminationem supplicii, *dexteram* vero regni promissionem. Est autem cum mens nostra formidine poenae serviliter premitur: et tunc nequaquam *sub capite*, sed super caput laeva esse dicenda est: nec potest sic affecta anima omnino dicere, quia *laeva ejus sub capite meo.* At vero si proficiens ex hoc spiritu servitutis transierit in quendam spontanei obsequii digniorem affectum, quatenus videlicet praemiis potius provocetur, quam arctetur suppliciis, magis autem si amore boni ipsius agatur; tunc indubitanter dicere poterit, quia *laeva ejus sub capite meo;* quippe qui illum servilem metum, qui in sinistra est, meliori atque excellentiori habitudine animi superarit, et dignis desideriis etiam ipsi appropiaverit dexterae, in qua sunt omnes promissiones, dicente propheta ad Dominum: *Delectationes in dextera tua usque in finem* (Ps. 15, 11.). Unde et certa spe concepta cum fiducia loquitur: *Et dextera ejus amplexabitur me.*

9. Tu jam mecum videris, an ita affectae et assecutae hunc tantae suavitatis locum, illud quoque conveniat de Psalmo usurpare, ut dicat etiam ipsa: *In pace in idipsum dormiam, et requiescam* (Psal. 4, 9.); praesertim cum suppetat causa quae sequitur: *Quoniam tu Domine singulariter in spe constituisti me.* Quod equidem tale est. Donec quis premitur a spiritu servitutis parumque habet de spe, de timore plurimum: non est ei pax neque requies, fluctuante nimirum conscientia inter spem et timorem: maximeque quod a superexcellente timore abundantius crucietur nam timor poenam habet. Et ideo non est illi dicere: *In pace in idipsum dormiam et requiescam*, quando necdum se singulariter in spe consti-

tutum dicere potest. Ceterum si paulatim per incrementum gratiae coeperit deficere timor, et proficere spes; cum demum ad hoc ventum fuerit, ut totis viribus exsurgens charitas in adjutorium spei foras mittat timorem: nonne ejusmodi anima singulariter in spe constituta videbitur, ac proinde etiam in pace in idipsum dormire jam et requiescere.?

10. *Si dormiatis*, inquit, *inter medios cleros, pennae columbae deargentatae* (Ps. 67, 14.). Quod propterea dictum puto, quoniam est locus inter timorem et securitatem tamquam inter laevam et dexteram, media videlicet spes, in qua mens et conscientia, molli nimirum supposito charitatis stratu, suavissime requiescit. Et forte in consequentibus hujus ipsius cantici hic locus fuerit designatus, ubi in descriptione ferculi Salomonis inter cetera habes: *Media charitate constravit propter filias Jerusalem* (Cant. 3, 10.). Nam qui se singulariter in spe constitutum sentit, non jam in timore servit, sed requiescit in charitate. Denique requiescit et dormit sponsa, pro qua dicitur: *Adjuro vos, filiae Jerusalem, per capreas cervosque camporum, ne suscitetis neque evigilare faciatis dilectam, quoadusque ipsa velit* (ib. 2, 7.). Magna et stupenda dignatio, quod quiescere facit animam contemplantem in sinu suo; insuper et custodit ab infestantibus curis, protegitque ab inquietudinibus actionum et molestiis negotiorum; nec patitur omnino suscitari, nisi ad ipsius utique voluntatem. At istud non in angustiis finiendi jam sermonis adoriendum est; magis autem hinc alius inchoetur, quatenus locus delectabilis debita in tractando diligentia non fraudetur. Non quod vel tunc sufficientes simus cogitare aliquid a nobis quasi ex nobis, praesertim in

ı digna tamque excellente, et omnino superemi-
te materia; sed sufficientia nostra ex Deo est,
nso Ecclesiae Jesu Christo Domino nostro, qui est
er omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LII.

xcessu, qui contemplatio dicitur, in qua sponsus facit quiescere animam sanctam, pro ejus quiete zelans.

Adjuro vos, filiae Jerusalem, per capreas cervosque camporum, ut non excitetis, neque evigilare faciatis dilectam quoadusque ı velit. Prohibentur adolescentulae: has enim *ıs Jerusalem* dicit, quia etsi delicatae et molles, uasi femineis adhuc affectibus et actibus infirmae, ısae tamen inhaerent spe proficiendi et proficiıdi Jerusalem. Prohibentur ergo ab infestatione ısae dormientis, ne scilicet praeter voluntatem us ullatenus eam excitare praesumant. Propterea n dulcissimus sponsus laevam suam capiti ejus posuit, secundum ea quae praemissa sunt, quate- in sinu suo eam quiescere faceret et dormire. Et c sicut subinde Scriptura prosequitur, ipse custos ıs dignantissime et benevolentissime vigilat super ı, ne adolescentularum crebris minutisque necestibus inquietata evigilare cogatur. Ista est lites cohaerentia textus. Sed enim contestatio illa a per *capreas cervosque camporum* nihil omnino ındum literam consequentiae rationabilis habere ıtur, adeo totam sibi eam vindicat intelligentia itualis. At quoquo modo illa se habeat, interim um est nos hic esse, et intueri paulisper naturae nae bonitatem, suavitatem, dignationem. Quid

namque tu, homo, in humanis unquam affectibus expertus es dulcius, quam modo tibi exprimitur de corde Altissimi? Et exprimitur ab illo, qui scrutatur alta Dei, et non potest nescire quae in eo sunt, quia Spiritus ipsius est; nec aliud plane loqui, quam quod apud ipsum vidit, quoniam veritatis Spiritus est.

2. Denique nec deest in nostro genere qui hoc munere felix laetificari meruerit, et sic in semetipso suavissimi arcani hujus habuerit experimentum; nisi tamen Scripturae loco, qui prae manibus est, omnino decredimus, ubi manifeste inducitur coelestis Sponsus vehementissime zelans pro quiete cujusdam dilectae suae, sollicitus servare inter brachia propria dormientem, ne qua forte molestia vel inquietudine a somno suavissimo deturbetur. Non me capio prae laetitia, quod illa majestas tam familiari dulcique consortio nostrae se inclinare infirmitati minime dedignatur, et superna Deitas animae exsultantis inire connubia, eique sponsi ardentissimo amore capti exhibere affectum non despicit. Sic, sic in coelo esse non ambigo, ut lego in terra, sentietque pro certo anima quod continet pagina: nisi quod non sufficit ista omnino exprimere, quantum capere illa tunc poterit, sed nec quantum jam potest. Quid putas illic accipiet, quae hic tanta familiaritate donatur, ut Dei brachiis amplecti se sentiat, Dei sinu foveri, Dei cura et studio custodiri, ne dormiens forte a quopiam, donec ultro evigilet, excitetur?

3. Age jam itaque, dicamus, si possumus, quisnam ille sit somnus, quo dilectam suam sponsus obdormire velit, nec patiatur omnino, nisi ad ipsius arbitrium, excitari: ne forte cum legerit quis apud Apostolum, *Hora est jam nos de somno surgere* (Rom.

13, 11.).; sive apud prophetam exorari ab ipso Deum, lluminari oculos suos, ne unquam obdormiat in morte, nominum aequivocatione turbetur, nec inveniat omnino quid digne de dormitione sponsae, quae hoc loco memoratur, sentire possit. Nam ne illud quidem simile est huic, quod de Lazaro ait in Evangelio Dominus: *Lazarus amicus noster dormit, eamus, et a somno excitemus eum* (Joan. 11, 11.). Hoc enim dicebat de morte corporis ejus, cum discipuli de dormitione somni dictum putarent. Non autem is sponsae somnus dormitio corporis, vel placida, quae sensus carnis suaviter sopit ad tempus, vel horrida, quae funditus vitam tollere consuevit. Multo magis vero et ab illa alienus exsistit qua obdormitur morte, cum videlicet in peccato, quod est ad mortem, irrevocabiliter perseveratur. Magis autem istiusmodi vitalis vigilque sopor sensum interiorem illuminat, et morte propulsata, vitam tribuit sempiternam. Revera enim dormitio est, quae tamen sensum non sopiat, sed abducat. Est et mors, quod non dubius dixerim, quoniam Apostolus quosdam in carne adhuc viventes commendando sic loquitur: *Mortui estis, et vita vestra abscondita est cum Christo in Deo* (Coloss. 3, 3.).

4. Proinde et ego non absurde sponsae exstasim vocaverim mortem, quae tamen non vita, sed vitae ripiat laqueis, ut possit dicere: *Anima nostra sicut passer erepta est de laqueo venantium* (Ps. 123, 7.). nter medios namque laqueos in hac vita inceditur, ui utique toties non timentur, quoties sancta aliqua t vehementi cogitatione anima a semetipsa abripitur: si tamen eousque mente secedat et avolet, ut et unc communem transcendat usum et consuetudinem ogitandi: etenim *frustra jacitur rete ante oculos*

pennatorum (Prov. 1, 17.). Quid enim formidetur luxuria, ubi nec vita sentitur? Excedente quippe anima, etsi non vita, certe vitae sensu, necesse est etiam ut nec vitae tentatio sentiatur. Quis dabit mihi pennas sicut columbae, et volabo et requiescam (Psal. 54, 7.)? Utinam hac morte ego frequenter cadam, ut evadam laqueos mortis, ut non sentiam vitae luxuriantis mortifera blandimenta, ut obstupescam ad sensum libidinis, ad aestum avaritiae, ad iracundiae et impatientiae stimulos, ad angores sollicitudinum et molestias curarum! Moriatur anima mea morte justorum, ut nulla illam illaqueet fraus, nulla oblectet iniquitas. Bona mors, quae vitam non aufert, sed transfert in melius; bona, qua non corpus cadit, sed anima sublevatur.

5. Verum haec hominum est. Sed moriatur anima mea morte etiam (si dici potest) angelorum, ut praesentium memoria excedens, rerum se inferiorum corporearumque non modo cupiditatibus, sed et similitudinibus exuat, sitque ei pura cum illis conversatio, cum quibus est puritatis similitudo. Talis, ut opinor, excessus aut tantum aut maxime contemplatio dicitur. Rerum etenim cupiditatibus vivendo non teneri, humanae virtutis est: corporum vero similitudinibus speculando non involvi, angelicae puritatis est. Utrumque tamen divini muneris est, utrumque excedere, utrumque teipsum transcendere est, sed longe unum, alterum non longe. Beatus qui dicere potest: *Ecce elongavi fugiens, et mansi in solitudine* (Psal. 54, 8.). Non fuit contentus exire, nisi et longe se faceret, ut posset quiescere. Transilisti carnis oblectamenta, ut minime jam obedias concupiscentiis ejus, nec tenearis illecebris; profecisti, separasti te, sed nondum

ısti, nisi et irruentia undique phantasmata cor-
rum similitudinum transvolare mentis puritate
ıleas. Hucusque noli tibi promittere requiem.
, si citra invenire te existimas locum quietis,
um solitudinis, luminis serenum, habitaculum
Sed da mihi qui illuc pervenerit, et incunctan-
teor quiescentem, qui merito dicat: *Convertere
a mea in requiem tuam; quia Dominus bene-
ibi* (Ps. 114, 7.). Atque hic vere in solitudine
et in lumine habitatio, prorsus juxta prophetam,
ıaculum in umbraculum diei ab aestu (Is. 4, 6.),
uritatem et absconsionem a turbine et a pluvia;
o et sanctus David: *Abscondit me*, inquit, *in ta-
culo suo in die malorum, protexit me in ab-
ito tabernaculi sui* (Psal. 26, 5.).

Puta ergo in solitudinem hanc secessisse spon-
ibique prae amoenitate loci inter amplexus sponsi
er obdormisse, id est, in spiritu excessisse, quando
bitae sunt adolescentulae expergefacere illam,
usque ipsa voluerit. At istud qualiter? Non
simpliciter, neque levi, ut assolet, commonitione
bitae sunt: sed omnino nova et insueta conte-
ne, *per capreas* scilicet *cervosque camporum.*
uidem genere ferarum videntur mihi satis con-
ter expressae sanctae animae exutae corporibus,
et qui cum Deo sunt angeli, nimirum propter
en visus et saltus celeritatem. Utrumque hoc
lem utrisque spiritibus convenire cognoscimus:
facile et petunt summa et intima penetrant.
ım quoque in campis designata conversatio evi-
r liberos atque expeditos signat in contemplatione
rsus. Quid sibi vult ergo adjuratio facta per
? Profecto ne inquietae adolescentulae audeant

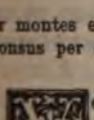
levi ex causa evocare dilectam a tam reverendo collegio, cui absque dubio toties admiscetur, quoties contemplando excedit. Pulchre itaque horum auctoritate terrentur, a quorum societate constat avelli illam ipsarum importunitate. Attendant adolescentulae quos offendant, pariter cum matrem inquietant; et minime ita materna de charitate confidant, ut non in illum coelestem conventum sine magna necessitate irruere vereantur. Id quippe se agere cogitent, quoties in contemplatione quiescenti plus justo molestae sunt. Ponitur sane in voluntate ipsius, et vacare sibi, et curae illarum intendere prout oportere judicaverit, cum vetatur excitari ab illis, quousque ipsa velit. Novit Sponsus quanta flagret dilectione etiam erga proximos sponsa, et satis propria charitate sollicitari matrem de profectibus filiarum, nec se ullo pacto illis subtracturam seu denegaturam quantum et quoties opus fuerit: proptereaque secure discretioni ejus credendam censuit hanc dispensationem. Non enim est talis, quales multos videmus prophetica inustione notatos, qui quod crassum est et forte assumentes, quod debile est projiciunt (Ezech. 34, 3.). Numquid medicus valentes requirit, et non potius aegrotantes? Si contingat, facit forsitan ut amicus, sed non ut medicus. Quos docebis, magister bone, si omnes indoctos repuleris? Quibus, quaeso, adhibebis diligentiam disciplinae, si indisciplinatos vel effugaveris omnes vel fugeris? In quibus, obsecro, tuam probabis patientiam, si solos admiseris mansuetos, inquietos excluseris?

7. Sunt tamen de hic sedentibus, qui utinam praesens capitulum attentius observarent. Cogitarent certe, quanta praepositis reverentia debeatur, quos temere

nquietando, coeli quoque civibus se reddunt infestos: et nobis forte plusculum solito parcere demum inciperent, nec tam irriverenter leviterque se jam ingererent cum vacamus. Rara satis mihi ad feriandum a supervenientibus, ut bene norunt, conceditur hora, etiam cum ipsi me in omni patientia sustinebunt. Verum ego scrupulosius moveo istiusmodi querelam, ne quis forte pusillanimis supra vires propriae patientiae dissimulet a necessitatibus suis, dum me inquietare veretur. Supersedeo igitur, et ne magis impatientiae exemplum videar dare infirmis. Pusilli Domini sunt credentes in eum: non patior ut ex me scandalum patiantur. Non utor hac potestate; magis autem ipsi me utantur ut libet: tantum ut salvi fiant. Parcent mihi si non pepercerint; et in eo potius requiescam, si non me inquietare timuerint pro necessitatibus suis. Geram eis morem quoad potuero, et in ipsis serviam Deo meo, quamdiu fuero, in charitate non ficta. Non quaeram quae mea sunt, nec quod mihi est utile, sed quod multis, id mihi utile judicabo. Hoc solum deprecor, ut fiat acceptum eis fructuosumque ministerium meum, si forte vel ex hoc inveniam in die mala misericordiam in oculis Patris eorum simul et Sponsi Ecclesiae Jesu Christi Domini nostri, qui cum eo est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LIII.

Per montes et colles significari coelestes spiritus, quos transilit Sponsus per suum in terras adventum seu per mysterium incarnationis suae.

1.  *ox dilecti mei* (Cant. 2, 8.). Videns sponsa novam adolescentularum verecundiam et verecundum timorem, quod scilicet de novo coepissent non audere se ingerere sancto otio ipsius,

nec sicut heri et nudiustertius molestae fieri quiescenti in contemplatione praesumerent; agnoscit hoc sibi provenisse cura et opera Sponsi; et exsultans in spiritu sive pro illarum profectu, quae a nimia et superflua inquietudine compescuntur; sive pro sua deinceps futura liberiori quiete, sive etiam pro dignatione et favore Sponsi, adeo pro hac ipsa ejus quiete zelantis et tanto studio defensantis suavissima otia sua, imo studia ferventissima; ait hoc facere vocem dilecti sui, hujus rei gratia factam ad illas. Etenim is, qui aliis praeest in sollicitudine, vix unquam, vel raro secure vacat sibi, dum semper timet sui penuriam facere subditis, et non placere Deo, quod communi utilitati propriam praefert quietem et contemplationis dulcedinem. Non autem parum gaudii et securitatis accedit interdum suaviter ferianti, cum ex metu quodam et reverentia erga se immissa divinitus cordibus subditorum, intelligit suam Deo placere quietem, qui facit ut illi aequo magis animo suas necessitates sustineant, quam patris spiritualis grata audeant otia temere perturbare. Nam justa trepidatio parvulorum manifeste signat, audisse eos intus quasi minacem atque increpatoriam illius proculdubio vocem, qui in propheta loquitur: *Ego qui loquor justitiam* (Psal. 63, 1.). Vox ejus, inspiratio ejus est ac justi timoris incussio.

2. Comperta ergo hac voce, sponsa gaudens et exsultans: *Vox*, inquit, *dilecti mei.* Amica est et gaudio gaudet propter vocem sponsi. Et addit: *Ecce iste venit saliens in montibus, transiliens colles.* Comperta ex auditu vocis dilecti praesentia, incunctanter intendit bene curiosos oculos ad videndum quem audierat. Auditus ducit ad visum, quia fides ex auditu

(Rom. 10, 17.), qua corda mundantur, ut possit videri Deus: sic enim habes: *Fide mundans corda* (Act. 15, 9.). Videlicet itaque venientem, quem loquentem audierat, observante etiam hic ordinem illum Spiritu sancto, qui apud prophetam descriptus est ita: *Audi filia, et vide* (Ps. 44, 11.). Et ut certius advertas, non casu, neque fortuito, sed de studio magis et industria, ob illam scilicet rationem quam praemisimus, auditum hoc loco praemissum visui; vide si non hic ordo verborum a sancto quoque Job observatus invenitur, ubi sic loquitur Deo: *Auditu auris audivi te, et nunc oculus meus videt te* (Job 42, 5.). Sed et ubi Spiritus sanctus super apostolos in die Pentecostes descendisse memoratur, nonne auditus visum praevenisse describitur? Ait enim: *Factus est repente de coelo sonus tamquam advenientis spiritus vehementis;* et infra: *Et apparuerunt illis dispertitae linguae tamquam ignis* (Act. 2, 2. s.). Et hic ergo Spiritus sancti adventum primo auditus, dehinc visus percepisse refertur. Sed de hoc satis; quoniam tu quoque, si curas operam dare hujuscemodi inquisitioni, poteris et ipse fortassis in aliis Scripturae locis nonnulla similia reperire.

3. Nunc jam illud consideremus, quod diligentioris eget inquisitionis, et difficiliores habet accessus: ad quod nimirum omnino me egere fateor adjutorio Spiritus sancti, ut ponere in lucem possim, qui sint illi *montes* seu *colles*, super quos salientem et transilientem eos, Ecclesia Sponsum laetis spectavit obtutibus, credo cum properaret ad ipsius redemptionem, cujus concupierat decorem. Nam id quidem propterea ita et non dubie senserim, quoniam simile quid de propheta occurrit mihi, evidenter in spiritu praevidente

et exprimente Salvatoris adventum: *In sole posuit tabernaculum suum, et ipse tamquam sponsus procedens de thalamo suo. Exsultavit ut gigas ad currendam viam: a summo coelo egressio ejus, et occursus ejus usque ad summum ejus* (Psal. 18, 6. s.). Cursus et recursus is notissimus est; a quo et ad quid initus consummatusque notissimum. Quid igitur? Pingemus nobis, sive in psalmis ista legentes, sive in praesenti cantico, virum gigantem procerae staturae, absentis cujuspiam mulierculae amore captum, et dum properat ad cupitos amplexus, transilientem montes collesque hos, quos videmus mole corporea super plana terrae tanta altitudine eminentes, ut et supra nubes aliqui illorum verticem extulisse cernantur? Verum non decet istiusmodi corporeas phantasias imaginari, praesertim tractantes hoc canticum spirituale: sed nec licet omnino nobis, qui meminimus legisse in Evangelio, quia *spiritus est Deus, et eos qui adorant eum, in spiritu oportet adorare* (Jo. 4, 23.).

4. Qui sunt ergo hi spirituales *montes* et *colles*, ut postmodum consequenter agnoscamus, Sponsus, qui Deus, ac per hoc et spiritus est, quales et cujusmodi dabat saltus in illis vel super illos? Si illos putamus, in quibus evangelium refert (Matth. 18, 12.) olim fuisse relictas nonaginta novem oves, cum pius pastor earum venit unam in terris quaerere quae perierat; nihilo minus adhuc in obscuro res est et intellectus haeret: cum difficile sit invenire spirituales illas et supercoelestes beatitudines, nam ipsae sunt sine dubio, quae ibi memoratae sunt oves, quos vel quales alios habeant spirituales similiter montes vel colles ad habitandum pascendumve in illis. Verumtamen

si non in veritate aliqui essent, Veritas hoc non dixisset. Sed neque propheta longe ante de civitate superna Jerusalem protulisset, quia fundamenta ejus sint in montibus sanctis (Psal. 86, 1.), si non vere inibi essent montes sancti. Denique quod coelestis habitatio illa vere habeat non modo spirituales, sed et vivos ac rationales montes collesque, audi Isaiam: *Montes et colles cantabant coram Deo laudes* (Is. 55, 12.).

5. Quinam igitur isti, nisi iidem ipsi coeli inhabitatores spiritus, quos dominica voce oves diximus appellatos, ut ipsi sint montes qui oves? Nisi forte absurdum tibi videatur, aut in montibus montes, aut in ovibus oves pasci. Et juxta literam quidem durum sonat; secundum spiritualem autem intelligentiam dulce sapit, si subtiliter advertamus, quomodo utrarumque ovium pastor, Dei scilicet sapientia Christus, unum idemque pabulum veritatis aliter in terris, aliter in coelestibus gregibus suis administret. Nam nos quidem mortales homines interim in loco peregrinationis nostrae in sudore vultus nostri comedere panem nostrum necesse habemus, foris illum in labore et aerumna mendicantes, id est vel a doctis viris, vel a sacris libris, vel certe per ea quae facta sunt, invisibilia Dei intellecta conspicientes. Angeli autem in omni plenitudine, etsi non a semetipsis, tamen in semetipsis, tanta facilitate, quanta et felicitate accipiunt, unde et beate vivunt. Sunt enim omnes docibiles Dei (Is. 54, 13.): quod sane electos hominum quandoque assecuturos certa veritate promittitur, et nondum experiri tribuitur felicitate secura.

6. Pascuntur proinde in montibus montes vel oves in ovibus, cum sane supernae illae substantiae spiri-

tuales intra semetipsos de Verbo vitae, unde suam beatam perpetuent vitam, affluenter inveniunt, iidem ipsi et montes et oves: montes, propter plenitudinem vel celsitudinem; oves, propter mansuetudinem. Pleni quippe Deo, celsi meritis, cumulati virtutibus nihilominus tamen erectos vertices tota et humili obedientia submittunt et inclinant illius longe superominentis imperio majestatis, tamquam oves mansuetissimae ad nutum sui pastoris per omnia ambulantes, et sequentes eum quocumque ierit. Et in his, secundum prophetam David, vere montibus sanctis, tamquam prima omnium creata sapientia, fundamenta civitatis Domini ab initio firmiter stabilita consistunt: quae utique una est in coelo et in terra, licet ex parte peregrinans et ex parte regnans. Et ex his nihilominus juxta Isaiam (51, 3.), tamquam quibusdam vitalibus cymbalis bene sonantibus, jugis resonat gratiarum actio et vox laudis, suavi et incessabili voce implentibus: quod ex eodem propheta paulo ante memoravimus, quia *montes et colles cantabunt coram* Deo *laudes;* et item quod ille alius loquens ad Dominum Deum, *Beati* ait, *qui habitant in domo tua, Domine! in secula seculorum laudabunt te* (Ps. 83, 5.).

7. Hi ergo, ut ad id recurramus, unde aliquantulum, sed, ut puto, necessarie digressum est, illi sunt *montes* atque *colles*, in quibus Ecclesia vidit coelestem Sponsum mira alacritate salientem, cum ad suos properaret amplexus: nec modo salientem, sed et transilientem eos. Vis tibi hos saltus ex literis prophetarum apostolorumque demonstrem? Non quod nunc omnia, quae de hac re apud illos ab otiosis inveniri queunt, testimonia replicare incipiam (hoc enim longum est, et opus non est): sed ea tantummodo pono,

quae breviter et aperte adstruere videantur id quod dicitur de Sponsi saltibus. Dicit de illo David, quia *posuit in sole tabernaculum suum, et ipse tamquam sponsus procedens de thalamo suo; exsultavit ut gigas ad currendam viam, a summo coelo egressio ejus.* En quantum saltum dedit, a summo coelo ad terras. Sane enim non invenio alibi, ubi in sole posuerit tabernaculum suum, id est in luce et in manifesto suam dignatus sit exhibere praesentiam ipse lucis inaccessibilis habitator, nisi utique in terris. Denique *in terris visus est, et cum hominibus conversatus est* (Baruch. 3, 38.). In terris, inquam, palam, quod est in sole, posuit tabernaculum suum, corpus videlicet, quod de Virginis corpore ad hoc sibi aptare dignatus est, ut in eo in se invisibilis videretur, et sic videret omnis caro salutare Dei, cum in carne venisset.

8. Salit ergo in montibus, id est in illis supremis spiritibus, cum ad eos usque descendit, sacramentum a seculis absconditum et magnum pietatis mysterium eis dignanter aperiens. Sed transiliens hos superiores atque eminentiores montes, cherubin scilicet atque seraphin, necnon dominationes, principatus et potestates virtutesque, etiam ad inferiorem usque angelorum ordinem descendere, tamquam ad colles dignatus est. Sed numquid vel in illis remansit? Transiliit et colles. *Non enim*, inquit, *angelos, sed semen Abrahae apprehendit* (Hebr. 2, 16.), quod utique angelis inferius est, ut sermo impleretur, quem dixit memoratus propheta, loquens ita ad Patrem de Filio: *Minuisti eum paulo minus ab angelis* (Psal. 8, 6.). Quamquam hoc sane ad commendationem naturae humanae dictum possit intelligi, quod homo ad imagi-

nem et similitudinem Dei conditus, ac praeditus ratione ad instar utique angeli, modicum tamen distat ab angelo propter corpus de terra. Sed audi apostolum Paulum aperte pronunciantem de eo: *Qui cum in forma Dei esset, non rapinam arbitrabatur esse se aequalem Deo; quia semetipsum exinanivit, formam servi accipiens, in similitudinem hominum factus, et habitu inventus ut homo* (Philip. 2, 6.); et rursum: *Ubi venit*, inquit, *plenitudo temporis, misit Deus Filium suum, factum ex muliere, factum sub lege, ut eos qui sub lege erant redimeret.* Qui ergo factus ex muliere, factus et sub lege est, proculdubio non solum montes, id est majores superioresque beatitudines, sed etiam minores angelos descendendo transiliit, qui quidem in comparatione superiorum merito collium nomine designantur. Ceterum qui minor est in regno coelorum major est quovis carnem portante super terram, etiamsi sit ille magnus Joannes Baptista. Nam etsi sane Deum hominem fateamur etiam in homine super omnem principatum et potestatem longe incomparabiliter praeeminere: certum tamen, quia etsi praeit majestate, sed infirmitate succubuit. Ita ergo saliit in montibus et transiliit colles, cum non solum superioribus, sed et inferioribus spiritibus dignantissime se inferiorem exhibuit. Nec modo illis supernis spiritibus, sed et ipsis, qui domos luteas inhabitant, subjectum se exhibuit, transiliens et vincens humilitate etiam hominum humilitatem. Erat denique subditus Mariae et Joseph, cum esset duodennis in Nazareth, et apud Jordanem Joannis se manibus jam juvenis inclinavit. Sed inclinata est dies; nec adhuc omnino de his montibus descendere libet.§

9. Ceterum si hac vice voluerimus cuncta horum, prout delectat, explorare amoena, abdita perscrutari, verendum ne aut sermo grata brevitate careat, aut larga excellensque materies debita diligentia festinatione fraudetur. Pausemus proinde hodie jam, si placet, in montibus istis, quoniam bonum est nos hic esse, ubi a pastore Christo una cum sanctis angelis in loco pascuae collocati et jucundius pascimur, et uberius. Et nos siquidem oves pascuae ejus. Ruminemus ergo, tamquam munda animalia boni Pastoris, quae de hodierno sermone tota aviditate glutivimus, sermone altero residua capituli ejusdem attentius percepturi, largiente Sponso Ecclesiae Jesu Christo Domino nostro, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LIV.

Qualiter itorum per montes significantur angeli et homines, et per colles daemones. Item de triplici timore, quo quisquis timere debet, ne gratiam bene operandi a Deo acceptam perdat.

1. Super eodem capitulo, quod hesterno sermone versatum est, dicturus sum et alium intellectum, quem hodierno servavi: vos probate et eligite potiora. Non est opus superiora repetere, quae excidisse non arbitror in tam brevi. Si quominus tamen, scripta sunt ut dicta sunt, et excepta stilo, sicut et sermones ceteri, ut facile recuperetur quod forte exciderit. Quapropter accipite alia. *Ecce venit is*, inquit, *saliens in montibus, transiliens colles* (Cant. 2, 8.). Sponsum loquitur: qui profecto tunc in montibus saliit, cum missus a Patre ad evangelizandum pauperibus, angelorum fungi non est de-

dignatus officio, factus magni consilii Angelus, qui Dominus erat. Per se descendit ad terras, qui alios delegare solebat: per se notum fecit Dominus salutare suum, per se in conspectu gentium revelavit justitiam suam (Psal. 97, 2.). Cum itaque omnes, juxta Pauli sententiam (Hebr. 1, 14.), administratorii spiritus sint, missi in ministerium propter eos qui hereditatem capiunt salutis, qui erat super illos, factus est inter illos tamquam unus ex illis, dissimulans injuriam, accumulans gratiam. Sed audi ipsum: *Non veni*, inquit, *ministrari, sed ministrare, et animam meam dare pro multis* (Matth. 20, 28.). Quod quidem ceterorum nemo fecisse inventus est, ut omnes, quotquot ministrasse visi sunt, ipse devotis transierit fidelibusque obsequiis. Bonus minister, qui carnem suam in cibum, sanguinem in potum, animam ministravit in pretium. Bonus plane, qui spiritu alacer, charitate fervens, pietate devotus, non solum salit in montibus, sed et transilit colles, id est superat et vincit alacritate ministrandi, utpote quem unxit Deus Deus suus oleo laetitiae prae consortibus suis; in quo utique singulariter exsultavit ut gigas ad currendam viam. Denique transilit Gabrielem, et praevenit ad Virginem, eodem archangelo attestante, cum ait: *Ave gratia plena, Dominus tecum.* Quid? Quem modo reliquisti in coelo, nunc (*al.* hunc) in utero reperis. Quonam modo? Volavit, et praevolavit super pennas ventorum. Victus es, o archangele: transilit te qui praemisit te.

2. Aut certe saliebat in montibus, cum in angelis olim patribus apparebat; quod utique proprietatis literae magis convenire videtur. Non enim ait, *saliens* in monte, sed *in montibus*, ut ipse in eis videatur sa-

e, qui facit et dat ut saliant; quemadmodum loqui-
r in prophetis, operatur in justis, cum illis verba et
is opera tribuit. Adde quod aliqui eorum perso-
m ejus gerebant, ita ut loqueretur quisque illorum
n tamquam angelus, sed tamquam Dominus. Verbi
atia, ille angelus, qui cum Moyse loquebatur, di-
bat, non Ego Domini, sed, *Ego Dominus;* atque id
equentius iterabat. Saliebat ergo *in montibus*, id
t in angelis, in quibus et loquebatur et suam ho-
inibus exhibebat praesentiam. Ad homines enim
liebat, sed in angelis, non in se; non in sua natura,
d in subjecta creatura. Qui enim salit, de loco ad
cum vadit, quod non cadit in Deum. Ergo in mon-
bus, id est in angelis, saliebat qui in se non poterat;
saliebat usque ad colles, id est patriarchas et pro-
hetas ceterosque spirituales viros de terra. Sed tran-
liebat et colles, cum non solum magnis et spiritua-
bus viris, sed et aliquibus de populo, etiam et non-
ullis mulieribus aeque in angelis loqui et apparere
ignatus est. Vel *colles* dicit aërias potestates, quae
nter montes quidem minime jam numerantur, pro
o quod a virtutum celsitudine defluxerunt per super-
iam: nec tamen usque ad humilia vallium sive ad
alles humilium per poenitentiam detumescunt. De
is arbitror illud dictum in psalmis: *Montes sicut
era fluxerunt a facie Domini* (Psal. 96, 5.). Hos
taque tumentes ac steriles colles, tamquam medios
positos inter montes perfectorum et valles poeniten-
ium, proculdubio transiliit qui in montibus salit; his-
que praeteritis et despectis, descendit ad valles, ut
alles abundent frumento. Porro illi e regione aeterna
riditate ac sterilitate damnantur, sicut habes pro-
hetae super illos imprecationem: *Nec ros*, inquit,

nec pluvia descendat super vos (2. Reg. 1, 21.). Atque ut noveris quod ad angelos, qui praevaricati sunt, sub figura montium Gelboe ista loquatur, *ubi*, inquit, *ceciderunt vulnerati multi.* Quam multi in his maledictis montibus de exercitu Israel ceciderunt a principio et quotidie cadunt! De quibus et habes in eodem propheta, cum dicit Domino: *Sicut vulnerati dormientes in sepulchris, quorum non es memor amplius, et ipsi de manu tua repulsi sunt.*

3. Non est ergo mirum, si steriles et infructuosi permanent isti, non montes coelici, sed aërii colles, super quos nec ros, nec pluvia descendit, quippe auctore gratiae et benedictionum largitore transiliente eos, et descendente ad valles, ut coelesti imbre perfundat humiles, qui sunt super terram, et fructum afferunt in patientia: fructum tricesimum, sexagesimum et centesimum. Denique visitavit terram et inebriavit eam, multiplicavit locupletare eam (Ps. 64, 10.). Terram visitavit, non aërem: quia *misericordia Domini plena est terra* (ib. 32, 5.). Denique *operatus est salutem in medio terrae* (ib. 73, 12.): numquid et in medio aëris? Hoc adversum Origenem, qui in aëre Dominum gloriae denuo pro daemonibus impudenti crucifigit mendacio; cum hujus conscius mysterii Paulus affirmet, quod resurgens ex mortuis jam non moritur, mors illi ultra non dominabitur (Rom. 6, 9.).

4. Verum non solum visitavit terram qui aërem transilivit, sed etiam coelum, dicente Scriptura: *Domine, in coelo misericordia tua, et veritas tua usque ad nubes* (Psal. 34, 6.). Usque ad nubes enim coelum est, quod inhabitant sancti angeli, quos non transiliat Sponsus, sed salit in eis, ita ut imprimat ipsis duo quaedam vestigia pedum suorum, misericordiam et

eritatem: de quibus Domini vestigiis memini me in uperioribus sermonibus plenius disputasse[1]). A nubibus vero et infra daemonum habitatio est in aëre sto infimo et caliginoso; in quibus non salit Sponsus, ed transilit illos et praeterit, nec ullum in se retinent Dei transeuntis vestigium. Nam quomodo in diabolo veritas est, de quo in Evangeliis Veritatis sententia exstat, quod in veritate non stetit, sed mendax exstitit ab initio (Joan. 8, 44.)? Sed nec misericordem quis dixerit eum, qui nihilominus ab initio homicida fuisse eadem ipsa Evangelii veritate convincitur. Porro autem qualis paterfamilias, tales et domestici ejus. Pulchre proinde de Sponso Ecclesia psallens, quod in altis habitet, et humilia respiciat in coelo et in terra (Ps. 112, 5.); nullam omnino mentionem facit de his, quia in aëre versantur spiritibus superbis; quoniam *Deus superbis resistit, et humilibus dat gratiam* (Jac. 4, 6.).

5. Videt ergo illum salientem in montibus et transilientem colles, juxta imprecationem David dicentis: *Omnes montes qui in circuitu ejus sunt*, id est in circuitu Gelboe, *visitet Dominus; a Gelboe autem transeat.* Diabolo nempe, qui per Gelboe designatur, hinc inde sunt montes, quos visitat Dominus; supra angeli, infra homines. In poenam siquidem suam locum in aëre isto[2]), medium inter coelum et terram

[1]) Serm. scil. VI. n. 6. ss.

[2]) Sat vulgata est haec opinio penes patres: imo s. Hieronymus in Eph. 6, 12. scribit: »Haec omnium doctorum opinio est, quod aër iste, qui coelum ei terram medius dividens inane appellatur, plenus sit contrariis fortitudinibus.« Quare daemones nondum alligantur carceri infernali ita, ut exinde nequeant exire: quae poena, quam multum timent (cf. Luc. 8, 31.), eos manebit post judicium universale.

de coelo cadens sortitus est, ut videat et invid
ipsaque invidia torqueatur, Scriptura dicente: *P*
cator videbit, et irascetur, dentibus suis fremet
tabescet (Ps. 111, 10.). Quam miser, cum suspicit o
los, in quibus innumeros montes intuetur divina c
ritate fulgentes, divinis laudibus resultantes, sublim
in gloria, abundantes in gratia! Quam miserior, c
respicit terram, montes nihilominus quam pluri
de populo acquisitionis habentem, fide solidos,
excelsos, charitate spatiosos, cultos virtutibus, b
rum operum fructibus refertos, de rore coeli tamq
de saltu Sponsi quotidianam capientes benedictio
Cum quanto putamus dolore et raucore aspiciat
cupidissimus gloriae istos in circuitu suo tam
riosos montes, cum se et suos e regione incultos
nebrosos, bonis omnibus infecundos despiciat, ita
sentiat esse opprobrium hominum et angelorum,
omnibus exprobrabat, secundum illud in psal
Draco iste quem formasti ad illudendum ei
103, 26.).

6. Atque hoc[1]), quia ob ipsorum superbiam
siliit eos Sponsus, saliens in montes qui in cir
ejus sunt, tamquam fons ascendens de medio par
irrigans universa et implens omne animal benedic
Beati qui torrente voluptatis hujus potari inte
vel raro promerentur, in quibus etsi non continue
saltem per horas salit aqua sapientiae et fons
ut fiat in ipsis quoque fons aquae salientis in
aeternam. Et quidem hujus fluminis impetus la

---

[1]) *Atque hoc*, supple, quod diximus n. praec. de dol
rancore daemonum. Ideo scil. odio, invidia et livore rep
quia ob ipsorum superbiam etc.

cat civitatem Dei, sane perenniter et affluenter. In nostros autem montes, qui in terra sunt, utinam interdum facta quasi inundatione, saltus dare aliquos non despiciat, quibus sufficienter irrigati, nobis quoque, qui valles sumus, stillare vel raras guttulas possint, ne omnino aridi et steriles remaneamus. Miseria et egestas, et omnino fames valida in regione illa, quae nullius unquam istiusmodi vel saltibus vel instillationibus humectatur, praeterfluente et transiliente illam fonte sapientiae: *Et quia non habuerunt*, inquit, *sapientiam, perierunt propter suam insipientiam* (Bar. 3, 28.).

7. *Ecce venit is saliens in montibus, transiliens colles.* Ad hoc salit ut transiliat, qui non vult ad omnes pertingere: neque enim in omnibus beneplacitum est Deo. Fratres, si juxta sapientiam Pauli scripta sunt ista ad correptionem nostram (1. Cor. 10, 11.), observemus Sponsi discretos et circumspectos saltus, quemadmodum videlicet tam apud angelos, quam apud nos, et in humiles saliat, et superbos transiliat, siquidem excelsus Dominus et humilia respicit, et alta a longe cognoscit (Ps. 137, 6.). Haec, inquam, attendamus, quo cauti simus Sponsi nos salutiferis saltibus praeparare, ne veluti a montibus Gelboe forte transeat et a nobis, si indignos nos sua visitatione conspexerit. Quid superbis, terra et cinis? Et de angelis transilit Dominus, exsecrans eorum superbiam. Ergo repudiatio angelorum fiat emendatio hominum; scripta est enim ad ipsorum correptionem. Cooperetur mihi in bonum etiam diaboli malum, et lavem manus meas in sanguine peccatoris. Qualiter, inquis? Audi. Superbo certe diabolo horrenda et formidolosa maledictio intorquetur, propheta David in spiritu di-

cente de illo sub typo Gelboe, ut supra memoratum est: *Montes*, inquit, *qui in circuitu ejus sunt, visitet Dominus, a Gelboe autem transeat.*

8. Sane ego hoc legens, referensque oculos in me et intuens diligenter, invenio me peste ipsa infectum, quam in angelo Dominus in tantum exhorruit, quatenus propterea declinaret ab eo, cum omnes in circuitu ejus montes, sive de angelis, sive de hominibus, visitationis suae gratia dignaretur: et pavens tremensque ajo ad memetipsum: Si sic actum est cum angelo, quid de me fiet terra et cinere? Ille in coelo intumuit, ego in sterquilinio. Quis non tolerabiliorem in divite superbiam, quam in paupere ducat? Vae mihi! si tam dure in potente illo animadversum est pro eo quod elevatum est cor illius, nec ei profuit quod cognata potentibus superbia esse cognoscitur: quid de me exigendum et misero et superbo? Denique jam luo poenas, jam acerbissime vapulo. Non sine causa sane ab heri et nudiustertius invasit me languor iste animi et mentis hebetudo, insolita quaedam inertia spiritus. Currebam bene: sed ecce lapis offensionis in via; impegi, et corrui. Superbia inventa est in me, et Dominus declinavit in ira a servo suo. Hinc ista sterilitas animae meae et devotionis inopia quam patior. Quomodo ita exaruit cor meum; coagulatum est sicut lac, factum est sicut terra sine aqua? Nec compungi ad lacrimas queo: tanta est duritia cordis. Non sapit psalmus, non legere libet, non orare delectat, meditationes solitas non invenio. Ubi illa inebriatio spiritus? ubi mentis serenitas, et pax et gaudium in Spiritu sancto? Ideo ad opus manuum piger, ad vigilias somnolentus, ad iram praeceps, ad odium pertinax, linguae et gulae indulgentior,

segnior obtusiorque ad praedicationem. Heu! omnes montes in circuitu meo visitat Dominus, ad me autem non appropinquat. Num collis non sum ex his, quos transilit sponsus? Nam alium quidem intueor singularis abstinentiae, alium vero patientiae admirandae, alium autem summae humilitatis et mansuetudinis, alium multae misericordiae et pietatis; illum in contemplatione frequenter excedere, hunc pulsare et penetrare coelos orationum instantia, aliosque in aliis praeeminere virtutibus. Hos, inquam, considero omnes ferventes, omnes devotos, omnes in Christo unanimes, omnes donis coelestibus e gratia affluentes tamquam spirituales revera montes, qui a Domino visitantur et sponsum in se salientem frequenter recipiunt. Ego autem, qui horum in me invenio nihil, quid me aliud putem, quam unum de montibus Gelboe, quem praeterit in ira et indignatione sua ille ceterorum omnium benignissimus visitator?

9. Filioli, haec cogitatio tollit extollentiam oculorum, conciliat gratiam, sponsi saltibus praeparat. Haec ego in me transfiguravi propter vos, ut et vos ita faciatis. Imitatores mei estote. Quod non de exercitio dico modo virtutum aut morum disciplina, aut gloria sanctitatis (nec enim de hujusmodi quicquam mihi temere arrogaverim imitatione dignum); sed volo vos non parcere vobis, sed accusare vosmetipsos, quoties forte in vobis vel ad modicum tepere gratiam, virtutem languescere deprehenditis, sicut et ego pro hujusmodi memetipsum accuso. Hoc facere hominis est, qui curiosus circumspector est sui, et scrutator viarum suarum ac studiorum, atque in omnibus semper suspectum habet arrogantiae vitium ne subrepat. In veritate didici nil aeque efficax esse ad

gratiam promerendam, retinendam, recuperandam, quam si omni tempore coram Deo inveniaris non altum sapere, sed timere. *Beatus homo qui semper est pavidus* (Prov. 28, 14.). Time ergo cum arriserit gratia, time cum abierit, time cum denuo revertetur; et hoc est semper pavidum esse. Succedant vicissim sibi in animo tres isti timores, secundum quod gratia vel adesse dignatur, vel offensa recedere, seu iterum redire placata sentietur. Cum adest, time ne non digne opereris ex ea; nam hoc monet Apostolus: *Videte*, inquiens, *ne in vacuum gratiam Dei recipiatis* (2. Cor. 6, 41.); et ad discipulum: *Noli*, inquit, *negligere gratiam quae in te est* (1. Tim. 4, 1.); et de semetipso dicebat: *Quia gratia Dei in me vacua non fuit* (1. Cor. 15, 10.). Sciebat homo, consilium Dei habens, redundare in contemptum donantis donum negligere, nec expendere ad quod donatum est; idque intolerabilem esse superbiam judicabat: et propterea studiosissime hoc malum et ipse cavebat docebatque cavendum. Sed rursum latet fovea hic, quae nolo vos lateat, de qua is ipse superbiae spiritus tanto periculosius, quanto occultius, sicut habetis in psalmo, *insidiatur quasi leo in spelunca sua* (Ps. 10, 9.). Nam si impedire non praevalet actionem, tentat intentionem, suggerens et suadens, quatenus effectum gratiae arroges tibi. Quod quidam superbiae genus longe illo priore intolerabilius esse non ambigas. Quid enim odiosius illa voce, qua quidam dixerunt: *Manus nostra excelsa, et non Dominus, fecit haec omnia* (Deut. (32, 27.)?

10. Si ergo timendum manente gratia; quid si recesserit? num multo magis tunc timendum? Plane

multo magis: quia ubi deficit tibi gratia[1]), deficis tu. Audi etenim quid dator gratiae dicat. *Sine me*, ait, *nihil potestis facere* (Joan. 15, 5.). Time ergo subtracta gratia, tamquam mox casurus: time et contremisce, Deo tibi, ut sentis, irato; time, quia reliquit te custodia tua. Nec dubites in causa esse superbiam, etiamsi non appareat, etiamsi nihil tibi conscius sis. Quod enim tu nescis, scit Deus; et qui te judicat, ipse est. Sed nec qui seipsum commendat, ille probatus est; sed quem Deus commendat (2. Cor. 10, 18.). Numquid commendat te Deus, cum gratia privat? Aut numquid qui humilibus dat gratiam, humili auferet datam? Ergo argumentum superbiae, privatio est gratiae. Quamquam tamen interdum subtrahitur gratia sive retrahitur non pro superbia quae jam est, sed quae futura est, nisi subtrahatur. Habes hujus rei evidens documentum de Apostolo, qui stimulos carnis suae sustinebat invitus, non quia extolleretur, sed ne extolleretur (1. Cor. 12, 7.). Sed sive jam exsistens, sive nondum; superbia tamen semper causa erit subtractae gratiae.

11. Jam si gratia repropitiata redierit, multo amplius tunc timendum, ne forte contingat recidivum pati, juxta illud de Evangelio: *Ecce sanus factus es, vade, et amplius jam noli peccare, ne aliquid deterius tibi contingat* (Joan. 5, 14.). Audis recidere, quam incidere esse deterius. Proinde invalescente pe-

[1]) Intellige haec non de gratia actuali, quae urgente praesertim praecepto vel necessitate nunquam justo penitus subtrahitur, sed de gratia actuali devotionis, fervoris, de speciali protectione vel saltem de gratia uberiori et operis, cujus defectum justus sentire vel experiri potest ex ariditate qua languet, ex taedio erga res spirituales, quod percipit, ex difficultate quam in operando bono experitur etc.

riculo, invalescat et metus. Beatus es, si cor tuum triplici isto timore repleveris, ut timeas quidem pro accepta gratia, amplius pro amissa, longe plus pro recuperata. Hoc fac, et eris hydria in Christi convivio impleta usque ad summum, continens nimirum metretas, non binas tantum, sed et ternas (Joan. 2, 6.), ut Christi merearis benedictionem, quae aquas tuas convertat in vinum laetitiae, et perfecta charitas foras mittat timorem.

12. Quod dico, tale est. Aqua timor est, quoniam ab aestu refrigerat desideriorum carnalium: *Initium*, inquit, *sapientiae timor Domini* (Ps. 110, 10.); et habes: *Aqua sapientiae salutaris potavit illum* (Eccli, 15, 3.). Si timor sapientia et sapientia aqua; timor aqua est, denique *timor Domini*, inquit: *fons vitae* (Prov. 14, 27.). Porro hydria mens tua. *Capientes*, inquit, *singulae metretas binas vel ternas*. Tres metretae, timores tres. *Et impleverunt eas*, inquit, *usque ad summum*. Non unus timor, non duo quoque, sed toti tres simul replent usque ad summum. Omni tempore time Deum, et ex omni corde tuo, et implesti hydriam tuam usque ad summum. Amat Deus integrum munus, affectum plenum, perfectum sacrificium. Cura proinde nuptiis coelestibus plenam inferre hydriam ut de te quoque dicatur: *Quia replevit eum spiritu timoris Domini* (ss. 11, 3.). Qui sic timet, nihil negligit. Unde namque negligentia intret in plenitudinem? Alioquin quod capere adhuc aliquid potest, plenum non est. Eadem sane ratione non potest simul et sic timere, et altum sapere. Non est enim quo admittas superbiam, repletus timore Domini. Et sic de ceteris vitiis sentiendum, quia necesse est omnia plenitudine timoris excludi. Tunc demum si plene,

si perfecte timueris, dabit charitas saporem aquis tuis ad Domini benedictionem. Sine charitate enim timor poenam habet. Et quidem charitas vinum, quod laetificat cor hominis (Ps. 103, 15.). Perfecta autem *charitas foras mittit timorem*, ut ubi aqua fuerat, vinum esse incipiat ad laudem et gloriam Sponsi Ecclesiae Jesu Christi Domini nostri, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LV.

Qualiter homo per veram poenitentiam potest evadere judicium Dei.

1. *Similis est dilectus meus capreae hinnuloque cervorum* (Cant. 2, 9.). Ex praecedenti versiculo pendet. Quem enim salientem et properantem modo descripserat, consequenter comparat capreae hinnuloque cervorum. Apte quidem, quod hoc genus animantium cursu velox et saltu agile sit. Porro sermo de Sponso est, et sermo Sponsus est. Et propheta dicit Deo, quia *velociter currit sermo ejus* (Ps. 147, 15.) sane congruens huic loco, ubi Sponsus, qui Sermo Dei est, saliens transiliensque describitur, similis proinde factus capreae hinnuloque cervorum. Et haec ratio similitudinis. Adde tamen, ne nulla similitudinis ipsius vel minima proportiuncula vacet, quia caprea quidem non modo cursus pernicitate, sed et acumine visus eminet. Quod utique proprie illam respicit narrationis partem, qua Sponsus, non solum *saliens*, sed et *transiliens* apparere refertur; quia nisi acuto et perspicaci intuitu non possit omnino, praesertim inter currendum, discernere in quos salire et quos transilire deberet. Alioquin poterat sufficere ad designandam festinantis velocitatem, de solo hinnulo

comparatio; is quippe rapidiori se ferre noscitur cursu. Nunc vero, quoniam Sponsus iste, etsi ardenter amans, cursim ruere in dilectae videatur amplexus: nihilo minus tamen gressus vel potius saltus suos prudenti consideratione dirigere novit, cautus ubi oporteat figere pedem: oportuit profecto cum hinnulo etiam de caprea similitudinem dari, quatenus et per illum desiderium salvantis, et per hanc eligentis exprimeretur judicium. Christus nempe justus et misericors, salvator et judex: et quia amat, vult omnes homines salvos fieri et ad agnitionem veritatis venire (1. Tim. 2, 4.); et quia judicat, novit qui sunt ejus, et ipse scit quos elegit a principio (Jo. 13, 18.).

2, Igitur duo haec bona Sponsi, misericordiam scilicet et judicium, in his duobus animantibus commendata a Spiritu sancto nobis interim sentiamus, ut in testimonium integritatis et perfectionis fidei nostrae, nos quoque prophetam imitantes, misericordiam et judicium cantemus Domino (Ps. 100, 1.). Ego autem non dubito et alia de horum natura ab his quidem, qui talium curiosi et gnari sunt, posse monstrari, quae Sponso aptari utiliter et congruenter queant: sed haec, ut arbitror, sufficere possunt ad dandam rationem adductae similitudinis. Pulchre tamen Spiritus sanctus non de cervo, sed de hinnulo cervorum similitudinem dedit, in quo et patrum fecit mentionem, e quibus Christus secundum carnem, et infantiae meminit Salvatoris. Ut hinnulus quippe apparuit parvulus qui natus est nobis. Verum tu, qui adventum desideras Salvatoris, time scrutinium Judicis, time oculos capreae, time illum qui per prophetam dicit: *Et erit in die illa, et ego scrutabor Jerusalem in lucernis* (Sophon. 1, 12.). Accuto visu est: nihil inscrutatum

relinquet oculus ejus. Scrutabitur renes et corda, ipsaque cogitatio hominis confitebitur illi (Ps. 75, 11.). Quid tutum in Babylone, si Jerusalem manet scrutinium? Puto enim hoc loco prophetam Jerusalem nomine designasse illos, qui in hoc seculo vitam ducunt religiosam, mores supernae illius Jerusalem conversatione honesta et ordinata pro viribus imitantes, et non veluti hi, qui de Babylone sunt, vitam in perturbatione vitiorum scelerumque confusione vastantes. Denique illorum peccata manifesta sunt, praecedentia ad judicium, et non egent scrutinio, sed supplicio. Mea autem, qui videor monachus et jerosolymita, peccata certe occulta sunt, nomine et habitu monachi adumbrata: et idcirco necesse erit subtili ea investigari discussione, et quasi admotis lucernis de tenebris in lucem prodi.

3. Possumus afferre aliquid et de Psalmo ad confirmandum id, quod dicitur de scrutanda Jerusalem. Ait namque sub persona Domini: *Cum accepero tempus, ego justitias judicabo* (Ps, 34, 2.). Vias justorum, ni fallor, et actus eorum discussurum se et examinaturum dicit. Verendum valde, cum ad hoc ventum fuerit, ne sub tam subtili examine multae nostrae justitiae, ut putantur, peccata appareant. Unum est tamen, si nosmetipsos dijudicaverimus, non utique judicabimur (1. Cor. 12, 31.). Bonum judicium, quod me illi districto divinoque judicio subducit et abscondit. Prorsus horreo incidere in manus Dei viventis; volo vultui irae judicatus praesentari, non judicandus. *Spiritualis homo omnia dijudicat et ipse a nemine judicatur* (1. Cor. 2, 15.). Judicabo proinde mala mea, judicabo et bona. Mala melioribus curabo corrigere actibus, diluere lacrimis, punire jejuniis cete-

risque sanctae laboribus disciplinae. In bonis de me humiliter sentiam, et juxta praeceptum Domini servum me inutilem reputabo (Luc. 17, 10.), qui quod facere debui tantum feci. Dabo operam nec lolia pro granis, nec paleas cum granis offerre. Scrutabor ego vias meas et studia mea, quo is qui scrutaturus est Jesusalem in lucernis, nihil inscrutatum in me sive indiscussum inveniat. Neque enim judicaturus est bis in idipsum.

4. Quis mihi det ita ad liquidum prosequi et persequi universa delicta mea, ut in nullo oporteat vereri oculos capreae, in nullo ad lumen contingat erubescere lucernarum? Et nunc videor, sed non video; praesto est oculus cui omnia patent, etsi non patet ipse. Erit quando cognoscam, sicut et cognitus sum: at nunc quidem cognosco ex parte (1. Cor. 13, 12.); non tamen ex parte cognitus, sed ex toto. Vereor aspectum exploratoris illius, qui post parietem stat. Hoc enim Scriptura addit de illo, quem pro acumine visus capreae assimilavit: *En ipse stat*, inquit, *post parietem, respiciens per fenestras, prospiciens per cancellos* (Cant. 2, 9.). De quo suo loco videbimus. Hunc ergo vereor occultum occultorum exploratorem. Sponsa nihil veretur, quia nihil sibi conscia est. Quid denique vereatur, amica, columba, formosa? Nempe subinde habes: *En dilectus meus*, inquit, *loquitur mihi* (ib. v. 10.). Nihil (*f.* mihi) non loquitur; et ideo formido aspectum, quoniam non habeo testimonium. Tu quid audis de te, o sponsa? Quid tibi loquitur dilectus tuus? *Surge*, inquit, *propera amica mea, columba mea, formosa mea.* Verum hoc quoque alteri servabo principio, nec brevitate arctabo ea, quae diligentiam desiderantia sunt: ne forte et de hoc reus in-

r, si quo minus vos inveniamini in hac parte
cati ad intelligentiam et amorem Sponsi Eccle-
Iesu Christi Domini nostri, qui est super omnia
benedictus in secula, Amen.

SERMO LVI.

peccata et vitia sunt tamquam parietes mediantes inter Deum et peccatores.

n ipse stat post parietem, respiciens per fenestras, prospiciens per cancellos (Cant. 2, 9.). Secundum literam quidem videtur
, quia is, qui cum saltibus adventare prospicie-
, appropiasset usque ad contubernium sponsae,
ıns post parietem curiosius introspiceret per fe-
as et rimas, et verecunde non praesumeret sese
ere. Secundum spiritum autem appropiasse qui-
nihilo minus intelligitur, sed aliter, ita sane
admodum et a coelesti sponso agi oportuit, et a
u sancto dici. Nihil quippe quod vel auctorem
eat vel narratorem verus et spiritualis intelle-
ıdmittet. Ergo appropiavit parieti, cum adhae-
rni. Caro paries est; et appropiatio Sponsi, Verbi
natio. Porro cancellos et fenestras, per quas re-
e perhibetur, sensus (ut opinor) carnis et huma-
icit affectus, per quos experimentum cepit om-
humanarum necessitatum. Denique languores
os ipse tulit, et dolores nostros ipse portavit (Is.
.). Humanis ergo affectionibus sensibusque cor-
pro foraminibus usus est et fenestris, ut miserias
ıum homo factus experimento sciret et miseri-
ieret. Sciebat et ante, sed aliter. Sciebat de-
virtutem obediendi ipse Dominus virtutum, et

tamen, teste Apostolo, didicit ex his quae passus est, obedientiam (Hebr. 5, 8.). In hunc modum et misericordiam didicit, etsi misericordia Domini ab aeterno. Docet hoc quoque idem gentium doctor, ubi eum asserit tentatum per omnia pro similitudine absque peccato, ut misericors fieret (ib. 4, 15.). Videsne factum esse quod erat, et quod noverat didicisse, et sibi apud nos quaesisse rimas et fenestras, per quas calamitates nostras diligentius exploraret? Tot autem in nostro ruinoso et pleno rimarum pariete invenit foramina, quot nostrae infirmitatis et corruptionis in suo corpore sensit experimenta.

2. Sic itaque Sponsus post parietem stans, et per fenestras et cancellos respiciens erat. Et bene *stans*, quia solus revera in carne stetit, qui carnis peccatum non sensit. Possumus et hoc fideliter sapere, quia stetit per divinitatis potentiam, qui per carnis infirmitatem occubuit, dicente ipso: *Spiritus quidem promptus est, caro autem infirma* (Matth. 26, 41.). Ego autem puto etiam illud huic sententiae suffragari, quod sanctus David in hoc mysterio, utpote propheta Domini et prophetans, de Domino loquebatur; et quidem Moysen loquens, sed Dominum intuens. Ipse enim verus est Moyses, qui vere per aquam venit, et non in aqua tantum, sed in aqua et sanguine. Ait itaque memoratus propheta: *Dixit ut disperderet eos* (Patrem siquidem loquebatur), *si non Moyses electus ejus stetisset in confractione in conspectu ejus, ut averteret iram ejus, ne disperderet eos* (Ps. 105, 23.). Quonam modo, quaeso, Moyses stetit in confractione? Quemadmodum, inquam, aut stetit, si confractus est? At ego tibi ostendo, si vis, qui vere stetit in confractione. Ego alium novi neminem qui hoc

potuerit, nisi Dominum meum Jesum, qui certe in morte vivebat, qui corpore fractus in cruce, divinitate stabat cum Patre: in uno nobiscum supplicans, in altero cum Patre propitians. Et stabat post parietem, dum quod jacebat in illo, manifestum erat in carne: et quod stabat in ipso, quasi post carnem latebat: sane unus idemque homo manifestus et Deus absconditus.

3. Sed et unicuique nostrum, qui desideramus adventum ipsius, puto illum nihilo minus post parietem stare, dum corpus hoc nostrum, quod certe peccati est, abscondat interim nobis faciem ejus, et praesentiam intercludat. Denique *quamdiu sumus in hoc corpore*, inquit. *peregrinamur a Domino* (2. Cor. 5, 6.). Non quia in corpore, sed quia in corpore hoc, quod utique de peccato est et sine peccato non est. Et ut scias quoniam obstant non corpora, sed peccata, audi Scripturam: *Peccata nostra*, inquit, *separant inter nos et Deum*. Et utinam unus mihi tantum obstet paries corporis, solumque obicem patiar id quod est in carne peccatum, et non multae intersint maceriae vitiorum. Vereor enim ne etiam praeter illud, quod in natura est, quam plurima de propria iniquitate adjecerim, quorum a me interjectu nimium elongaverim Sponsum, ita ut, si verum dicere velim, post parietes magis mihi illum stare fatear, non post parietem.

3. Sed dico hoc planius. Sponsus quidem aequaliter atque indifferenter praesto ubique est, divinae utique praesentia majestatis et magnitudine virtutis suae. Gratiae tamen exhibitione seu inhibitione, quibusdam longe, quibusdam prope esse dicitur, angelorum dumtaxat et hominum, id est rationalium creaturarum. Denique longe a peccatoribus salus (Ps. 118,

155.). Et sanctus David nihilominus dicit: *Ut quid Domine recessisti longe* (Ps. 9, 1.)? Ceterum a sanctis pia dispensatione ad tempus, et non ex toto, sed juxta aliquid aliquando longe se facit. Peccatoribus autem, de quibus dicitur: *Superbia eorum, qui te oderunt, ascendit semper* (Ps. 73, 23.); et item: *Inquinatae sunt viae illorum in omni tempore* (Ps. 9, 5): semper valdeque longe est, atque in ira hoc, et non in misericordia. Quamobrem orat ad Deum sanctus, et ait: *Ne declines in ira a servo tuo* (Ps. 26, 9.), sciens quia et in misericordia potuerit declinare. Prope est ergo Dominus sanctis et electis suis, etiam cum longe esse videtur, et non aequaliter omnibus, sed aliis plus, aliis minus, pro meritorum diversitate. Nam etsi prope est Dominus omnibus invocantibus eum in veritate, et juxta est his, qui tribulato sunt corde: non tamen omnibus forsitan, ita ut dicere possint, quia *ipse stat post parietem.* Sponsae vero quam prope est, qui uno tantum pariete dividitur. Propterea cupit dissolvi, et rupto medio pariete cum illo esse, quem post parietem esse confidit.

5. Ego autem, quoniam peccator sum, dissolvi non cupio, sed formido, sciens quia *mors peccatorum pessima* (Ps. 33, 22.). Quomodo non pessima mors, ubi non subvenit Vita? Formido exire, et in ipso contremisco portus ingressu, dum non confido prope assistere qui excipiat exeuntem. Quid enim? Securene exeo, si non Dominus custodiat exitum meum? Heu! ero ludibrio daemonum intercipientium me, non assistente qui redimat, neque qui salvum faciat. Nil tale verendum erat animae Pauli, cui ab aspectu et amplexu dilecti unus tantummodo paries obsistebat, videlicet lex peccati, quam inveniebat in membris

suis. Ipsa est carnis concupiscentia, qua carere omnino non potuit, donec in carne fuit. Hoc sane uno interjecto pariete non longe peregrinabatur a Domino: unde et optabat clamans: *Quis me liberabit de corpore mortis hujus* (Rom. 7, 24.)? sciens se mortis compendio continuo ad vitam perventurum. Hac ergo Paulus se fatebatur una lege teneri, scilicet concupiscentia, quam carnis suae immobiliter insitam tolerabat invitus: de cetero *nihil*, inquit, *mihi conscius sum* (1. Cor. 4, 4).

6. Verum quis similis Paulo, qui non videlicet huic interdum consentiat concupiscentiae ad obediendum peccato? Noverit proinde is qui peccato consenserit, et alterum sibi se opposuisse parietem, ipsum utique pravum illicitumque consensum: nec potest gloriari qui hujusmodi est, quia stet sibi post parietem sponsus, quando jam parietes intersint, non paries. Multo minus si consensus pervenerit ad effectum, cum tertius quoque jam paries sponsi arceat impediatque accessum, actus videlicet ipse peccati. Quid si et consuetudo forte peccatum in usum, aut usus etiam in contemptum perduxerit? sicut scriptum est: *Impius, cum venerit in profundum malorum, contemnit* (Prov. 18, 3.). Nonne si ita exieris, millies ante a rugientibus praeparatis ad escam poteris devorari, quam pervenire ad sponsum, non uno siquidem jam, sed tanta a te parietum numerositate interclusum? Primus, concupiscentia; secundus, consensus; tertius, actus; quartus, consuetudo; quintus, contemptus. Cura ergo concupiscentiae priori totis resistere viribus, ut non pertrahat in consensum, et omnis deinceps malignitatis fabrica evanescit; nec est omnino quod sponsum prohibeat appropinquare tibi, praeter solum parietem

corporis, quatenus gloriari possis et tu dicens de illo: quia *en ipse stat post parietem*.

7. Sed et hoc tibi tota vigilantia providendum, ut apertas semper inveniat fenestras et cancellos quosdam confessionum tuarum, per quos te intus benigne respiciat: quoniam respectus ejus profectus tuus. Ajunt cancellos angustiores esse fenestras, quales utique hi, qui libros describunt, aptare sibi solent ad recipiendum lumen paginis. Unde et puto cancellarios eos appellari, qui chartis conscribendis ex officio deputantur. Cum ergo sint duo genera compunctionis; unum in moerore pro nostris excessibus, alterum in exsultatione pro divinis muneribus: quoties sane eam, quae sine angustia cordis minime fit, peccatorum scilicet meorum facio confessionem, videor mihi cancellum, id est, angustiorem aperire fenestram. Nec dubium quin libenter per istam respiciat is, qui stat post parietem pius explorator: quia cor contritum et humiliatum Deus non despiciet (Ps. 50, 9.). Denique et hortatur ad hoc ipsum: *Dic tu*, inquiens, *iniquitates tuas prior, ut justificeris* (Is. 43, 26.). Quod si interdum corde dilatato in charitate pro consideratione divinae dignationis ac miserationis libet animum laxare in vocem laudis et gratiarum actionem, puto me non jam angustam, sed amplissimam stanti post parietem sponso aperire fenestram, per quam, ni fallor, tanto libentius respicit, quanto amplius sacrificium laudis honorificat eum. Ad manum est de Scripturis utramque hanc approbare confessionem: sed scientibus ista loquor, et non estis superfluis onerandi, quia vix necessariis indagandis sufficit. Tanta quippe sunt sacramenta epithalamii hujus et laudum praeconia, quae in eo decantantur Ecclesiae et Sponso

ejus Jesu Christo Domino nostro, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LVII.

De visitationibus Domini observandis; quibus indiciis vel signis ea deprehendi possint,

1. *En dilectus meus loquitur mihi* (Cant. 2, 10.). Videte processus gratiae, et dignationis divinae advertite gradus. Attendite sponsae devotionem atque sollertiam, quam vigili utique oculo Sponsi observat adventum, et deinceps ipsius omnia diligentius intuetur. Venit ille, accelerat, appropiat, adest, respicit, alloquitur; et nihil horum momentorum sponsae industriam effugit anticipatve notitiam. Venit in angelis, accelerat in patriarchis, appropiat in prophetis, adest in carne, respicit in miraculis, alloquitur in apostolis. Vel sic: Venit affectu et studio miserendi, accelerat subveniendi zelo, appropiat humiliando semetipsum, adest praesentibus, prospicit in futuros, loquitur docens et suadens de regno Dei. Sic ergo est adventus Sponsi. Benedictiones et divitiae salutis cum eo, et universa, quae de ipso sunt, affluunt deliciis, redundantia certe jucundis ac salutaribus sacramentis. Porro quae amat, vigilat et observat. Et beata, quam Dominus invenerit vigilantem. Non transibit illam, non praeteribit ab ea, sed stabit et loquetur ei, loqueturque amatoria: loquetur siquidem ut dilectus. Sic quippe habes: *En dilectus meus loquitur mihi.* Bene dilectus, qui venit amatoria locuturus, non autem increpatoria.

2. Neque enim de illis est, qui a Domino merito arguuntur, quod faciem coeli dijudicare nossent, tem-

pus vero adventus ejus minime cognovissent (Matth. 6, 4.). Haec namque tam sollers et prudens, ac bene vigilans, et venientem a longe prospexit, et salientem pro festinatione advertit, et transilientem superbos, ut humili sibi per humilitatem propinquaret, vigilantissime observavit; et demum cum jam staret et occultaret se post parietem, nihilominus praesentem agnovit, sed et respicientem per fenestras cancellosque persensit; et nunc pro remuneratione tantae devotionis et religiosae sollicitudinis loquentem audit. Sane enim si respexisset, et minime locutus fuisset, suspectus poterat esse ille respectus, ne forte magis indignationis foret, quam dilectionis. Denique respexit Petrum (Luc. 22, 61.), et non fecit ei verbum: et ideo fortassis flevit ille, quod respiciens se, tacuerit. Haec autem, quoniam post aspectum meruit et affatum, non modo non flet, sed et gloriatur prae laetitia clamans: *En dilectus meus loquitur mihi.* Vides intuitum Domini, cum in se semper maneat idem, non tamen ejusdem semper efficaciae esse; sed conformari meritis singulorum quos respicit; et aliis quidem incutere metum, aliis vero magis consolationem et securitatem afferre. Denique respicit terram, et facit eam tremere: cum e regione respexerit Mariam, et infuderit gratiam: *Respexit*, ait, *humilitatem ancillae suae, ecce enim ex hoc beatam me dicent omnes generationes* (Luc. 1, 48.). Non sunt haec verba plorantis, aut trepidantis, sed gaudentis. Respexit similiter hoc loco sponsam, et nec tremuit illa, nec flevit ad instar Petri, quia non sapiebat terram, sicut ille: dedit vero laetitiam in corde ejus, affatu testificans, quo eam respexerit affectu.

3. Denique verba quae loquitur audi quam non in-

ignantis sint, sed amantis. Sequitur: *Surge, prc-era amica mea, columba mea, formosa mea* (Cant. 2, 10.). Felix conscientia, quae de se ista meretur audire! Quis putas in nobis est adeo vigilans et observans tempus visitationis suae, sponsumque adventantem ita per singula ejus momenta diligenter explorans, ut cum venerit et pulsaverit, confestim aperiat ei (Luc. 12, 36.)? Non enim sic ista de Ecclesia referuntur, ut non singuli nos, qui simul Ecclesia sumus, participare his ejus benedictionibus debeamus. Etenim in hoc generaliter omnes atque indifferenter vocati sumus, ut benedictiones hereditate possideamus. Unde et audebat dicere ad Dominum quidam: *Hereditate acquisivi testimonia tua in aeternum, quia exultatio cordis mei sunt* (Ps. 118, 111.); illa puto hereditate, qua se esse praesumebat filium Patris sui, qui est in coelis. Porro si filium, et heredem; heredem Dei, coheredem autem Christi. Magnam vero rem gloriatur se acquisivisse hereditate ista, testimonia Domini. Utinam ego de me vel unum meruerim tenere testimonium Domini! quia is non in uno, sed in multis exsultat testimoniis. Denique ait iterum: *In via testimoniorum tuorum delectatus sum, sicut in omnibus divitiis* (ib. v. 14.). Et revera quid divitiae salutis, quid deliciae cordis, quid animae vera et cauta securitas, nisi Domini attestationes? *Non enim*, inquit, *qui se ipsum commendat, ille probatus est, sed quem Deus commendat* (2. Cor. 10, 18.).

4. Ut quid nos hactenus adhuc fraudamur commendationibus seu attestationibus his divinis, et paterna hereditate privamur? Quasi minime et nos voluntarie genuerit verbo veritatis, sic in nullo nos meminimus ab illo taliter commendatos, nec ulla de

nobis assecutos testimonia ejus. Ubi est quod Apostolus dicit, quia *ipse Spiritus Dei testimonium perhibet spiritui nostro, quod filii Dei sumus* (Rom. 8, 16.)? Quomodo filii, si expertes hereditatis? Arguit nos pro certo negligentiae et incuriae ipsa inopia nostra. Nam si quis nostrum integre et perfecte, juxta verbum Sapientis, cor suum tradat ad vigilandum diluculo ad Dominum, qui fecit illum, et in conspectu Altissimi deprecetur (Eccli 39, 6.), simulque votis omnibus studeat secundum Isaiam prophetam parare vias Domini, rectas facere semitas Dei sui (Is. 40, 3.), cui cum propheta sit dicere: *Oculi mei semper ad Dominum* (Psal. 24, 15.); et quia *providebam Dominum in conspectu meo semper* (Ps. 15, 8.): nonne *hic accipiet benedictionem a Domino, et misericordiam a Deo salutari suo* (Ps. 23, 5.)? Visitabitur profecto frequenter: nec unquam ignorabit tempus visitationis suae, quantumlibet is qui in spiritu visitat, clandestinus veniat et furtivus, utpote verecundus amator: adhuc ergo longe agentem bene vigilans anima sobria mente prospiciet, et deinceps universa comperiet, quae in dilecti adventu sponsam tam sollerter, quam signanter advertisse monstravimus, quia ipse ait: *Qui mane vigilaverint ad me, invenient me* (Prov. 8, 17.). Nam et desiderium festinantis agnoscet: et quando prope, et quando praesto jam erit, continuo sentiet, sed et respicientis se oculum, quasi solis radium per fenestras et rimas parietis subeuntem, beato oculo cernet; et demum audiet voces exsultationis et amoris, appellata amica, columba, formosa.

5. Quis sapiens et intelliget haec, ita ut ea etiam digne ab invicem distinguere, et designare singula

eat, ac diffinire ad intelligentiam aliorum? Si a me ud speratur, ego eam mallem ab experto audire, et ii assuetus sit et exercitatus in talibus. At quoniam iisque, qui hujusmodi est, verecunde magis silentio oscondere eligit quod silentio percipit, et servare seretum suum sibi, id sibi tutius arbitratur: dico ego, ui ex officio loqui est, nec tacere licet, quicquid illud st, quod de hujusmodi vel proprio vel alieno teneo xperimento, et quod facile experiri plures queunt, ane altiora relinquens apprehendere illa valentibus. i igitur admonitus fuero vel foris ab homine, vel inus a Spiritu, de tuenda justitia et servanda aequiate; istiusmodi salutaris suasio erit mihi profecto raenuncia imminentis adventus Sponsi, et praepatio quaedam ad digne suscipiendum supernum visiatorem, propheta id mihi indicante, dicendo, quia *ustitia ante eum ambulabit* (Ps. 84, 14.); et item oquitur Deo sic: *Justitia et judicium*, inquit, *praearatio sedis tuae* (Ps. 88, 16.). Nihilominus vero ipes eadem arridebit, si sermo insonuerit de humilitate vel patientia, seu etiam de fraterna charitate et obedientia deferenda praelatis: maxime autem de sectanda sanctimonia et pace, et cordis puritate quaerenda, quoniam quidem Scriptura ait: *Domum Domini decet sanctitudo* (Ps. 92, 5.); et: *Factus est in pace locus ejus* (Ps. 75, 3.); et: *Mundi corde Deum videbunt* (Matth. 5, 8.). Quicquid itaque sive de his, sive de aliis quibuslibet virtutibus suggestum animo fuerit: significatio, ut dixi, erit mihi, visitationem Domini virtutum imminere animae meae

6. Sed et si corripuerit me justus in misericordia, et increpaverit me, idipsum sentiam, sciens quia aemulatio justi et benevolentia iter faciunt ei, qui

ascendit super occasum (Ps, 67, 5.). Bonus occasus, cum ad correptionem justi stat homo, et corruit vitium, et Dominus ascendit super illud, conculcans hoc pedibus, et conterens ne resurgat. Non ergo contemnenda increpatio justi, quae ruina peccati, cordis sanitas est, necnon et Dei via ad animam. Sed nec ullus omnino sermo, qui aedificet ad pietatem, ad virtutes, ad mores optimos, negligenter est audiendus: quoniam et illic iter quo ostenditur salutare Dei (Ps. 49, 23.). Quod si sermo gratus venit et placidus, quatenus pulso fastidio cum desiderio audiatur, jam non modo venire Sponsus, sed et accelerare, id est cum desiderio venire, credendus est. Illius namque desiderium, tuum creat; et quod tu ejus properas sermonem admittere, inde est quod ipse festinat intrare: non enim nos eum, sed *ipse*, inquit, *prior dilexit nos* (1. Joan. 4, 10.). Jam si etiam ignitum eloquium sentis, atque ex eo conscientiam uri in recordatione peccati; recordare tunc de quo Scriptura dicit, quia *ignis ante ipsum praecedet* (Ps. 96, 3.); et ipsum prope esse non dubites. Denique *juxta est Dominus his qui tribulato sunt corde* (Ps. 33, 19.).

7. Si vero non solum compungeris in sermone illo, sed et converteris totus ad Dominum, jurans et statuens custodire judicia justitiae ejus; etiam adesse ipsum jam noveris, praesertim si te inardescere sentias amore ejus. Etenim utrumque de illo legis, et ignem videlicet ante ipsum praecedere, et ipsum nihilominus ignem esse. Moyses siquidem de illo dicit, quia *ignis consumens est* (Deut. 4, 24.). Differunt autem, quod is qui praemittitur ignis ardorem habet, sed non amorem; coquens, sed non excoquens;

ıs, nec promovens[1]). Tantum ad excitandum ıittitur et praeparandum, simulque ad commo- ım, quid ex te sis, quo dulcius sapiat postmodum ex Deo mox eris. At vero ignis qui Deus est, mit quidem, sed non affligit, ardet suaviter, de- ır feliciter. Est enim vere carbo desolatorius; ui sic in vitia exerceat vim ignis, ut in anima exhibeat unctionis. Ergo in virtute qua im- ris, et in amore quo inflammaris, Dominum prae- n intellige. Nam dextera Domini facit virtu- Ps. 117, 16.). Non autem fit haec mutatio dex- Excelsi nisi in fervore spiritus et in charitate cta, ita ut dicat qui hujusmodi est: *Concaluit eum intra me, et in meditatione mea exardescit* (Ps. 38, 4.).

Porro hoc igne consumpta omni labe peccati et ine vitiorum, si jam emundata ac serenata con- ia sequatur subita quaedam atque insolita lati- mentis et infusio luminis illuminantis intelle- vel ad scientiam Scripturarum, vel ad mysteriorum am, quorum alterum propter nos oblectandos, m propter aedificandos proximos reor dari; ocu- ıspicientis proculdubio est iste, educens quasi ı justitiam tuam et judicium tuum tamquam iem, juxta illud prophetae Isaiae: *Orietur, in- tamquam sol lux tua* (Is. 58, 10.), etc. Sed ıon per ostia aperta, sed per angusta foramina tae claritatis radius se infundet, stante adhuc ıxat hoc ruinoso pariete corporis. Erras, si ali-

---

ujus ergo ignis nomine omnes illi intelligi possunt pii , fructus gratiae inspirantis. quibus peccator ad conver- disponitur et charitati perfectae via praeparatur.

ter speras,, ad quantamcunque cordis proficias puritatem, cum ille praecipuus contemplator dicat: *Videmus nunc per speculum et in aenigmate, tunc autem facie ad faciem* (I. Cor. 13, 12.).

9. Post hunc tantae dignationis ac miserationis respectum, sequitur vox blande et leniter divinam insinuans voluntatem; quae non est aliud quam ipse amor, qui otiosus esse non potest, de his quae Dei sunt sollicitans et suadens. Denique audit sponsa, ut surgat et properet, haud dubium quin ad animarum lucra. Hoc siquidem vera et casta contemplatio habet, ut mentem, quam divino igne vehementer succenderit, tanto interdum repleat zelo et desiderio acquirendi Deo qui eum similiter diligant, ut otium contemplationis pro studio praedicationis libentissime intermittat: et rursum potita votis, aliquatenus in hac parte tanto ardentius redeat in idipsum, quanto se fructuosius intermisisse meminerit; et item sumpto contemplationis gustu, valentius ad conquirenda lucra solita alacritate recurrat. Ceterum inter has vicissitudines plerumque mens fluctuat, metuens et vehementer exaestuans, ne forte alteri horum, dum suis affectionibus hinc inde distrahitur, plus justo inhaereat; et sic in utrolibet vel ad modicum a divina deviet voluntate. Et fortasse tale aliquid sanctus Job patiebatur, cum diceret: *Si dormiero, dico, quando consurgam? et rursum exspectabo vesperam* (7, 4.): hoc est: Et quietus neglecti operis, et occupatus perturbatae nihilominus quietis me arguo. Vides virum sanctum inter fructum operis et somnum contemplationis graviter aestuare: et in bonis licet semper versantem, semper tamen quasi de malis poenitentiam agere, et Dei cum gemitu momentis singulis inqui-

rere voluntatem. Unicum quippe in hujusmodi remedium seu refugium oratio est, et frequens gemitus ad Deum: ut quid, quando et quatenus nos facere velit, assidue nobis demonstrare dignetur. Habes, ut ego opinor, tria haec, id est praedicationem, orationem, contemplationem, in tribus commendata et designata vocabulis. Etenim merito *amica* dicitur, quae sponsi lucra studiose ac fideliter praedicando, consulendo, ministrando conquirit. Merito *columba*, quae nihilominus pro suis delictis in oratione gemens et supplicans, divinam sibi non cessat conciliare misericordiam. Merito quoque *formosa*, quae coelesti desiderio fulgens, supernae contemplationis decorem se induit, horis dumtaxat, quibus commode et opportune id potest.

10. Sed et illud vide, si valeat coaptari huic triplici unius animae bono, de tribus videlicet personis illis in domo una commanentibus, amicis utique Salvatoris et admodum familiaribus ei. Martham loquor ministrantem, et Mariam vacantem (Luc. 10, 38. s.), et Lazarum quasi gementem sub lapide et resurrectionis gratiam flagitantem. Haec dicta sunt pro eo quod sponsa describitur adeo sollers et pervigil in observando semitas Sponsi, ut minime eam latere possit, quando et in quanta festinatione ad se veniat; sed et quando longe et quando prope, et quando praesens sit, nulla subitatione praeoccupari valeat ut ignoret: et quia proinde meruerit non solum respici misericorditer, sed et dignanter laetificari amore vocibus, et gaudere gaudio propter vocem sponsi.

11. Nos quoque ad haec, quamvis audacter, adjecimus, quod quaevis etiam de nobis anima, si similiter vigilet, similiter et salutabitur ut amica, consola-

bitur ut columba, amplexabitur ut formosa. Perfectus omnis reputabitur, in cujus anima tria haec congruenter atque opportune concurrere videbuntur, ut et gemere pro se, et exsultare in Deo noverit, simul et proximorum utilitatibus potens sit subvenire; placens Deo, cautus sibi, utilis suis. Sed ad haec quis idoneus? Utinam ipsa in universis nobis, etsi non tota in singulis, saltem singula in diversis sicut hodie haberi videntur, longis reserventur temporibus! Habemus siquidem Martham, tamquam Salvatoris amicam, in his qui exteriora fideliter administrant. Habemus et Lazarum, tamquam columbam gementem, novitios utique, qui nuper peccatis mortui, pro recentibus adhuc plagis laborant in gemitu suo sub timore judicii; et sicut vulnerati dormientes in sepulchris, quorum nemo est memor amplius, sic se non putant reputari, donec ad Christi jussionem sublato pondere timoris, tamquam prementis lapidis mole, respirare in spem veniae possint. Habemus quoque Mariam contemplantem in illis, qui processu longioris temporis, cooperante gratia Dei, in aliquid melius et laetius proficere potuerunt; quando jam de indulgentia praesumentes, non tam versare intra se solliciti sunt tristem imaginem peccatorum, quam certe in lege Dei meditari die ac nocte insatiabiliter delectentur; interdum etiam revelata facie gloriam Sponsi cum ineffabili gaudio speculantes, in eandem imaginem transformentur de claritate in claritatem, tamquam a Domini Spiritu. Jam ad quid sponsam surgere et properare hortetur is, qui paulo ante defensare visus est eam, ne dormiens suscitaretur, alio sermone videbimus. Adsit ipse, ut et hujus nobis sacramenti rationem aperire dignetur, Sponsus Ecclesiae Jesus

Christus Dominus noster, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LVIII.

Quomodo sponsus hortatur sponsam, id est viros perfectos, ad regimen imperfectorum. Item de putatione vitiorum in eis facienda, ut virtutes succrescant.

1. *Surge, propera amica mea, columba mea, formosa mea, et veni* (Cant. 2, 10.). Quis hoc dicit? Absque dubio Sponsus. Et nonne ipse est, qui paulo ante suscitari dilectam tantopere prohibebat? Quo pacto ergo nunc non solum ut surgat, sed ut et acceleret jubet? Venit in mentem simile quid ex Evangelio. Ea quippe nocte, qua Dominus tradebatur, cum fatigatos productioribus vigiliis discipulos, qui secum erant, dormire demum ac requiescere praecepisset, in ipsa hora: *Surgite, eamus*, inquit, *ecce appropinquavit qui me tradet* (Matth. 26, 45.). Nunc quoque similiter uno pene momento et prohibet suscitari sponsam, et suscitat: *Surge*, inquiens, *et veni*. Quid sibi itaque vult tam subita haec mutatio voluntatis sive consilii? Putamusne levitate usum Sponsum, et aliquid voluisse prius, quod mox noluerit? Minime. Sed agnoscite eas, quas vobis supra, si meministis, et commendavi, et non semel, vicissitudines utique sanctae quietis ac necessariae actionis; et quia non sit in hac vita copia contemplandi, nec diurnitas otii, ubi officii et operis cogentior urget instantiorque utilitas. More igitur suo Sponsus, ubi dilectam paululum in sinu proprio quievisse persentit, ad ea denuo quae utiliora visa sunt, trahere non cunctatur. Non tamen quasi

invitam: nec enim quod fieri vetuit, faceret ullatenus ipse; sed trahi sane a Sponso sponsae, est ab ipso accipere desiderium, quo trahatur, desiderium bonorum operum, desiderium fructificandi Sponso; quippe cui vivere Sponsus est, et mori lucrum.

2. Et est desiderium vehemens, quod eam non tantum surgere, sed et surgere festinanter sollicitat: sic quippe habes: *Surge, propera, et veni.* Nec parum confortat quod audit *veni*, et non, vade: per hoc se intelligens non tam mitti, quam duci, et secum pariter Sponsum esse venturum. Quid enim difficile sibi, illo comite, reputet? *Pone me*, inquit, *juxta te et cujusvis manus pugnet contra me* (Job. 17, 3.); item: *Si ambulavero in medio umbrae mortis, non timebo mala, quoniam tu mecum es* (Ps. 22, 4.). Non itaque suscitatur praeterquam velit, quando fit prius ut velit: quod non est aliud, nisi sancti quaestus immissa aviditas. Animatur etiam ad opus injunctum, et de temporis opportunitate redditur alacrior? Tempus faciendi, inquit, o sponsa, quia *hyems transiit*, quando operari nemo poterat. *Imber* quoque, qui inundatione facta operiebat terram, culturas impediebat, et vel sata necabat, vel seri vetabat; is, inquam, imber excurrit: *abiit et recessit; flores apparuerunt in terra nostra*, vernalem profecto temperiem adesse signantes, operandi commoditatem, frugum vicinitatem ac fructuum. Deinde subdit, ubi et primum operari oporteat: *Tempus*, inquiens, *putationis advenit* (Cant. 2, 11. s.). Ad vineas ergo excolendas ducitur: quae ut possint uberioribus fructibus respondere colonis, ante omnia necesse est sacramenta sterilia projici, succidi noxia, putari superflua. Haec juxta literam.

3. Nunc jam videamus, quid istiusmodi quasi hi-

storico schemate spiritualiter nobis innuatur intelligendum. Et vineas quidem animas esse vel ecclesias, simulque hujus rei rationem quaenam sit, dixi vobis jam et audistis, nec opus habetis iterato audire. Ad has itaque revisendas, corrigendas, instruendas, salvandas, anima perfectior invitatur, quae tamen id ministerii sortita sit, non sua ambitione, sed vocata a Deo tamquam Aaron. Porro invitatio ipsa quid est, nisi intima quaedam stimulatio charitatis piae nos sollicitantis aemulari fraternam salutem, aemulari decorem domus Domini, incrementa lucrorum ejus, incrementa frugum justitiae ejus, laudem et gloriam nominis ejus? Istiusmodi itaque circa Deum religiosis affectibus quoties is, qui animas regere aut studio praedicationis ex officio intendere habet, hominem suum interiorem senserit permoveri, toties pro certo Sponsum adesse intelligat, toties se ab illo ad vineas invitari. Ad quid, nisi ut evellat et destruat, et aedificet, et plantet.

4. Verum quoniam operi huic, sicut et omni rei sub coelo, non omne tempus suppetit et aptum est, addit is qui invitat, tempus putationis advenisse. Adesse hoc noverat qui dicebat: *Ecce nunc tempus acceptabile, ecce nunc dies salutis; nemini dantes ullam offensionem, ut non vituperetur ministerium nostrum* (2. Cor. 6, 2.). Vitiosa sine dubio atque superflua, et omne denique quod offendiculum dare et impedire fructum salutis possit, putare jam et resecare monebat, sciens quia tempus putationis advenerit. Ideo et ajebat fideli cuidam cultori vinearum: *Argue, increpa, obsecra* (2. Tim. 4, 2.); in primo et secundo horum putationem vel exstirpationem; in ultimo plantationem indicens. Et haec quidem

Sponsus per os Pauli de tempore operandi. Sed audi quid per proprium os de temporum consideratione, sub alio quidem rerum schemate et nomine, cum nova sponsa sit locutus. *Nonne vos dicitis*, inquit, *quia quatuor menses sunt, et messis venit? Ecce dico vobis: Levate oculos vestros et videte regiones, quia albae sunt jam ad messem* (Joan. 4, 35.); item: *Messis quidem multa, operarii pauci: rogate Dominum messis, ut mittat operarios in messem suam* (Matth. 9, 37.). Sicut igitur ibi metendi animarum segetes tempus adesse monstrabat, ita et hic vineas aeque intelligibiles, id est animas vel ecclesias, tempus putandi advenisse denunciat: id forsitan inter utrasque res volens vocabulorum diversitate distingui, ut messes plebes, vineas congregationes sanctorum cohabitantium intelligamus.

5. Porro hyemale tempus, quod praeteriisse significat, illud mihi designare videtur, cum Dominus Jesus jam non palam ambularet apud judaeos, eo quod conspirassent adversus eum, volentes eum interficere. Unde et dicebat ad quosdam: *Tempus meum nondum advenit, tempus autem vestrum semper est paratum;* et rursum: *Ascendite vos ad diem festum hunc, ego non ascendam* (Joan. 7, 6. s.). Ascendit tamen postea et ipse, non palam, sed quasi in occulto. Extunc ergo et deinceps usque ad adventum Spiritus sancti, quo recaluerunt torpentia fidelium corda tamquam igne, quem Dominus ad hoc ipsum misit in terram, hyems fuit. Tune negaveris hyemem tunc fuisse, cum Petrus sederet ad prunas, non minus gelido corde, quam corpore? Denique *erat frigus*, inquit (Joan. 18, 18.). Magnum revera frigus cor negantis constrinxerat. Nec mirum tamen, cum ignis

ab eo ablatus esset. Nam paulo ante non parvo fervebat zelo, quippe adhuc igni proximus, qui evaginato gladio, ne ignem perderet, servi auriculum amputavit. Sed non erat tempus putationis; et ideo audit: *Converte gladium tuum in locum suum* (Matth. 26, 52.). Erat enim hora et potestas tenebrarum: et quisquis tunc discipulorum levaret gladium vel ferri, vel verbi; aut ferro truncandus erat, et neminem lucraretur, nec quippiam fructus afferret; aut certe timoris gladio ad negandum cogendus; et sic magis ipse periret, juxta verbum Domini, quod subjunxit mox ita dicens: *Omnis qui acceperit gladium, gladio peribit.* Quis nempe ceterorum ante pavendam mortis imaginem impavidus staret, trepidante et credente principe ipso, et qui voce confortatoria sui Imperatoris fuerat praemunitus, et praemonitus alios confortare?

6. Ceterum nec is, nec illi sibi adhuc induerant virtutem ex alto; et ob hoc tutum non erat eis exire in vineas, exserere linguae sarculum, et gladio Spiritus putare vites, purgare palmites, ut fructum plus afferrent. Denique ipse Dominus tacebat in passione, et in multis interrogatus non respondebat, *factus*, juxta prophetam, *sicut homo non audiens, et non habens in ore suo redargutiones* (Ps. 37, 15.). Dicebat autem: *Si vobis dixero, non creditis mihi: si autem et interrogavero, non respondebitis mihi* (Luc. 22, 68.); sciens tempus putationis nondum advenisse, nec responsuram prorsus vineam suam impensis laboribus, id est nec fidei, nec boni operis fructum aliquem relaturam. Quare? Quia hyems erat in cordibus perfidorum, et hyemales quidam malitiae imbres occupaverant terram, jacta semina verbi suffocare,

quam fovere paratiores; sed et cultui vinearum omnem nihilominus impendendam operam frustraturi.

7. Quos vos me nunc putatis dicere imbres? Istosne, quos videmus currentes per aëra nubes turbulento spiritu spargere super terram? non est ita. Sed quos de terra in aërem sursum ferunt homines turbulenti spiritus, ponentes in coelum os suum, et lingua eorum transiens in terram, tamquam pluvia amarissima, terram ipsam palustrem ac sterilem facit, et tam plantis quam satis inutilem, non quidem his visibilibus atque corporeis ad nostros utique corporeos usus datis, de quibus nulla plane, sicut nec de bobus cura est Deo. Sed quibus? Profecto quae sevit et plantavit Dei manus, et non hominis; quae et vel germinare, vel radicari in fide et charitate poterant, et fructus parturire salutis, si bonis et temporaneis imbribus rigarentur. Animae denique sunt, pro quibus Christus mortuus est. Vae nubibus pluentibus istiusmodi imbres super eas, quae lutum faciant, fructum non afferant! Nam sicut sunt et bonae et malae arbores, ferentes quaeque fructus pro sui dissimilitudine differentes, bonae videlicet bonos, et malae malos: ita et arbitror nubes et bonas, quae bonos, et malas esse, quae malos pluant imbres. Et vide ne forte innuerit nobis hanc nubium imbriumque differentiam qui dicebat: *Mandabo nubibus meis, ne pluant super eam* (haud dubium quin super vineam) *imbrem* (Is. 5, 6.). Cur putas adjunxisse signanter, *meis*, nisi quia sunt et malae nubes, quae non sunt ejus? *Tolle, tolle*, inquiunt, *crucifige eum* (Joan. 19, 15.). O nubes violentas et turbidas! O imbrem procellosum! o torrentem iniquitatis, evertere magis, quam fecundare idoneum! Nec minus malus minusve amarus, minori

licet impetu proruens, imber ille qui subsecutus est: *Alios salvos fecit, se seipsum non potest salvum facere. Christus rex Israel descendat nunc de cruce, et credimus ei* (Matth. 27, 42.). Philosophorum ventosa loquacitas non bonus imber est, qui sterilitatem magis intulit terris, quam fertilitatem. Multo magis prava dogmata haereticorum mali imbres sunt, quae pro fructibus spinas producunt et tribulos. Mali imbres etiam traditiones pharisaeorum, quas Salvator redarguit, et ipsi nubes malae; et nisi existimes me injuriam facere Moysi (nam bona nubes est illa), non omne quod pluit vel ipsa, bonum tamen dicam, ne illi contradicam, qui ait: *Dedi illis*, id est judaeis, *praecepta non bona* (haud dubium quin per Moysen) *et justificationes, in quibus non vivent in eis* (Ezech. 20, 25.). Literalis illa, verbi causa, observatio sabbati sonantis requiem, non donantis; indictus sacrificiorum ritus, interdictus porcinae carnis esus, nonnullorumque similium, quae immunda a Moyse censentur, pluvia est hoc totum ex illa nube descendens: sed nolo in agrum vel hortum meum quandoque descendat. Fuerit sane bona suo tempore: post tempus si venerit, non bonam jam censeo. Omnis etiam lenis et leniter descendens pluvia, si sit intempestiva, molesta est.

8. Donec ergo istiusmodi aquae pestilentes occupaverunt terram et invaluerunt super eam, tempus suum vineae non habuerunt, nec fuit quod sponsa invitaretur ad putandas vineas. Ceterum illis decurrentibus terra apparuit arida et flores apparuerunt in ea, significantes tempus putationis adesse. Quaeris quando hoc fuit? Quando putas, nisi cum refloruit caro Christi in resurrectione? Et hic primus et ma-

ximus flos, qui apparuit in terra nostra: nam *primitiae dormientium* Christus (1. Cor. 15, 20.). Ipse, inquam, flos campi *et lilium convallium* (Cant. 2, 1.) Jesus, *ut putabatur filius Joseph a Nazareth* (Luc. 3, 23.), quod interpretàtur flos. Is ergo flos apparuit primus, non solus. Nam et *multa corpora sanctorum, qui dormierant pariter surrexerunt*, qui veluti quidam lucidissimi flores simul apparuerunt in terra nostra. Denique *venerunt in sanctam civitatem, et apparuerunt multis* (Matth. 27, 52.). Flores etiam fuerunt qui primi crediderunt de populo, primitiae sanctorum. Flores eorum miracula, instar florum producentia fructum fidei. Nam postquam ille infidelitatis imber aliquantulum vel ex parte abiit et recessit, secuta mox est pluvia voluntaria, quam segregavit Deus hereditati suae, et flores apparere coeperunt. Dominus dedit benignitatem et terra nostra dedit flores suos, ita ut una die tria millia, in alia quinque millia, de populo crederent: adeo in brevi crevit florum numerus, id est credentium multitudo. Et non potuit gelu malitiae praevalere adversus flores, qui apparebant, nec praeripere, ut assolet, fructum vitae, quem promittebant.

9. Nam cum omnes, qui crediderant, induerentur virtute ex alto; surrexerunt ex eis homines, qui minas hominum contempserunt, fortes in fide. Passi sunt quidem quam plurimos contradictores: sed non cesserunt, neque subterfugerunt, quo minus et facerent et annunciarent opera Dei. Nam juxta illud in Psalmo spiritualiter quidem: *Et seminaverunt agros, et plantaverunt vineas, et fecerunt fructum nativitatis* (Ps. 106, 37.). Processu temporis tempestas sedata est, et pace reddita terris, creverunt vineae, et

propagatae et dilatatae sunt, et multiplicatae super numerum. Et tunc demum sponsa ad vineas invitatur, non quidem ad plantandum, sed ad putandum quod plantatum jam erat Opportune quidem: nam id opus pacis tempus requirebat. Quando etenim persecutionis tempore id liceret? Alioquin sumere in manus gladios ancipites, facere vindictam in nationibus, increpationes in populis; alligare reges eorum in compedibus, et nobiles eorum in manicis ferreis; et facere in eis judicium conscriptum (Ps. 149, 7.) (hoc quippe putare vineas est) haec, inquam, omnia vix vel pacis tempore actitantur in pace. Et de his satis.

10. Poterat enim finiri sermo, si prius quemque vestrum juxta morem meum de sua vinea monuissem. Quis enim ita ad unguem omnia a se superflua resecavit, ut nil se habere putet putatione dignum? Credite mihi, et putata repullulant, et effugata redeunt, et reaccenduntur exstincta, et sopita denuo excitantur. Parum est ergo semel putasse; saepe putandum est, imo si fieri possit semper: quia semper quod putari oporteat, si non dissimulas, invenis. Quantumlibet in hoc corpore manens profeceris, erras si vitia putas emortua, et non magis suppressa. Velis, nolis, intra fines tuos habitat jebusaeus: subjugari potest, sed non exterminari (Judic. 1, 21.). *Scio*, inquit, *quia non habitat in me bonum.* Parum est, nisi malum inesse fateatur. Ait namque: *Non quod volo, hoc ago; sed quod odi, illud facio. Si autem quod odi illud facio; jam non ego operor illud, sed quod habitat in me peccatum* (Rom. 7, 18.). Aut te ergo, si audes, praefer Apostolo (nempe ipsius ista vox est), aut fatere cum illo te quoque vitiis non carere. Medium denique (*al.* namque) vitiorum virtus tenet; ac

proinde sedula eges non solum putatione, sed et circumcisione. Alioquin verendum, ne circumquaque a lambentibus vel potius a rodentibus vitiis illa, dum nescis, paulatim elangueat; aut, si supercreverint, suffocetur. Unum in tanto discrimine consilium est, observare diligenter, et mox ut renascentium capita apparebunt, severitate succidere. Non potest virtus cum vitiis pariter crescere. Ergo ut illa vigeat, ista crescere non sinantur. Tolle superflua, et salubria surgunt. Utilitati accedit quicquid cupiditati demis. Demus operam putationi. Putetur cupiditas, ut virtus roboretur.

11. Nobis, fratres, putationis semper est tempus, sicut semper est opus. Confido enim, quia nobis hiems jam transiit. Scitis quam hiemem dicam? Timorem illum, qui non est in charitate, qui cum omnes initiet ad sapientiam, neminem consummat: quoniam superveniens charitas extundit illum, tamquam hiemem aestas. Aestas enim charitas est: quae si jam venit, imo quia venit (sicut justum est mihi sentire de vobis), siccaverit necesse est omnem hiemalem imbrem, omnem videlicet anxietatis lacrimam, quam amara recordatio peccati et timor ante extorquebat judicii. Itaque (quod non dubius dico, etsi non de omnibus vobis, profecto de pluribus), hic jam imber abiit et recessit: nam et flores apparent, indices pluviae suavioris. Habet et aestas pluvias suas suaves et uberes. Quid dulcius lacrimis charitatis? Flet quippe charitas, sed ex amore, non ex moerore; flet ex desiderio, flet cum flentibus. Tali imbre non ambigo rigatos uberius actus obedientiae vestrae, quos laetus intueor, non murmure tetros, non tristitia subobscuros, sed

quodam spirituali gaudio jucundos et floridos. Sic sunt, ac si semper flores gestetis in manibus.

12. Ergo si hiems transiit, imber abiit et recessit; si demum flores apparuerunt in terra nostra, et subinde quaedam spiritualis gratiae vernalis temperies tempus putationis indicit: quid restat, nisi ut de cetero toti incumbamus huic operi tam sancto, tam necessario? Scrutemur, juxta prophetam, vias nostras et studia nostra (Thren. 3, 40.), et in eo se quisque judicet profecisse, non cum non invenerit quod reprehendat, sed cum quod invenerit, reprehendet. Tunc te non frustra scrutatus es, si rursum opus esse scrutinio advertisti; et toties non te fefellit inquisitio tua, quoties iterandam putaveris. Si autem semper hoc, cum opus est, facis, semper facis. Semper ergo opus esse tibi memineris superni auxilii et misericordiae Sponsi Ecclesiae Jesu Christi Domini nostri, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LIX.

De gemitibus animae suspirantis ad coelestem patriam, et de commendatione castitatis et viduitatis.

1. Vox *turturis audita est in terra nostra* (Cant. 2, 12.). Minime jam dissimulare queo, quod ecce secundo is, qui de coelo est, de terra loquitur: utique tam dignanter, tam socialiter, quasi unus e terra. Sponsus est iste: qui cum praemitteret flores apparuisse in terra, adjunxit: *nostra:* et nunc nihilo minus, *Vox*, inquit, *turturis audita est in terra nostra*. Ergone ratione carebit Deo quidem tam insueta, ne dicam indigna, locutio? Nusquam, ut opinor, de coelo sic locutum reperies, nus-

quam alibi de terra. Adverte igitur, quantae suavitatis sit Deum coeli dicere, *in terra nostra*. Quique terrigenae et filii hominum, audite: magnificavit Dominus facere nobiscum (Ps. 125, 3.). Multum illi cum terra, multum cum sponsa, quam de terra sibi adsciscere placuit. *In terra*, inquit, *nostra*. Non plane principatum sonat vox ista, sed consortium, sed familiaritatem. Tamquam Sponsus hoc dicit, non tamquam Dominus. Quid? Conditor est, et consortem se reputat! Amor loquitur, qui dominum nescit. Carmen nimirum amoris est, nec aliis hoc quam amatoriis fulciri oportuit. Amat et Deus, nec aliunde hoc habet, sed ipse est unde amat. Et ideo vehementius, quia non amorem tam habet, quam hoc est ipse. Verum quos amat, amicos habet, non servos. Denique amicus fit de magistro; nec enim amicos discipulos diceret, si non essent.

2. Vides amori cedere etiam majestatem? Ita est, fratres, neminem suspicit amor, sed ne despicit quidem. Omnes ex aequo intuetur, qui perfecte se amant, et in seipso celsos humilesque contemperat: nec modo pares, sed unum eos facit. Tu Deum forsitan adhuc ab hac amoris regula excipi putas: sed *qui adhaeret Deo, unus spiritus est* (1. Cor. 6, 17.). Quid miraris hoc? Ipse factus est tamquam unus ex nobis. Minus dixi: non tamquam unus, sed unus. Parum est parem esse hominibus: homo est. Inde terram nostram vindicat sibi, sed quasi patriam, non quasi possessionem. Quidni vindicet? Inde illi sponsa, inde substantia corporis: inde sponsus ipse[1]), inde duo in

[1]) *Inde sponsus ipse* i. e. secundum naturam humanam, secundum quam Christus est sponsus Ecclesiae et cum ea fieri potest et revera est in carne una.

arne una. Si caro una, cur non patria una. *Coelum coeli Domino*, inquit, *terram autem dedit filiis hominum* (Ps. 113, 16.). Ergo ut Filius hominis hereditat terram, ut Dominus subjicit, ut conditor administrat, ut Sponsus communicat. Dicendo nempe *in terra nostra*, proprietatem profecto abnuit, societatem non respuit. Et haec pro eo, quod Sponsus tam benigno usus est verbo, ut dignatus sit dicere, *in terra nostra*. Nunc cetera videamus.

3. *Vox turturis audita est in terra nostra.* Et hoc indicium est transactae hiemis, tempus nihilo minus putationis adesse denuncians. Id juxta literam. Alias turturis vox non dulce admodum sonat, sed signat dulcia. Ipsa avicula, si emis, non magni; si discutis, non parvi pretii est. Et vox quidem gementi, quam canenti similior, peregrinationis nostrae nos admonet. Illius doctoris libenter audio vocem, qui non sibi plausum, sed mihi planctum moveat. Vere turturem exhibes, si gemere doceas; et si persuadere vis, gemendo id magis, quam declamando studeas oportebit. Exemplum sane tum in aliis multis, tum vel maxime hoc in negotio, verbo efficacius est. Dabis voci tuae vocem virtutis, si quod suades, prius tibi illud cognosceris persuasisse. Validior operis, quam oris vox. Fac ut loqueris, et non solum me facilius emendas, sed te quoque non levi liberas probro. Non jam pertinebit ad te, si quis dicat: *Alligant onera gravia et importabilia, et imponunt ea in humeros hominum, digito autem suo nolunt ea movere* (Matth. 23, 4.). Sed neque illud verearis oportet: *Tu qui alios doces, teipsum non doces* (Rom. 2, 21.)?

4. *Vox turturis audita est in terra nostra.* Donec homines pro Dei cultu mercede tantum in terra, et

tantum terram acceperunt, illam utique lacte et melle manantem, minime se cognoverunt peregrinos super terram, nec more turturis ingemuerunt veluti patriae reminiscentes; magis autem pro patria exsilio abutentes, dederunt se comedere pinguia et bibere mulsum. Ita tamdiu non est vox turturis audita in terra nostra. Ubi ergo regni coelorum promissio facta est, tunc intellexerunt homines se non habere hic civitatem manentem, sed futuram inquirere tota aviditate coeperunt; et tunc primum manifeste sonuit in terra vox turturis. Nam dum sancta quaeque jam anima Christi praesentiam suspiraret, regni dilationem moleste ferret, desideratam patriam gemitibus et suspiriis a longe salutaret; nonne tibi videtur vice fungi gemebundae ac castissimae turturis quaecunque anima in terris ita fecisset? Ex tunc ergo et deinceps vox turturis audita est in terra nostra. Quidni moveat mihi crebras lacrimas et gemitus quotidianos Christi absentia? *Domine ante te omne desiderium meum, et gemitus meus a te non est absconditus* (Psal. 37, 10.). *Laboravi in gemitu meo:* tu scis: sed beatus qui dicere potuit: *Lavabo per singulas noctes lectum meum, lacrimis meis stratum meum rigabo* (Ps. 6, 7.). Non solum autem mihi, sed et omnibus qui diligunt adventum ejus, gemitus isti comperti sunt. Hoc quippe est quod ipse ajebat: *Numquid possunt,* inquit, *filii sponsi lugere, quamdiu cum illis est sponsus? Venient autem dies, cum auferetur ab eis sponsus, et tunc lugebunt* (Matth. 9, 15.); ac si diceret: Et tunc vox turturis audietur.

5. Ita est, Jesu bone, venerunt dies illi. Nam ipsa creatura ingemiscit et parturit usque adhuc, revelationem filiorum Dei exspectans. Non solum autem

illa, sed et nos ipsi intra nos gemimus, adoptionem filiorum Dei exspectantes, redemptionem corporis nostri (Rom. 8, 22. s.): hoc scientes, quia quamdiu sumus in corpore hoc, peregrinamur a Domino (2. Cor. 5, 6.). Nec vacui gemitus, quibus e coelo tam misericorditer respondetur: *Propter miseriam inopum et gemitum pauperum, nunc exsurgam, dicit Dominus* (Psal. 11, 5.). Fuit et in tempore patrum vox ista gementium, sed rara, et penes quemque suus gemitus. Unde et dicebat quis: *Secretum meum mihi, secretum meum mihi* (Is. 24, 16.). Sed et qui ajebat: *Gemitus meus a te non est absconditus* (Psal. 37, 10.), profecto monstrabat absconditum esse, qui soli Deo non esset absconditus. Et ideo tunc dici non potuit: *Vox turturis audita est in terra nostra:* quoniam secretum adhuc paucorum jam tunc in multitudinem non exivit. At ubi palam clamatum est: *Quae sursum sunt quaerite, ubi Christus est in dextera Dei sedens* (Col. 3, 1.); ad omnes jam coepit pertinere gemitus iste turtureus, et una omnibus esse gemendi ratio, quia omnes sciebant Dominum, secundum quod in Jeremia legitur: *Et cognoscent me omnes a minimo usque ad maximum, dicit Dominus* (31, 34.).

6. Ceterum si multi gementes, quid sibi vult unius expressio? *Vox turturis,* inquit. Quare non turturum? Forte Apostolus id solvit, ubi ait, quia *ipse Spiritus postulat pro sanctis gemitibus inenarrabilibus* (Rom. 8, 26.). Ita est. Ipse inducitur gemens, qui gementes facit. Et quamlibet multi sint, quos ita gemere audias, unius per omnium labia vox sonat. Quidni illius, qui ipsam in ore singulorum pro quorumque necessitatibus format? Denique *unicuique datur manifestatio Spiritus ad utilitatem* (1. Cor.

12, 7.). Sua vox quemque manifestum facit et praesentem indicat. Et audi ex Evangelio, quod vocem habeat Spiritus sanctus. *Spiritus*, inquit, *ubi vult spirat, et vocem ejus audis; et nescis unde veniat, aut quo vadat* (Joan. 3, 8.). Etsi ille nesciebat, qui literam occidentem docebat mortuos magister mortuus[1]); nos sciamus, qui translati de morte ad vitam per vivificantem Spiritum, certo et quotidiano experimento, ipso nos illuminante, probamus vota et gemitus nostros ab ipso venire, et ad eum ire, illicque invenire misericordiam in oculis Dei. Quando enim sui Spiritus vocem irritam faceret Deus? At ipse scit quid desideret Spiritus, quia secundum Deum postulat pro sanctis.

7. Nec soli commendant turturem gemitus: commendat et castitas. Hujus denique merito digna fuit dari hostia pro virgineo partu. Sic quippe habes: *Par turturum aut duos pullos columbarum* (Luc. 2, 24.). Et licet alias quidem per columbam Spiritus sanctus soleat designari; quia tamen libidinosa avis est, non decuit offerri eam in sacrificium Domini, nisi ea sane aetate, qua nesciret libidinem. At turturis non designatur aetas, quoniam agnoscitur castitas in quacunque aetate. Denique compare uno contenta est; quo amisso, alterum jam non admittit, numerositatem in hominibus nuptiarum redarguens. Nam etsi forsitan culpa propter incontinentiam venialis est; ipsa tamen tanta incontinentia turpis est. Pudet ad negotium honestatis rationem non posse in homine, quod natura possit in volucre. Cernere enim est turturem tempore suae viduitatis opus strenue atque in-

---

[1]) Designat Nicodemum, quem Christus l. c. alloquebatur.

fatigabiliter exsequentem. Videas ubique singularem, ubique gementem audias; nec unquam in viridi ramo residentem prospicies; ut tu ab eo discas voluptatum virentia virulenta vitare. Adde quod in jugis montium et in summitatibus arborum frequentior illi conversatio est: ut, quod vel maxime propositum pudicitiae decet, doceat nos terrena despicere, et amare coelestia.

8. Ex quibus colligitur, quod vox sit turturis etiam praedicatio castitatis. Neque enim a principio vox ista in terris audita fuit, sed magis illa: *Crescite, et multiplicamini, et replete terram* (Gen. 1, 28.). Incassum profecto vox illa pudicitiae sonuisset, necdum propalata resurgentium patria, in qua longe felicius homines neque nubent, neque nubentur, sed sunt sicut angeli in coelis (Luc. 10, 35.). Tune voci illi tempus fuisse tunc dicas, cum maledicto omnis subjacebat sterilis in Israel, cum patriarchae ipsi plures simul habebant uxores, cum frater fratris absque liberis defuncti semen suscitare ex lege compellebatur? At ubi insonuit ex ore coelestis turturis commendatio illa spadonum, qui se castraverunt propter regnum Dei (Matth. 19, 12.); et item alterius cujusdam castissimae turturis (1. Cor. 7, 25.), consilium de virginibus ubique invaluit; tunc primum dici veraciter potuit, quia *vox turturis audita est in terra nostra.*

9. Ergo si in terra nostra et flores apparuerunt, et vox turturis audita est; profecto et visu veritas comperta est et auditu. Vox quippe auditur, flos cernitur. Flos miraculum est, ut nostra superior interpretatio habet, quod voci accedens fructum parturit fidei. Etsi fides ex auditu, sed ex visu confirmatio est. Sonuit vox, splenduit flos, et veritas de terra orta est per

fidelium confessionem, verbo signoque pariter concurrentibus in testimonium fidei. Testimonia ista credibilia facta sunt nimis (Ps. 92, 5.), dum flos voci, auri oculus attestatur. Audita visa confirmant, ut duorum testimonium (auris loquor et oculi) ratum sit. Propterea Dominus ajebat; *Ite, renunciate Joanni* (ejus nempe discipulis loquebatur) *quae audistis et vidistis* (Luc. 7, 22.). Nec brevius illis, nec planius intimari fidei valuit certitudo. Eadem sane in brevi etiam universae terrae persuasio facta est, et eodem argumenti compendio. *Quae audistis*, inquit, *et vidistis.* O verbum abbreviatum, attamen vivum et efficax! Haud dubius profecto assero, quod auribus oculisque percepi. Intonat tuba salutaris, coruscant miracula, et mundus credit. Cito persuadetur quod dicitur, dum quod stupetur, ostenditur. Habes autem, quia *profecti* apostoli *praedicaverunt ubique, Domino cooperante, et sermonem confirmante sequentibus signis* (Marc. 16, 10.). Habes in monte stupenda claritate transfiguratum, et nihilo minus superna testificatum voce. Habes in Jordane similiter et columbam designantem et vocem testificantem. Ita haec duo ubique pariter, vox et signum, ad introducendam fidem ex divina largitate concurrunt: ut latus ad animam per utrasque fenestras ingressus pateat veritati.

10. Sequitur: *Ficus protulit grossos suos.* Non comedamus ex eis; nec enim esui habiles sunt ob immaturitatem sui. Bonarum ficuum habent speciem, sed similitudinem, non saporem, forte hypocritas designantes. Non abjiciamus tamen, alias forsitan his opus habebimus. Alioquin satis per seipsos leviter et ante tempus cadent, sicut foenum tectorum, quod priusquam evellatur, exaruit (Psal. 128, 6.); quod

ego de hypocritis dictum reor. Non sine causa tamen in carmine nuptiali eorum mentio facta est. Erunt sine dubio, etsi non esui, usui qualicunque. Multa in nuptiis praeter dapes necessarie procurantur. Ego vero istud adeo minime praetereundum existimo, ut quicquid illud est, inter angustias extremitatum sermonis hujus discutere nolim; sed differo in diem alterum et horam liberiorem. An vero necessarie, vobis tunc experiri licebit: tantum mihi opportunitatem facultatemque obtineant vota vestra ad proferendum quod sentio, in vestram ipsorum aedificationem, in laudem et gloriam Sponsi Ecclesiae Jesu Christi Domini, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LX.

De incredulitate Judaeorum, qua compleverunt mensuram patrum suorum occidendo Christum.

1. *Ficus protulit grossos suos* (Cant. 2, 13.). Ex superioribus pendet praesens locus. Dixerat enim tempus putationis venisse, tam ex floribus qui jam apparebant, quam ex audita turturis voce hoc asserens. Idipsum adhuc ex grossorum productione affirmat: quia non solum ex floribus et voce turturis experimentum capitur temporis; capitur et ex ficu. Non enim non est aër indulgentior tunc, cum ficus grossos suos protulerit. Ficus flores non habet, sed pro floribus grossos mittit tempore, quo ceterae arbores florent. Et quomodo flores apparent et transeunt, ad nihil utiles, nisi quod secuturi fructus quidam praenuncii sunt: ita et grossi oriuntur, sed immature cadunt, et dant locum maturandis, ipsi

minime habiles ad vescendum. Et hinc ergo, ut dixi, sumit sponsus experimentum temporis et argumentum suasionis, ut non pigritetur pergere sponsa ad vineas; quia non perit opera, quae tempestiva venit. Et litera quidem sic.

2. Quid vero spiritus? ut plane hoc loco non ficum intueamur, sed populum: nempe de hominibus cura est Deo, non de arboribus. Vere ficus est populus, fragilis carne, parvulus sensu, animo humilis, cujus primi fructus (ut interim nomini alludamus) grossi utique et terreni. Nec enim popularis est studii primum quaerere regnum Dei et justitiam ejus, sed, ut ait Apostolus, cogitare quae mundi sunt, quomodo placeant uxoribus vel illae viris (1. Cor. 7, 33. s.). Tribulationem carnis habebunt hujusmodi: sed in novissimis non negamus eos fructus fidei assecuturos, si bonam habuerint novissimam confessionem; maximeque si carnis opera eleemosynis redemerint. Ergo primi plebium fructus nec fructus sunt, non magis, quam ficuum grossi. Denique si dignos postmodum fructus poenitentiae fecerint (non enim prius quod spirituale est, sed quod animale 1. Cor. 15, 46.), dicitur illis: *Quem fructum habuistis tunc in quibus nunc erubescitis* (Rom. 6, 21.)?

3. Ego tamen hoc loco non quemvis populum interpretari liberum puto; unus signanter exprimitur. Neque enim ‚protulerunt' dixit, quasi de pluribus; sed quasi de una, *protulit*, inquit, *ficus grossos suos*, et ut sentio ego, quae est plebs judaeorum. Quanta in hanc Salvator parabolice in Evangelio loqui videtur? ut est illud: *Arborem fici habebant quidam plantatam in vinea sua* (Luc. 13, 6.) etc.; item: *Videte ficulneam et omnes arbores* (ib. 21, 29.); et Natha-

naeli dictum est: *Cum esses sub ficu vidi te* (Joan. 1, 48.). Et rursum maledicit ficulneae, pro eo quod non invenit in ea fructum (Marc. c. 11, 13.). Bene ficus, quae bona licet patriarcharum radice prodierit, nunquam tamen in altum proficere, nunquam se humo attollere voluit, nunquam respondere radici proceritate ramorum, generositate florum, fecunditate fructuum. Male prorsus tibi cum tua radice convenit, arbor pusilla, tortuosa, nodosa. Radix enim sancta. Quid ea dignum tuis apparet in ramis? *Ficus*, inquit, *protulit grossos suos.* Non hoc nobili a radice traxisti semen nequam. Quod in ea est, de Spiritu sancto est: ac per hoc subtile totum ac suave. Tibi unde hi grossi? Et vere quid non grossum in gente illa? Nec actus profecto, nec affectus, nec intellectus; sed nec ritus, quem in colendo Deum habuit. Nam actus in bellis, affectus in lucris totus erat, intellectus in crassitudine literae, cultus in sanguine pecudum et armentorum.

4. At dicit aliquis: Cum istiusmodi grossos non aliquando proferre gens illa cessaverit, ergo non aliquando tempus putationis non exstitit, quia unum utrique rei tempus exsistere perhibetur. Non ita est. Dicimus mulieres filios procreasse, non cum parturiunt, sed cum jam pepererunt. Dicimus et arbores edidisse flores suos non cum coeperint florere, sed cum desierint. Ita hic quoque dictum est, quia *ficus protulit grossos suos*, non cum aliquos edidit, sed cum totos, id est, cum ad finem pervenit editio. Quaeris quo tempore istiusmodi complementum illi populo accidit. Cum Christum occidit, tunc completa est malitia ejus, juxta quod ipse eis praedixerat: *Implete mensuram patrum vestrorum* (Matth. 23, 31.).

Unde in patibulo traditurus jam spiritum, *Consummatum est*, inquit (Joan. 19, 30.). O qualem consummationem dedit grossis suis ficus haec maledicta et subinde aeterna ariditate damnata! O quam sunt novissimi pejores prioribus! Incipiens ab inutilibus, ad perniciosos pervenit et venenatos. O grossum vipereumque affectum, odire hominem, qui hominum et corpora sanat, et animas salvat! O nihilo minus intellectum grossum et certe bovinum, qui Deum non intellexerunt nec in operibus Dei.

5. Nimium ne fortasse queratur in sui suggillatione judaeus, qui intellectum illius dico bovinum. Sed legat in Isaia, et plus quam bovinum audiet: *Cognovit*, inquit, *bos possessorem suum, et asinus praesepe domini sui. Israel non cognovit me, populus meus non intellexit* (Is. 1, 3.). Vides me, judaee, mitiorem tibi propheta tuo. Ego te comparavi jumentis, ille subjicit. Quamquam in sua persona propheta non dixit hoc, sed in Dei, qui Deum se et ipsis operibus clamat: *Et si mihi*, inquit, *non creditis, operibus credite; et si non facio opera Patris mei, nolite credere* (Joan. 10, 37.): nec sic tamen evigilant ad intelligendum. Non fuga daemonum, non obedientia elementorum, non vita mortuorum, bestialem hanc et plus quam bestialem hebetudinem ab eis depellere quivit; de qua non minus mirabili, quam miserabili coecitate factum est, ut in illud tam horrendum tamque enormiter grossum facinus proruerint, Domino majestatis injicientes manus sacrilegas. Ex tunc itaque dici potuit, quia *ficus protulit grossos suos*, cum jam videlicet legitima illius populi esse coeperunt quasi in exitu super summum: ut novis, juxta veterem prophetiam, supervenientibus vetera projiceren-

tur (Levit. 26, 10.). Non aliter sane, quam quomodo grossi cadunt, et cedunt suborientibus ficubus bonis. Quamdiu, inquit, non cessavit ficus producere grossos suos, non te vocavi, o sponsa, sciens non posse una prodire optimas ficus. Nunc autem productis qui prius producendi erant, non jam intempestive te invito, cum boni ac salutares fructus in proximo esse noscantur, inutiles expuncturi.

6. Nam *vineae*, inquit, *florentes odorem dederunt* (Cant. 2, 13.), quod nihilo minus appropinquantis fructus indicium est. Hic odor serpentes fugat. Ajunt florescentibus vineis omne reptile venenatum cedere loco, nec ullatenus novorum ferre odorem florum. Quod volo attendant novitii nostri, et fiducialiter agant, cogitantes qualem spiritum acceperunt, cujus primitias daemones non sustinent: si sic novitius fervor, quid erit absoluta perfectio? Perpendatur ex flore fructus, et saporis virtus ex vi aestimetur odoris. *Vineae florentes odorem dederunt.* Et in principio quidem sic fuit: ad praedicationem novae gratiae secuta est novitas vitae in his qui crediderant, qui conversationem suam inter gentes habentes bonam, Christi erant bonus odor in omni loco. Odor bonus testimonium bonum. Hoc de bono opere: tamquam de flore odor procedit. Et quoniam tale flore et tali odore inter primordia nascentis fidei fideles animae, veluti quaedam spirituales vineae, refertae apparuerunt, habentes testimonium bonum et ab his qui foris erant; non incongrue, ut opinor, de ipsis dictum sentimus, quia *vineae florentes odorem dederunt.* Ad quid? ut eo sane provocati etiam qui necdum crediderant ex bonis operibus illos considerantes glorificarent et ipsi Deum, atque ita eis odor vitae ad vitam esse inci-

peret. Idcirco ergo dedisse odorem non immerito referuntur, qui non suam gloriam, sed aliorum de sua bona opinione quaesiere salutem. Alioquin poterant more quorundam quaestum aestimare pietatem, verbi gratia, ostentationis, mercedis. At istud esset non dare odorem, sed vendere. Nunc vero quia omnia sua in charitate faciebant, non plane vendiderunt odorem, sed dederunt.

7. Ceterum si vineae animae, flos opus, odor opinio est, fructus quid? Martyrium. Et vere fructus vitis sanguis est martyris. *Cum dederit*, inquit, *dilectis suis somnum, ecce hereditas Domini filii, merces fructus ventris* (Ps. 126, 2. 3.). Propemodum dixissem, fructus vitis. Quidni sanguinem uvae dixerim meracissimum, sanguinem innocentis, sanguinem justi? Quidni mustum rubens, probatum, pretiosum plane de vinea Sorech torculari passionis expressum? Denique *pretiosa in conspectu Domini mors sanctorum ejus* (Ps. 115, 5.). Haec pro eo quod dictum est, vineas florentes odorem dedisse.

8. Ita si ad tempora gratiae hunc locum respicere malimus, aut si placet magis referri ad patres (nam *vinea Domini sabaoth domus Israel est* [Is. 5, 7.]), erit sensus: Christum in carne nasciturum et moriturum odoraverunt prophetae et patriarchae, sed non dederunt tunc eundem odorem suum, quia non exhibuerunt in carne, quem in spiritu praesenserunt. Non dederunt odorem suum, nec secretum suum publicaverunt, exspectantes ut revelaretur in suo tempore. Quis sane tunc caperet sapientiam in mysterio absconditam, in corpore non exhibitam? Ita vineae tunc quidem non dederunt odorem suum. Dederunt autem postea, cum per successiones generationum nascentem

ex se Christum secundum carnem partu virgineo seculis ediderunt. Tunc plane, inquam, spirituales illae vineae dederunt odorem suum, cum *apparuit benignitas et humanitas Salvatoris nostri Dei* (Tit. 3. 4.); et coepit praesentem habere mundus, quem pauci adhuc absentem praesenserant. Vir ille, verbi causa, qui Jacob tangens, et Christum sentiens, *Ecce*, inquit, *odor filii mei sicut odor agri pleni, cui benedixit Dominus* (Gen. 27, 27.): cum hoc dicebat, habebat delicias suas sibi, nec cuiquam illas communicabat. At ubi venit plenitudo temporis, in quo misit Deus Filium suum factum ex muliere, factum sub lege, ut eos qui sub lege erant redimeret (Galat. 4, 4.); tunc prorsus odor, qui in illo erat, sese ubique sparsit, adeo ut a finibus terrae ipsum sentiens clamaret Ecclesia: *Oleum effusum nomen tuum* (Cant. 1, 23.); currerentque adolescentulae in odore olei hujus. Ita ista vinea dedit odorem suum, et eo temporis dederunt et ceterae, in quibus hic ipse odor vitae exstiterat. Quidni dederunt, e quibus Christus secundum carnem? Dictum est itaque vineas dedisse odorem, sive quia fideles animae bonam de se ubique opinionem spargunt, sive quod palam facta sunt mundo oracula et revelationes patrum, et in omnem terram exivit odoratus eorum, dicente apostolo: *Manifeste magnum est pietatis sacramentum, quod manifestatum est in carne, justificatum est in spiritu, apparuit angelis, praedicatus est gentibus, creditum est mundo, assumptum est in gloria* (1. Tim. 3, 16.).

9. Mirum vero, si nec ficus, nec vineae istae aliquid habent quod mores aedificet. Ego hunc locum arbitror esse et moralem. Dico autem per gratiam Dei, quae in nobis est, et ficus nos habere, et vineas. Ficus

quidem, qai suaviores in moribus sunt; vineas vero, qui spiritu ferventiores. Omnis qui se inter nos communiter socialiterque agit, et non solum sine querela conversatur inter fratres, sed et multa cum suavitate fruendum se omnibus praebet in omni officio charitatis, quidni illum vicem agere ficus convenientissime dicam? Qui tamen grossos suos prius protulit projeceritque oportet, timorem utique judicii, quem perfecta charitas foras mittit: et amaritudinem peccatorum, quae verae confessioni et infusioni gratiae, crebrarumque profusioni lacrimarum cedat necesse est, ceteraque talia, instar grossorum praeeuntis fructuum suavitatem: quae vos quoque per vosmetipso cogitare potestis.

10. Ut tamen adhuc ego aliquid adjiciam de ejusmodi quod occurrit, videte ne forte etiam haec inter grossos deputari possint, scientia, prophetica, linguae, similiaque. Etenim ista more grossorum deficere habent et cedere melioribus, dicente Apostolo, quia et scientia destruetur, et prophetiae evacuabuntur, et linguae cessabunt (1. Cor. 13, 8.). Fidem quoque ipsam intellectus excludet, speique succedat visio necesse est. Quod enim videt quis, quid sperat? Sola non excidit charitas, sed illa, qua Deus toto corde, tota anima, tota virtute diligitur. Ideo hanc minime grossis annumeraverim, ne ad ficum quidem dixerim pertinere, sed ad vineas. Jam qui vineae sunt, severiores nobis, quam suaviores es exhibent, in spiritu vehementi agentes, zelantes pro disciplina, vitia acerrime corripientes, aptantes sibi congruentissime vocem illam: *Nonne qui oderunt te Domine, oderam, et super inimicos tuos tabescebam* (Ps. 138, 21.)? item: *Zelus domus tuae comedit me* (ib. 68, 10.). Et

mihi quidem illi in dilectione proximi, isti in dilectione Dei eminere videntur. Sed libet pausare sub hac vite, et sub hac ficu, ubi Dei proximique obumbrat dilectio. Utramque teneo, cum te amo, Domine Jesu Christe, qui meus proximus es, quoniam homo es, et fecisti mecum misericordiam; et nihilo minus es super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXI.

Quomodo Ecclesia reperit divitias divinae misericordiae in foraminibus vulnerum Christi: et de fortitudine martyrum, quam a Christo receperunt.

1. *Surge, amica mea, sponsa mea, et veni* (Cant. 2, 14.). Commendat Sponsus multam dilectionem suam iterando amoris voces. Nam iteratio affectionis expressio est: et quod rursum ad laborem vinearum sollicitat dilectam, ostendit quam sit de animarum salute sollicitus. Nam vineas animas esse jam audistis. Non immoremur supervacue in his quae dicta sunt. Videte sequentia. Sponsam tamen nusquam, ut memini, in toto hoc opere aperte adhuc nominarat, nisi modo cum ad vineas itur, cum vino charitatis appropinquatur. Quae cum venerit et perfecta fuerit, faciet spirituale conjugium; et erunt duo, non in carne una, sed in uno spiritu dicente Apostolo: *Qui adhaeret Deo, unus spiritus est* (1. Cor. 6, 17.).

2. Sequitur: *Columba mea in foraminibus petrae, in cavernis maceriae, ostende mihi faciem tuam, sonet vox tua in auribus meis.* Amat et pergit ama-

toria loqui. Columbam denuo blandiendo vocat, suam dicit, et sibi asserit propriam: quodque ipse rogari obnixius ab illa solebat, ipsius nunc versa vice et conspectum postulat et colloquium. Agit ut Sponsus: sed ut verecundus, publicum erubescit, decernitque frui deliciis suis in loco sequestri, utique in foraminibus petrae et in cavernis maceriae. Puta ergo sic dicere Sponsum: Ne timeas amica, quasi haec, ad quam te hortamur, opera vinearum negotium amoris impedire seu interrumpere habeat. Erit certe et aliquis usus in ea ad id, quod pariter optamus. Vineae sane macerias habent, et hae diversoria grata verecundis. Hic literalis lusus. Quidni dixerim lusum? Quid enim serium habet haec literae series? Ne auditu quidem dignum quod foris sonat, si non intus adjuvet Spiritus infirmitatem intelligentiae nostrae. Ne ergo remaneamus foris, ne et turpium, quod absit, amorum videamur lenocinia recensere; afferte pudicas aures ad sermonem, qui in manibus est de amore: et cum ipsos cogitatis amantes, non virum et feminam, sed Verbum et animam sentiatis oportet. Et si Christum et Ecclesiam dixero, idem est: nisi quod Ecclesiae nomine non una anima, sed multarum unitas vel potius unanimitas designatur. Nec sane foramina petrae aut cavernas maceriae latebras putetis operantium iniquitatem, ne qua prorsus suspicio subeat de operibus tenebrarum.

3. Alius hunc locum ita exposuit, foramina petrae vulnera Christi interpretans. Recte omnino; nam petra Christus. Bona foramina, quae fidem adstruunt resurrectionis et Christi divinitatem. *Dominus meus*, inquit, *et Deus meus* (Joan. 20, 28.). Unde hoc reportatum oraculum, nisi ex foraminibus pe-

trae[1])? In his passer invenit sibi domum, et turtur nidum, ubi reponat pullos suos (Psal. 83, 4.): in his se columba tutatur, et circumvolitantem intrepida intuetur accipitrem. Et ideo ait: *Columba mea in foraminibus petrae.* Vox columbae: *In petra exaltavit me* (ib. 26, 6.); et item: *Statuit*, inquit, *supra petram pedes meos* (ib. 39, 3.). Vir sapiens aedificat domum suam supra petram, quod ibi nec ventorum formidet injurias, nec inundationum. Quid non boni in petra? In petra exaltatus, in petra securus, in petra firmiter sto. Securus ab hoste, fortis a casu; et hoc quoniam exaltatus a terra. Anceps est enim et caducum terrenum omne. Conversatio nostra in coelis sit; et nec cadere, nec dejici formidamus. In coelis petra, in illa firmitas atque securitas est. *Petra refugium herinaciis* (Ps. 103, 18.). Et revera ubi tuta firmaque infirmis securitas et requies, nisi in vulneribus Salvatoris? Tanto illic securior habito, quanto ille potentior est ad salvandum. Fremit mundus, premit corpus, diabolus insidiatur: non cado; fundatus enim sum supra firmam petram. Peccavi peccatum grande: turbabitur conscientia, sed non perturbabitur, quoniam vulnerum Domini recordabor. Nempe *vulneratus est propter iniquitates nostras* (Is. 53, 5.). Quid tam ad mortem, quod non Christi morte solvatur? Si ergo in mentem venerit tam potens tamque efficax medicamentum, nulla jam possum morbi malignitate terreri.

---

[1]) *Foramina petrae* i. e. vulnera, quae in Christo redivivo conspexit atque palpavit Thomas apostolus, occasio ei fuerunt, ut insignem illam ederet confessionem: *Dominus meus et Deus meus.*

4. Et ideo liquet errasse illum qui ait: *Major est iniquitas mea, quam ut veniam merear* (Gen. 4, 13.). Nisi quod non erat de membris Christi, nec pertinebat ad eum de Christi merito, ut suum praesumeret, suum diceret quod illius esset; tamquam rem capitis membrum[1]. Ego vero fidenter quod ex me mihi deest, usurpo mihi ex visceribus Domini, quoniam misericordia affluunt; nec desunt foramina, per quae effluant. Foderunt manus ejus et pedes, latusque lancea foraverunt: et per has rimas licet mihi sugere mel de petra, oleumque de saxo durissimo; id est, gustare et videre, quoniam suavis est Dominus. Cogitabat cogitationes pacis, et ego nesciebam. Quis enim cognovit sensum Domini, aut quis consiliarius ejus fuit? At clavis reserans, clavus penetrans factus est mihi, ut videam voluntatem Domini. Quidni videam per foramen? Clamat clavus, clamat vulnus, quod vere Deus sit in Christo mundum reconcilians sibi. Ferrum pertransiit animam ejus, et appropinquavit cor illius, ut non jam non sciat compati infirmitatibus meis. Patet arcanum cordis per foramina corporis; patet magnum illud pietatis sacramentum, patent viscera misericordiae Dei nostri, in quibus visitavit nos oriens ex alto. Quidni viscera per vulnera pateant? In quo enim clarius, quam in vulneribus tuis eluxisset, quod tu, Domine, suavis et mitis, et multae misericordiae? Majorem enim miserationem nemo habet, quam ut animam suam ponat quis pro addictis morti et damnatis.

5. Meum proinde meritum, miseratio Domini. Non

---

[1]) Editor maurinus censet incisum ita ese supplendum et construendum: ‚Sicut membrum rem capitis suam dicit.' Membrum scil. particeps est bonorum capitis.

plane sum meriti inops, quamdiu ille miserationum non fuerit. Quod si misericordiae Domini multae, multus nihilo minus ego in meritis sum. Quid enim, si multorum sim mihi conscius delictorum? Nempe *ubi abundavit delictum, superabundavit et gratia* (Rom. 5, 20.). Et si *misericordiae Domini ab aeterno et usque in aeternum* (Ps. 102, 17.), ego quoque *misericordias Domini in aeternum cantabo* (ib. 88, 1.). Numquid justitias meas? *Domine, memorabor justitiae tuae solius* (ib. 70, 16.). Ipsa est enim et mea; nempe factus es mihi tu justitia a Deo. Numquid mihi verendum, ne non una ambobus sufficiat? Non est pallium breve, quod, secundum prophetam (Is. 28, 20.), non possit operire duos. *Justitia tua, justitia in aeternum* (Ps. 118, 142.). Quod longius aeternitate? Et te pariter, et me operiet largiter larga et aeterna justitia. Et in me quidem operit multitudinem peccatorum; in te autem, Domine, quid, nisi pietatis thesauros, divitias bonitatis? Hae in foraminibus petrae repositae mihi. Quam magna multitudo dulcedinis tuae in illis, opertae quidem, sed in his qui pereunt! Ut quid enim sanctum detur canibus, vel margaritae porcis? Nobis autem revelavit Deus per Spiritum suum, etiam et apertis foraminibus introduxit in sancta. Quanta in his multitudo dulcedinis, plenitudo gratiae perfectioque virtutum!

6. Ibo mihi ad illa sic referta cellaria, atque ad admonitionem prophetae relinquam civitates, et habitabo in petra (Jer. 48, 28.). Ero quasi columba nidificans in summo ore foraminis, ut cum Moyse positus in foramine petrae, transeunte Domino merear saltem posteriora ejus prospicere (Exod. 33, 23. s.). Nam faciem stantis, id est incommutabilis claritatem, quis

videat, nisi qui introduci jam meruit non in sancta, sed in sancta sanctorum? Nec vilis tamen aut contemnenda posteriorum contemplatio. Contemnat Herodes: ego tanto magis non contemno, quanto magis contemptibilem se ostendit Herodi. Habent etiam aliquid et posteriora Domini quod videre delectet. Quis scit si convertatur et ignoscat Deus, et relinquat post se benedictionem? Erit cum ostendet faciem suam, et salvi erimus. Sed interim praeveniat nos in benedictionibus dulcedinis, illis utique, quas post se relinquere consuevit. Nunc dignationis suae posteriora demonstret, alias in gloria dignitatis faciem suam demonstraturus. Sublimis in regno, sed suavis in cruce. In hac me visione praeveniat, in illa adimpleat. *Adimplebis me*, ait, *laetitia cum vultu tuo* (Ps. 15, 10.). Utraque visio salutaris, utraque suavis: sed illa in sublimitate, ista in humilitate: illa in splendore, haec in pallore est.

7. Denique inquit: *Et posteriora dorsi ejus in pallore auri* (ib. 67, 14.). Quomodo non in morte pallescat? Sed melius pallens aurum, quam fulgens aurichalcum; et quod stultum est Dei, sapientius est hominibus. Aurum Verbum, aurum sapientia est. Hoc aurum semetipsum decoloravit, abscondens formam Dei, et formam servi praetendens. Decoloravit et Ecclesiam, quae ait: *Nolite me considerare quod fusca sim, quia decoloravit me sol* (Cant. 1, 5.). Ergo et posteriora ipsius in pallore auri, quae fuscum non erubuit crucis, ustionem passionis non horruit, livorem vulnerum non refugit. Etiam complacet sibi in illis, et optat novissima sua fore horum similia. Idcirco denique audit: *Columba mea in foraminibus petrae*, quod in Christi vulneribus tota de-

votione versetur, et jugi meditatione demoretur in illis. Inde martyrii tolerantia, inde illi magna fiducia apud Deum altissimum. Non est quod vereatur martyr exsanguem lividamque levare ad eum faciem, cujus livore sanatus est, gloriosam repraesentare similitudinem mortis ejus, utique in pallore auri. Quid vereatur cui etiam a Domino dicitur: *Ostende mihi faciem tuam* (Cant. 2, 14.)? At quid? Ut mihi videtur, se magis ostendere vult. Ita est: videri vult, non videre. Quid enim ille non videt? Non est ei opus ut quis se ostendat, a quo nil non videtur, nec si se abscondat. Vult ergo videri, vult benignus dux devoti militis vultum et oculos in sua sustolli vulnera, ut illius ex hoc animum erigat, et exemplo sui reddat ad tolerandum fortiorem.

8. Enimvero non sentiet sua, dum illius vulnera intuebitur. Stat martyr tripudians et triumphans, toto licet lacero corpore; et rimante latera ferro, non modo fortiter, sed et alacriter sacrum e carne sua circumspicit ebullire cruorem. Ubi ergo tunc anima martyris? Nempe in tuto, nempe in petra, nempe in visceribus Jesu, vulneribus nimirum patentibus ad introeundum. Si in suis esset visceribus, scrutans ea ferrum profecto sentiret; dolorem non ferret, succumberet et negaret. Nunc autem in petra habitans, quid mirum, si in modum petrae duruerit? Sed neque hoc mirum, si exsul a corpore dolores non sentiat corporis. Neque hoc facit stupor, sed amor. Submittitur enim sensus, non amittitur. Nec deest dolor, sed superatur, sed contemnitur. Ergo ex petra martyris fortitudo, inde plane potens ad bibendum calicem Domini (Psal. 22, 5.). Et calix hic inebrians quam praeclarus est! Praeclarus, inquam, atque jucundus non

minus Imperatori spectanti, quam militi triumphanti. Gaudium etenim Domini, fortitudo nostra. Quidni gaudeat ad vocem fortissimae confessionis? Denique et requirit eam cum desiderio, *sonet*, inquiens, *vox tua in auribus meis*. Nec cunctabitur rependere vicem secundum suam promissionem: continuo ut se confessus fuerit coram hominibus, confitebitur et ipse eum coram Patre suo. Rumpamus sermonem; nec enim potest finiri modo: ne sit sine modo, si cuncta quae adhuc ex proposito capitulo restant, uno isto velimus sermone complecti. Ergo quod superest servemus principio alteri, ut de nostro sane et verbo, et modo gaudeat Sponsus Ecclesiae Jesus Christus Dominus noster, qui est supra omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXII.

Quid sit animam fidelem commorari in foraminibus petrae: et quid in cavernis maceriae. De Dei voluntate potius, quam majestate scrutanda. Denique de puritate mentis necessaria ad praedicationem veritatis.

1. *Columba mea in foraminibus petrae, in cavernis maceriae* (Cant. 2, 14.). Non tantum in foraminibus petrae tutum reperit columba refugium: reperit et in cavernis maceriae. Quod si maceriam non congeriem lapidum, sed sanctorum communionem accipimus, videamus ne forte cavernas maceriae dixerit angelorum, qui ob superbiam lapsi sunt, loca quasi vacua derelicta; quippe quae repleri ex hominibus habent, tamquam ruinae de lapidibus vivis reficiendae. Unde Apostolus Petrus: *Accedentes*, inquit, *ad lapidem vivum, et ipsi*

tamquam lapides vivi superaedificamini, domus spiritualis (1. Petr. 2, 4.). Nec puto ab re esse, si intelligimus angelorum custodiam vicem exhibere maceriae in vinea Domini, quae est Ecclesia praedestinatorum, cum Paulus dicat: *Nonne omnes administratorii spiritus sunt, missi in ministerium propter eos, qui hereditatem capiunt salutis* (Hebr. 1, 14.)? Et propheta: *Immittet angelus Domini in circuitu timentium eum* (Psal. 33, 8.). Et si ita sedet, erit sensus, quia Ecclesiam tempore et loco peregrinationis suae duae res consolentur: de praeterito quidem memoria passionis Christi: de futuro autem, quod se in sortem sanctorum cogitat et confidit recipiendam. Ambo haec, veluti ante et retro oculata, insatiabili desiderio contuetur: et uterque illi intuitus admodum gratus, uterque est illi refugium a tribulatione malorum et dolore. Integra consolatio, cum non solum quid sibi exspectandum, sed et unde id sit praesumendum noverit. Exspectatio laeta nec dubia, quae Christi morte firmata est. Cur paveat ad praemii magnitudinem, quae pretii dignitatem considerat? Quam libens mente invisit foramina, per quae sibi sacrosancti sanguinis pretium fluxit! Quam libens cavernas perambulat, et diversoria et mansiones, quae sunt in domo Patris multae atque diversae, in quibus habet collocare filios suos pro quorumque diversitate meritorum! Et nunc quidem (quod solum interim potest) sola in his memoria requiescit, coeleste habitaculum, quod desursum est, jam animo induens. Erit autem cum implebit ruinas, cum cavernas et corpore inhabitabit et mente: cum vacua domicilia, quae antiqui reliquerunt habitatores, ipsa suae universitatis illustrabit praesentia, nec ulla ultra ap-

parebit caverna penitus in coelesti maceria, felici de cetero perfectione sui atque integritate gaudente.

2. Aut si id magis probas, dicemus has cavernas a studiosis et piis mentibus non inveniri, sed fieri. Quonam modo, inquis? Cogitatione et aviditate. Cedit nempe in modum maceriae mollioris pia maceries desiderio animae, cedit purae contemplationi, cedit crebrae orationi. Denique oratio justi penetrat coelos. Non utique aëris hujus corporei spatiosas altitudines, veluti quodam remigio alarum suarum instar volucris volantis scindet, aut quasi gladius acutus ipsius firmamenti solidum celsumque verticem perforabit: sed sunt coeli sancti, vivi, rationales, qui enarrant gloriam Dei, qui favorabili quadam pietate nostris se votis libenter inclinant, et sinuatis ad tactum nostrae devotionis affectibus in sua nos recipiunt viscera, quoties digna ad eos intentione pulsamus. Pulsanti enim aperietur. Licebit itaque unicuique nostrum, etiam hoc tempore nostrae mortalitatis cavare sibi, quacunque parte volet, cavernas supernae maceriae: nunc quidem patriarchas revisere, nunc vero salutare prophetas, nunc senatui immisceri apostolorum, nunc martyrum inseri choris: sed et beatarum virtutum status et mansiones a minimo angelo usque ad cherubim et seraphim, tota mentis alacritate percurrendo lustrare, prout quemque sua devotio feret. Apud quos magis afficietur, immittente sibi Spiritu prout vult, si steterit et pulsaverit, confestim aperietur ei, et facta quasi caverna in montibus, vel potius mentibus sanctis, dum se ultro inflectunt ad pietatem, requiescet vel paululum apud illos. Omnis animae sic facientis et facies et vox Deo grata exsistit: facies propter puritatem, vox propter confessionem. Etenim *confessio*

et pulchritudo in conspectu ejus (Ps. 95, 6.). Unde et dicitur illi, qui ejusmodi est: *Ostende mihi faciem tuam, sonet vox tua in auribus meis* (Cant. 2, 14.). Vox admiratio in animo contemplantis, vox gratiarum actio est. Delectatur admodum istiusmodi cavernis Deus, e quibus sibi vox resonat gratiarum actionis, vox admirationis et laudis.

3. Felix mens, quae sibi in hac maceria frequenter cavare studuerit: sed quae in petra, felicior. Licet quidem cavare et in petra: sed ad hoc puriore mentis acie opus est, et vehementiori omnino intentione, etiam et meritis potioribus sanctitatis. Et ad haec quis idoneus? Nempe ille qui dixit: *In principio erat Verbum, et Verbum erat apud Deum, et Deus erat Verbum; hoc erat in principio apud Deum* (Joan. 1, 1.). Nonne tibi videtur ipsius se Verbi penetralibus immersisse, et de abditis pectoris ejus quandam intimae sapientiae sacrosanctam eruisse medullam? Quid ille, qui sapientiam loquebatur inter perfectos, sapientiam in mysterio absconditam, quam nemo principum mundi hujus cognovit (1. Cor. 2, 6.)? Nonne uno et altero coelo acuta, sed pia curiositate terebratis, e tertio tandem hanc prius scrutator evexit? At ipsam non siluit nobis, verbis quibus potuit fidelibus fideliter intimans. Audivit autem verba ineffabilia, quae non licuit illi loqui (2. Cor. 12, 2. 4.). Non utique homini, nam sibi illa loquebatur et Deo. Puta ergo Deum quasi sollicitam Pauli charitatem hoc modo consolari et dicere: Quid anxiaris quod conceptum tuum auditus non capit humanos? *Sonet vox tua in auribus meis;* hoc est: Si quod sentis, non licet revelare mortalibus, consolare tamen, quod vox tua divinas queat mulcere aures. Vides sanctam animam,

nunc quidem charitate ebriam nobis, nunc vero puritate excedentem Deo? Vide etiam de sancto David, ne forte ille sit ipse homo, de quo cum Deo, quasi de alio loquitur: *Quoniam cogitatio hominis confitebitur tibi, et reliquiae cogitationis diem festum agent tibi* (Ps. 76, 12.). Ergo quod de cogitatione prophetica verbo et exemplo prophetae venire ad medium poterat, id propheta in publicam mox laxabat confessionem, et ex eo confitebatur in populis Domino reliquum sibi et Deo servans, unaque festivum ducens in laetitia et exsultatione. Hoc ergo est quod nobis intimare memorato versiculo voluit. Quicquid videlicet sua illa scrutabunda et avida cogitatione ex arcano sapientae eruere praevalebat, partem quam poterat in salutem populorum sollicita praedicatione impertiebatur: reliquum quod capere plebes non poterant, festiva jubilatione in Dei laudibus expendebat. Vides sanctae contemplationi deperire nihil, dum quod expendi in plebium aedificationem non potest, id vel maxime Deo sit jucunda decoraque laudatio.

4. Quae cum ita sunt, duo liquet contemplationis genera esse: unum de statu et felicitate et gloria civitatis supernae, quo vel actu vel otio ingens illa coelestium civium occupata sit multitudo: alterum de Regis ipsius majestate, aeternitate, divinitate. Illa in maceria, ista in petra. Sed haec quanto difficilius cavatur, tanto suavius quod inde eruis, sapit. Nec verearis illud quod Scriptura minatur scrutatoribus majestatis (Prov. 25, 27.). Tantum affer purum et simplicem oculum: non opprimeris a gloria sed admitteris, nisi non Dei, sed tuam quaesieris gloriam. Alioquin sua quisque opprimitur, non Dei gloria, dum proclivis in istam, ad illam levare cervicem non sinitur,

nimirum gravem cupiditate. Hac excussa, secure scrutemur (*al.* fodiamus) in Petra, in qua thesauri absconditi sapientiae et scientiae sunt. Si adhuc dubitas, audi ipsam Petram. *Qui operantur*, inquit, *in me, non peccabunt* (Eccli. 24, 30.). *Quis dabit mihi pennas sicut columbae, et volabo, et requiescam* (Psal. 54, 7.)? Ibi requiem invenit mansuetus et simplex, ubi dolosus opprimitur, vel elatus et cupidus inanis gloriae. Ecclesia columba est, et ideo requiescit. Columba, quia innocens, quia gemens. Columba, inquam, quia in mansuetudine suscipit insitum verbum. Et requiescit in Verbo, hoc est in petra, nam petra est Verbum. Ecclesia ergo in foraminibus petrae, per quam introspicit, et videt gloriam Sponsi sui; nec opprimitur tamen a gloria, quoniam non sibi usurpat eam. Non opprimitur, quia non scrutatrix majestatis est, sed voluntatis. Nam quod majestati attinet, interdum quidem et in ipsam intendere audet, sed quasi admirans, non quasi scrutans. Sed et si quando per excessum rapi in illam contingat, digitus Dei est iste dignanter levans hominem, non hominis temeritas insolenter Dei alta pervadens; cum enim Apostolus raptum se memoret (2. Cor. 12, 3.), ut ausum excuset: quisnam alter praesumat mortalium huic se divinae majestatis horrendo scrutinio propriis intricare conatibus; et importunus contemplator pavenda irrumpere in arcana? Scrutatores proinde majestatis, tamquam irruptores dici reor, non quia scilicet rapiuntur in eam, sed qui irruunt. Ipsi itaque opprimuntur a gloria.

5. Ergo formidolosa scrutatio majestatis: at voluntatis tam tuta, quam pia. Quidni tota diligentia scrutando instem sacramento gloriae voluntatis, cui

mihi parendum per omnia scio? Suavis gloria, quae non aliunde, quam de ipsius suavitatis contemplatione procedit; quam de divitiarum bonitatis ac multae miserationis intuitu. Denique vidimus gloriam hanc, gloriam quasi unigeniti a Patre (Joan. 1, 14.). Totum nempe benignum et vere paternum quod apparuit gloriae in hac parte. Non me opprimet gloria ista totis licet viribus intendentem in se; ego potius imprimar illi. Etenim revelata facie speculantes, in eandem imaginem transformamur de claritate in claritatem, tamquam a Domini spiritu (2. Cor. 3, 18.). Transformamur, cum conformamur. Absit autem ut in majestatis gloria et non magis in voluntatis modestia, Dei ab homine conformitas praesumatur. Gloria mea haec est, si unquam de me audiero: Inveni hominem secundum cor meum. Cor Sponsi, cor Patris sui. Ipsum quale? *Estote*, ait, *misericordes, sicut et Pater vester misericors est* (Luc. 6, 26.). Haec forma quam videre desiderat, cum Ecclesiae dicit: *Ostende mihi faciem tuam:* forma pietatis et mansuetudinis. Hanc cum omni fiducia levat ad Petram, cui similis est. *Accedite*, inquit, *ad eum et illuminamini, et facies vestrae non confundentur* (Psal. 33, 5.). Quo pacto humilis ab humili confundetur, a pio sancta, et a mansueto modesta? Non plane abhorrebit a puritate Petrae pura facies sponsae, non magis quam a virtute virtus, a lumine lumen.

6. Sed quia non ex omni interim parte adhuc ad petram forandam Ecclesia accedere potest (neque enim omnium est, qui in Ecclesia sunt, sacramenta divinae voluntatis inspicere, aut apprehendere per semetipsos profunda Dei), ideo non solum *in foraminibus petrae*, sed et *in cavernis maceriae* habitare ostenditur. Ergo

in perfectis quidem, qui rimari ac penetrare arcana sapientiae et puritate conscientiae audent, et intelligentiae acumine possunt, habitat[1]) in foraminibus petrae. De reliquo in cavernis maceriae: ut qui in petra per semetipsos fodere aut non sufficiunt, aut non praesumunt, in maceria fodiant, contenti vel gloriam sanctorum mente intueri. Si cui ne hoc quidem possibile sit, huic sane proponet Jesum et hunc crucifixum: ut et ipse absque suo labore habitet in foraminibus petrae, in quibus non laboravit. Judaei in his laboraverunt, et ipse in labores infidelium introibit, ut sit fidelis. Nec verendum quod patiatur repulsam, qui et vocatur ut intret. *Ingredere*, inquit, *in petram, abscondere in fossa humo a facie timoris Domini, et a gloria majestatis ejus* (Is. 2, 10.). Infirmae adhuc et inerti animae, quae juxta quod in Evangelio quidam de semetipso confitetur, fodere non valet, et mendicare erubescit (Luc. 16, 3.), fossa ostenditur humus ubi lateat, donec convalescat et proficiat, ut possit et ipsa per se cavare sibi foramina in petra, per quae intret ad interiora Verbi, animi utique vigore et puritate.

7. Et si intelleximus fossam humum illam, quae ait: *Foderunt manus meas et pedes meos:* non erit ambigendum de sanitate in ea citius adipiscenda animae vulneratae, quae in ea demorabitur. Quid enim tam efficax ad curanda conscientiae vulnera, necnon purgandam mentis aciem, quam Christi vulnerum sedula meditatio? Verum donec purgata et sanata perfecte fuerit, non video qualiter illi aptari possit quod dicitur: *Ostende mihi faciem tuam, sonet*

---

[1]) *Habitat* scil. Ecclesia.

vox tua in auribus meis. Quomodo denique faciem suam ostendere audeat, vel levare vocem suam, cui et latere indicitur? *Abscondere,* inquit, *in fossa humo.* Quare? Quia non est pulchra facie, nec digna quae videatur. Non erit digna videri, quamdiu non erit videre idonea. Cum autem per inhabitationem fossae humi in sanando oculo interiori tantum profecerit, ut revelata facie speculari gloriam Dei et ipsa possit: tunc demum quae videbit, fiducialiter jam loquetur, voce et facie placens. Placeat necesse est facies, quae in Dei claritatem intendere potest. Neque enim id posset, nisi clara ipsa quoque esset et pura, utique transformata in eandem quam conspicit claritatis imaginem. Alioquin ipsa dissimilitudine resiliret, insolito reverberata fulgore. Ergo cum pura puram intueri potuerit veritatem, tunc faciem ipsius Sponsus videre cupiet, consequenter et vocem ejus audire.

8. Nam quantum illi placeat cum puritate quidem mentis praedicatio veritatis, ostendit cum subinde infert: *Vox enim tua dulcis.* Quia enim non placeat vox si displiceat facies, demonstrat cum illico subdit: *Et facies tua decora.* Quid internae decor faciei, nisi puritas? In pluribus haec absque praedicationis voce complacuit, illa absque ista in nemine. Impuris non se ostendit Veritas, non se credit Sapientia. Quid ergo loquuntur quam non viderunt? *Quod scimus,* inquit, *loquimur, et quae vidimus testamur* (Jo. 3, 11.). I ergo tu, et aude testari quod non vidisti, et loqui quod ignoras. Quaeris quem dicam impurum? Qui laudes requirit humanas, qui non ponit sine sumptu Evangelium, qui evangelizat ut manducet, qui quaestum aestimat pietatem, qui non requirit fructum, sed datum. Impuri sunt tales; et

cum non habeant unde videant veritatem propter impuritatem, habent tamen unde illam loquantur. Quid praepropere agitis? Cur lucem non exspectatis? Cur opus lucis ante lucem praesumitis? Vanum est vobis ante lucem surgere. Lux est puritas, lux charitas, quae non quaerit quae sua sunt. Haec praecedat, et pes linguae in incerto non ponitur. Superbo oculo veritas non videtur, sincero patet. Non est quod se veritas deneget intuenda impuro cordi, ac per hoc nec eloquendam. *Peccatori autem dicit Deus: Quare tu enarras justitias meas, et assumis testamentum meum per os tuum* (Ps. 48, 16.)? Multi puritate neglecta, ante loqui, quam videre conati sunt, et aut graviter erraverunt nescientes de quibus loquerentur, neque de quibus affirmarent; aut turpiter viluerunt, dum qui alios docerent, seipsos non docuissent. A quo nos gemino malo semper custodiat exoratus a vobis Sponsus Ecclesiae Jesus Christus Dominus noster, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXIII.[1]

De vinea viro pio et sapienti, id est sua cuique vita seu mente et conscientia serio colenda, et de duobus vulpium generibus, scilicet adulatoribus et detractoribus; et de tentationibus monachorum novitiorum.

1. *Capite nobis vulpes parvulas, quae demoliuntur vineas: nam vinea nostra floruit* (Cant. 2, 15.). Liquet quod non otiose ad vineas itum sit, quando ibi inventae sunt vulpes demolientes eas. Litera quidem istud. Spiritus autem quid? Ante omnia sane, ut communem et usitatum literae sensum ab hac explanatione penitus respuamus,

utpote ineptum et insulsum, indignumque plane qui recipiatur in Scriptura tam sancta, tam authentica. Nisi quis forte ita vecors et animo stolidus sit, ut pro magno habet didicisse ex ea, instar filiorum hujus seculi, curam gerere terrenarum possessionum, custodire et defensare vineas ab incursantibus bestiis, ne forte contingat amittere fructum vini, in quo est luxuria; simulque pereat opera et impensa. Grande scilicet damnum, ut propterea librum sanctum tanto studio et tanta cum veneratione legamus, quod docemur in eo a vulpibus vineas custodire, ne in excolendis illis frustra marsupia vacuentur, si in custodiendis pigri fuerimus. Non estis tam rudes, neque adeo spiritualis gratiae expertes, ut ita carnaliter sapiatis. Ergo in spiritu ista quaeramus. Ibi sane invenimus, sano quidem intellectu sensuque nihilominus digno, et vineas florentes et vulpes demolientes, in quibus capiendis vel amovendis et honestius laboratur et fructuosius. An vos dubitatis longe vigilantius insistendum mentibus servandis, quam frugibus? longe curiosius invigilandum cavendis propter illas spiritualibus nequitiis, quam capiendis propter istas fraudulentis vulpeculis?

2. Sed jam a me demonstrandae sunt spirituales istae tam vites, quam vulpes. Vestra intererit, filii, suae quemque vineae providere, cum me disputante adverterit, in quibus sibi et a quibus maxime sit cavendum. Viro sapienti sua vita vinea est, sua mens, sua conscientia. Nil quippe incultum desertumve in se sapiens derelinquet. Stultus non ita. Cuncta apud eum neglecta invenies, cuncta jacentia, cuncta inculta et sordida. Non est vinea stulto. Quomodo vinea, ubi nil plantatum, nil elaboratum uspiam paret! Tota

spinis silvescit et tribulis stulti vita, et vinea est? Etsi fuit, jam non est, redacta nimirum in solitudinem. Ubi vitis virtutis? ubi botrus boni operis? ubi vinum laetitiae spiritualis? *Per agrum hominis pigri transivi*, inquit, *et per vineam viri stulti: et ecce, totum repleverant urticae, et operuerant superficiem ejus spinae, et maceriae lapidum destructa erat* (Prov. 24, 30.). Audis Sapientem irridentem stultum, quod bona naturae et dona gratiae, quae forte per lavacrum regenerationis acceperat, tamquam illam, quam plantavit Deus et non homo, primam suam vineam in non vineam negligendo redegit. Denique non potest vinea esse, ubi vita non est. Nam stultus quod vivit, mortem potius, quam vitam esse censuerim. Quomodo vita cum sterilitate? Arbor arida et in sterilitatem versa, nonne mortua judicatur? Et sarmenta mortua sunt. *Et occidit*, inquit, *in grandine vineas eorum* (Ps. 77, 47.); monstrans vitas privatas, quae sterilitate damnatae sunt. Sic stultus, eo ipso quod inutiliter vivit, vivens mortuus est.

3. Soli itaque convenit sapienti habere, vel potius esse vineam, qui vitam habet. Est lignum fructiferum in domo Dei, ac per hoc lignum vivens. Siquidem et ipsa sapientia, qua sapiens dicitur et est, lignum vitae est apprehendentibus eam (Prov. 3, 18.). Quidni vivat apprehensor ejus? Vivit, sed ex fide. Justus nempe est sapiens; et *Justus ex fide vivit* (Heb, 10, 38.). Et si anima justi sedes est sapientiae, sicut est, profecto is sapiens, qui justus. Is ergo sive justum nomines, sive sapientem, nunquam absque vinea vivet, quia nunquam non vivet. Hoc quippe est illi vinea quod vita. Et bona vinea justi: imo bona vinea justus, cui virtus vitis, cui actio palmes, cui

vinum testimonium conscientiae, cui lingua torcular expressionis. Denique *gloria nostra haec est*, inquit, *testimonium conscientiae nostrae* (2. Cor. 1, 12.). Vides apud sapientem vacare nihil? Sermo, cogitatio, conversatio, et si quid aliud est ex eo, quidni totum Dei agricultura, Dei aedificatio est, et vinea Domini sabaoth? Quid denique illi de se perire possit, quando et folium ejus non defluet (Ps. 1, 3.)?

4. Ceterum tali vineae nunquam infestationes, nunquam insidiae deerunt. Nempe *ubi multae opes, multi sunt et qui comedunt eas* (Eccl. 5, 10.). Sapiens erit sollicitus servare vineam non minus, quam excolere; nec sinet eam vorari a vulpibus. Pessima vulpes occultus detractor, sed non minus nequam adulator blandus. Cavebit sapiens ab his. Dabit operam sane quod in ipso est, capere illos qui talia agunt: sed capere beneficiis atque obsequiis, monitisque salutaribus et orationibus pro eis ad Deum. Non cessabit istiusmodi carbones ignis congerere super caput maledici, et item super adulatoris, quousque (si fieri potest) et illi invidiam, et isti simulationem de corde tollat, faciens mandatum sponsi dicentis: *Capite nobis vulpes parvulas, quae demoliuntur vineas.* An non tibi captus ille videtur, qui suffusus ora rubore, quippe proprium erubescens judicium, ipse suae confusionis et poenitudinis testis est; sive quod oderit hominem amore dignissimum, sive quod dilexerit tantum verbo et lingua eum, a quo se diligi opere et veritate vel sero expertus est? Captus plane, et captus Domino, secundum quod nominatim ipse expressit: *Capite*, inquiens, *nobis.* Utinam ego omnes adversantes mihi sine causa ita capere possim, ut Christo eos vel restituam, vel acquiram! Sic, sic confundan-

tur et revereantur qui quaerunt animam meam, avertantur retrorsum et erubescant, qui volunt mihi mala; quatenus inveniar et ipse obediens sponso, ut capiam et ipse vulpes, non mihi sed ipsi. Sed reflectatur sermo ad sui principium, ut suo ordine series explanationis procedat.

5. *Capite nobis vulpes parvulas, quae demoliuntur vineas*, Locus moralis est: et juxta morum disciplinam nos jam ostendimus, spirituales has vineas non nisi spirituales viros esse; quorum cum omnia interiora culta sint, omniaque germinantia, omnia fructificantia et parturientia spiritum salutis, quomodo de regno Dei dictum est (Luc. 17, 21.); ita de his vineis Domini sabaoth aeque dicere possumus, quoniam intra nos sunt. Denique in Evangelio legitur, datum iri gentibus regnum Dei facientibus fructus ejus (Matth. 21, 43.). Hi sunt quos Paulus enumerat dicens: *Fructus autem Spiritus est charitas, gaudium, pax, patientia, longanimitas, bonitas, benignitas, mansuetudo, fides, modestia, continentia, castitas* (Gal. 5, 22.). Fructus isti, profectus nostri. Hi accepti sponso, quia ipsi cura est de nobis. Num de virgultis cura est Deo? Homines, non arbores amat Homo-Deus, et nostros profectus suos fructus reputat. Tempus horum diligenter observat, arridet apparentibus, et sollicitus satagit ne pereant nobis, cum apparuerint: imo vero ne pereant sibi: se enim reputat tamquam nos. Ideoque providens capi sibi jubet insidiantes vulpeculas, ne novellos fructus ipsae praeripiant. *Capite*, inquit, *nobis vulpes parvulas, quae demoliuntur vineas.* Et quasi quis dicat: Praepropere times, nondum venit fructuum tempus: Non est ita, inquit: *nam vinea nostra floruit.* Post flores non est fructuum mora: ad-

huc illis cadentibus, isti erumpunt illico, illico incipiunt apparere.

6. Parabola ista instantis est temporis. Videtis istos novitios? Nuper venerunt, nuper conversi sunt. Non possumus de ipsis dicere, quia vinea nostra floruit: floret enim. Interim quod in eis apparere videtis, flos est, fructuum tempus nondum advenit. Flos novella conversatio est, flos formula recens vitae emendatioris est. Induerunt sibi faciem disciplinatam, et bonam totius corporis compositionem. Placent, fateor, quae in facie sunt; negligentior utique is qui foris apparet corporum cultus et vestium, sermo rarior, vultus hilarior, aspectus verecundior, incessus maturior. Verum quia haec noviter coepere, ipsa sui novitate flores censenda sunt, et spes fructuum magis, quam fructus. Vobis, filioli, non timemus a fraude vulpium, quae fructibus magis, quam floribus invidere noscuntur. Vestrum aliunde periculum est. Ustionem certe metuo floribus, non subreptionem, sed ustionem a frigore. Aquilo mihi suspectus est et frigora matutina, quae intempestivos flores solent perdere, fructus praeripere. Itaque ab aquilone panditur vestrum malum. *A facie frigoris ejus quis sustinebit* (Ps. 147, 17.)? Hoc frigus si semel animam (animae quidem, ut assolet, incuria spiritu dormitante) pervaserit, ac nemine deinde, quod absit, inhibente, ad interiora ejus pervenerit, descenderit in viscera cordis et sinum mentis, concusserit affectiones, occupaverit consilii semitas, perturbaverit judicii lumen, libertatem addixerit spiritus; mox ut in corpore solet evenire febricitantibus, subit quidam animi rigor: et vigor lentescit, languor fingitur virium, horror austeritatis intenditur, timor sollicitat paupertatis, contra-

hitur animus, subtrahitur gratia, protrahitur longitudo vitae, sopitur ratio, spiritus exstinguitur, defervescit novitius fervor, ingravescit tepor fastidiosus, refrigescit fraterna charitas, blanditur voluptas, fallit securitas, revocat consuetudo. Quid plura? Dissimulatur lex, abdicatur jus, fas proscribitur, derelinquitur timor Domini. Dantur postremo impudentiae manus: praesumitur ille temerarius, ille pudendus, ille turpissimus, plenus ille ignominia et confusione saltus de excelso in abyssum, de pavimento in sterquilinium, de solio in cloacam, de coelo in coenum, de claustro in seculum, de paradiso in infernum. Principium et originem hujus pestis, et vel qua arte vitetur, vel qua superetur virtute, non est hujus temporis demonstrare: alias erit hoc: nunc coepta prosequamur.

7. Ad provectiores et firmiores sermo est reterquendus: ad vineam quae jam floruit, cui quidem etsi non est quod floribus formidet a frigore, sed non fructus securi sunt a vulpibus. Dicendum apertius quid sint spiritualiter hae vulpes, cur pusillae dicantur, cur jubeantur potissimum capi, et non abigi vel occidi; etiam introducenda diversa genera harum bestiarum ad majorem audientium notitiam et cautelam: non sane sermone isto, ut fastidio consulamus, et nostrae devotionis alacritas perpetuetur in gratia et confessione gloriae magni Ecclesiae Sponsi Domini nostri Jesu Christi, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXIV.

De tentationibus monachorum provectorum, quas patiantur vulpes seu tentationes magis sibi infestas. Item de haereticis, vulpibus Ecclesiae, capiendis.

1. Adsum promissioni meae. *Capite nobis vulpes parvulas, quae demoliuntur vineas, nam vinea nostra floruit* (Cant. 2, 15.). Vulpes, tentationes sunt. Necesse est ut veniant tentationes. Quis enim coronabitur, nisi qui legitime certaverit (2. Tim. 2, 5.)? aut quomodo certabunt, si desit qui impugnet? Tu ergo accedens ad servitutem Dei, sta in timore, et praepara animam tuam ad tentationem (Eccli. 2, 1.), certus omnes, qui pie volunt vivere in Christo, persecutionem passuros (2. Tim. 3, 12.). Porro tentationes diversae sunt, pro temporum diversitate. Et initiis quidem nostris, tamquam novellarum teneris floribus plantationum in evidenti vis algoris incumbit, cujus meminimus in sermone altero, et incipientes ab hac peste cautos reddidimus. Jam vero proficientium sanctioribus studiis minime quidem sese opponere contrariae virtutes apertae audent, sed solent in occulto insidiari, quasi quaedam fraudulentae vulpeculae: specie quidem virtutes, re autem vitia. Quantos, verbi gratia, ingressos vias vitae, progressos ad meliora, super semitas justitiae bene secureque proficiscentes et proficientes, fraude, proh pudor! vulpium harum turpiter supplantatos expertus sum, et sero in se virtutum suffocatos plangere fructus?

2. Vidi ego hominem currentem bene; et ecce cogitatio, quidni vulpecula fuit. Quantis, inquit, bonum, quo solus fruor, si essem in patria, possem uti-

que impertiri fratribus et cognatis, notis et amicis? Amant me et facile acquiescerent suadenti. Ut quid perditio haec? Vado illuc, et salvo multos ex illis, et me pariter. Nec verendum in loci mutatione. Etenim dum benefaciam, quid interest ubi? nisi quod illic proculdubio satius, ubi fructuosius degam. Quid plura? It, et perit miser, non tam exsul ad patriam, quam canis reversus ad vomitum. Et se perdidit infelix, et suorum acquisivit neminem. En una vulpecula ista videlicet frustratoria spes, quam habuit, in acquisitione suorum. Potes tu quoque per teipsum in teipso alias atque alias similes huic invenire seu advertere, si non negligas.

3. Vis tamen ut unam adhuc ego ostendam tibi? Facio etiam et tertiam, et quartam quoque demonstrabo, si te ad capiendas eas, quas forte ex his in tua adverteris vinea, invenero vigilantem. Interdum bene proficientis cujuspiam, cum sibi profusius aliquid supernae gratiae senserit irrorari, subit animum desiderium praedicandi, non quidem ad parentes et propinquos, juxta illud: *Continuo non acquievi carni et sanguini* (Gal. 1, 16.), sed quasi purius, fructuosius fortiusque passim ad extraneos et ad omnes. Caute omnino. Sane timet propheticum incurrere maledictum, si quae in abscondito accepit frumenta, abscondat in populis (Prov. 11, 26.): et contra Evangelium facere, nisi quae in aure audivit, praedicaverit super tecta (Matth. 10, 27.). Vulpes est, atque illa priore eo nocivior, quo occultior veniens. Sed capio tibi eam. Primus Moyses dicit: *Non arabis in primogenito bovis* (Deut. 15, 20.). Hoc Paulus interpretans: *Non neophytum*, inquit, *ne in superbiam elatus, incidat in judicium diaboli* (1. Tim. 3, 6.); et rursum:

Nec quisquam, inquit, *sumit sibi honorem, sed qui vocatur a Deo tamquam Aaron* (Hebr. 5, 4.). Item ipse: *Quomodo praedicabunt*, ait, *nisi mittantur* (Rom. 10, 15.)? Et scimus monachi officium esse non dicere, sed lugere. Ex his similibusque collectis mihi texo rete et capio vulpem, ne demoliatur vineam. Ex his nempe claret et certum est, quod publice praedicare nec monacho convenit, nec novitio expedit, nec non misso licet. Porro contra haec tria venire, quanta conscientiae demolitio est? Ergo quicquid tale animo suggeratur, sive sit illud tua cogitatio, sive immissio per angelum malum, dolosam agnosce vulpeculam: id est malum sub specie boni.

4. Sed aspice aliam. Quantos ex monasteriis spiritus ferventes eremi solitudo suscepit, et aut tepefactos evomuit, aut tenuit contra eremi legem non modo remissos, sed etiam dissolutos? sicque apparuit vulpeculam affuisse, ubi tanta facta est vastatio vineae, id est vitae et conscientiae hominis detrimentum. Cogitabat, si solus degeret, multo se copiosiores fructus spiritus percepturum, quippe qui in communi vita tantum spiritualis gratiae fuisset expertus. Et bona visa est sua cogitatio sibi; sed rei exitus indicavit, magis eandem illi cogitationem vulpem demolientem fuisse.

5. Quid illud quod nos quoque toties in domo ista et tam graviter inquietat, notabilem loquor quorundam, qui inter nos sunt, superstitiosamque abstinentiam, ex qua se omnibus sibique omnes molestos reddunt? Quomodo non haec ipsa discordia tam generalis et suae ipsius conscientiae dissipatio est, et quod in ipso est, grandis vineae hujus, quam plantavit dextera Domini, vestrae scilicet omnium unanimitatis

demolitio? Vae homini, per quem scandalum venit (Matth. 18, 7.)! *Qui scandalizaverit*, inquit, *unum de his pusillis* (Marc. 9, 41.); durum est quod sequitur. Quanto duriora meretur qui tantam et tam sanctam multitudinem scandalizat? Judicium prorsus durissimum portabit quicunque est ille. Sed haec alias.

6. Nunc vero intendamus his, quae a sponso dicuntur super pusillis et astutis his animalibus demolientibus vineas. Pusillis dixerim, non malitia, sed subtilitate. Astutum siquidem natura hoc genus est animantis, promptumque admodum ad nocendum in occulto: et videtur mihi congruentissime designare subtilissima quaedam vitia specie palliata virtutum, qualium utique formam praemissis ad notitiam exemplis, paucis licet, jam aliquantisper expressi. Nec enim aliter nocere queunt, nisi quod se virtutes virtutum quadam similitudine mentiuntur. Sunt autem aut cogitationes hominum vanae, aut factae immissiones per angelos malos, angelos satanae, qui se transfigurant in angelos lucis, parantes *sagittas suas in pharetra*, hoc est in occulto, *ut sagittent in obscuro rectos corde* (Psal. 10, 2.). Unde et pusillas eas propter hoc reor dici, quod cum cetera vitia quadam quasi corpulentia sua manifesta se praebeant, hoc genus pro sui subtilitate haud facile agnosci, et ideo nec caveri possit, nisi dumtaxat a perfectis et exercitatis, et qui habeant illuminatos oculos cordis ad discretionem boni et mali, maximeque ad discretionem spirituum, qui cum Apostolo possint dicere, quia *non ignoramus astutias satanae, neque cogitationes ejus* (2. Cor. 2, 11.). Et vide ne forte ob hoc a sponso jubeantur, non quidem exterminari, vel abigi, vel occidi, sed capi: quod videlicet hujusmodi

spirituales dolosasque bestiolas omni vigilantia et cautela observari oporteat et examinari, et sic capi, id est comprehendi in astutia sua. Ergo cum proditur dolus, cum fraus aperitur, cum convincitur falsitas, rectissime tunc dicitur capta vulpes pusilla, quae demoliebatur vineam. Denique dicimus hominem in sermone capi, sicut habes in Evangelio, quia *convevenerunt pharisaei in unum, ut caperent Jesum in sermone* (Matth. 22, 15.).

7. Ita ergo Sponsus capi jubet vulpes pusillas, quae demoliuntur vineas, id est deprehendi, convinci, prodi. Solum hoc malignitatis genus id proprium habet, ut agnitum jam minime noceat, ita ut agnosci sit illi expugnari. Quis enim, nisi demens, comperta decipula, sciens et prudens pedem mittet in illam? Sufficit proinde si capiantur, quae ejusmodi sunt; hoc est, si prodas et deducas ad medium, quippe quibus apparere, perire est. Non sic cetera vitia. Nempe manifeste veniunt, manifeste nocent; scientes captivant, superant reluctantes, utpote vi, non dolo agentia. Ergo contra hujusmodi aperte saevientes bestias non investigatione opus est, sed refrenatione. Solas has vulpes parvulas, dissimulatrices maximas, quia proditae jam non nocent, sufficit educi in lucem et capi in calliditate sua: nam foveas habent. Tali itaque ex causa vulpes istae et capi jubentur, et parvulae describuntur. Vel ideo parvulae, ut nascentia vitia in ipso ortu, donec utique parvula sunt, vigilanter observans, illico comprehendas; ne crescentia plus noceant, et difficilius capiantur.

8. Et si juxta allegoriam ecclesias vineas, vulpes haereses, vel potius haereticos ipsos intelligamus, simplex est sensus, ut haeretici capiantur potius, quam

effugentur. Capiantur, dico, non armis, sed argumentis, quibus refellantur errores eorum: ipsi vero, si fieri potest, reconcilientur Catholicae, revocentur ad veram fidem[1]). Haec est enim voluntas ejus, *qui vult omnesh omines salvos fieri, et ad agnitionem veritatis venire* (1. Tim. 2, 4.). Hoc denique velle se perhibet, qui non simpliciter, *capite vulpes:* sed, *capite*, inquit, *nobis vulpes.* Sibi ergo et sponsae suae, id est Catholicae, jubet acquiri has vulpes, cum ait: *Capite eas nobis.* Itaque homo de Ecclesia exercitatus et doctus, si cum haeretico homine disputare aggreditur, illo intentionem suam dirigere debet, quatenus ita errantem convincat, ut et convertat, cogitans illud apostoli Jacobi, quia *qui converti fecerit peccatorem ab errore viae suae, salvabit animam ejus a morte, et operit multitudinem peccatorum* (Jac. 5, 20.). Quod si reverti noluerit, nec convictus post primam jam et secundam admonitionem, utpote qui omnino subversus est; erit secundum Apostolum devi-

---

[1]) Hoc certe votis omnibus optandum et sine dubio praeferendum, quamdiu scil. spes est conversionis. Quod si haeretici durae cervicis aures obturent atque patientia Ecclesiae abutantur ad diffundendos suos errores, Ecclesiae filios pervertendos, ipse s. Bernardus melius censet (infra serm. 66. n. 12.), ut a principibus gladio coërceantur, quam in suum errorem permittantur multos trajicere. Sane tunc Ecclesia jure naturali, sociali et divino poterit lupos istos abigere, coërcere, comprimere, capere has vulpes omnibus, quae ipsi praesto sunt mediis et armis. Quod luculenter docet et s. Augustinus, qui licet fuerit ejus quondam sententiae, nulla vi cum haereticis sed sola praedicatione esse agendum, aliorum tamen sententiis et exemplis salutaribus permotus sententiam mutavit. Arbitratur enim leges et arma principum recte implorari adversus haereticos, dummodo id fiat animo corrigendi. Cf. ep. 43. ad Vicentium rogatianum.

tandus. Ex hoc jam melius (ut quidem ego arbitror) effugatur, aut etiam religatur[1]), quam sinitur vineas demoliri.

9. Nec propterea sane nihil se egisse putet qui haereticum vicit et convicit, haereses confutavit, verisimilia a vero clare aperteque distinxit; prava dogmata plana et irrefragibili ratione prava esse monstravit; pravum denique intellectum, extollentem se adversus scientiam Dei, in captivitatem redegit. Nempe cepit nihilominus, qui talia operatus est, vulpem, etsi non ad salutem illi; et cepit eam sponso et sponsae, quamvis aliter. Nam etsi haereticus non surrexit de faece, Ecclesia tamen confirmatur in fide: et quidem de profectibus sponsae Sponsus sine dubio gratulatur. *Gaudium etenim Domini est fortitudo nostra* (2. Esd. 8, 10.). Denique non putat a se aliena lucra nostra, qui se nobis tam dignanter associat, dum jubet capi vulpes: non sibi, sed nobis secum, *capite*, inquiens, *nobis*. Advertere est enim quod ait, *nobis*. Quid hac voce socialius? An non tibi videtur hoc dicere quasi quidam paterfamilias, qui per se nihil habeat, sed omnia communia cum uxore et filiis atque domesticis? Et qui loquitur Deus est: minime tamen ut Deus id loqitur, sed ut Sponsus.

10. *Capite nobis vulpes*. Vides quam socialiter loquitur qui socium non habet? Poterat dicere: *mihi*, sed maluit, *nobis*, consortio delectatus. O suavitatem! o gratiam! o amoris vim! Itane summus omnium unus factus est omnium? Quis hoc fecit? Amor, dignitatis nescius, dignatione dives, affectu potens, suasu efficax.

[1]) Quid sit haereticum religari apud Bernardum, intelligitur ex sequentis serm. n. 1., ubi haereticus dicitur foris religatus condemnata impietate et impio foras misso. Ed. maur.

Quid violentius? Triumphat de Deo amor. Quid tamen tam non violentum? Amor est. Quae est ista vis, quaeso, tam violenta ad victoriam, tam victa ad violentiam? Denique *semetipsum exinanivit*, ut scias amoris fuisse, quod plenitudo effusa est, quod altitudo adaequata est, quod singularitas associata est. Cum quonam tibi, o admirande Sponse, tam familiare consortium? *Nobis*, inquit, *capite*. Cui tecum? an Ecclesiae de gentibus? De mortalibus et peccatoribus collecta est. Illam scimus quae sit. Sed tu quis es, aethiopissae[1]) hujus tam devotus, tam ambitiosus amator? Sane non alter Moyses, sed plus quam Moyses. Num tu ille es *Speciosus forma prae filiis hominum* (Psal. 44, 3.)? Parum dixi: Candor es vitae aeternae, splendor et figura substantiae Dei; postremo super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

ADMONITIO.

Opportune admodum hoc loco succurrit epistola Evervini praepositi steinfeldensis prope Coloniam ad Bernardum de istius temporis haereticis scripta, quae duobus sequentibus sermonibus occasionem dedit. Existimaveram cum Horstio et aliis, in his agi de henricianis, contra quos Bernardus edidit epistolam CCXLI. At ex subjecta Evervini epistola intelligitur, istos, quorum in duobus sequentibus sermonibus dogmata refelluntur, alios ab henricianis fuisse haereticos: cum hi coloniensem et circumpositos pagos, illi maxime Aquitaniam infestarent. Quamquam utrosque

[1]) Duxerat Moyses uxorem aethiopissam, i. e. alienigenam ex Madianitide regione: haec erat Mariae, Moysis sororis, aemula eique exosa (Num. 12, 1. 2.), qua de causa ignoratur. Hinc sicut Moyses typus est Christi, ita uxor ejus aethiopissa figuram gerit Ecclesiae, quae ex gentibus idolorum cultoribus collecta synagogae est aemula eique exosa. Ad hunc typum modo respicit s. doctor.

in eosdem errores convenisse et fortasse ex eodem capite exortos fuisse fatendum est. Evervinum porro eum esse non dubitem, qui Ebervinus seu Hervinus abbas steinveldensis laudatur in lib. 4. de miraculis s. Bernardi num. 22. et 26. haud dubie ordinis praemonstratensis, cujus abbatia ibidem hodie quoque superstes. Ed. maur.

EVERVINI steinfeldensis praepositi epistola ad s. Bernardum abbatem.

De haereticis sui temporis.

1. Reverendo domino suo et patri Bernardo claravallensium abbati Evervinus steinfeldensis minister humilis, in Domino confortari et confortare Ecclesiam Christi. Laetabor ego super eloquia tua, sicut qui invenit spolia multa, qui nobis memoriam abundantis suavitatis Dei eructare in omnibus dictis et scriptis vestris soletis, maxime in Cantico amoris sponsi et sponsae, hoc est, Christi et Ecclesiae, ita ut eidem sponso dicere veraciter possimus: *Servasti bonum vinum usque adhuc* (Jo. 2, 10.). Hujus vini tam pretiosi pincernam te nobis ipse constituit: non cesses propinare: non haesites, hydrias non poteris evacuare. Nec te excuset, pater sancte, debilitas tua: cum plus operetur pietas in officio, quam corporalis aedificationis exercitatio[1]). Nec dicas te occupatum: nescimus aliquid huic tam necessario operi communi praeponendum. De hydria quantum, sanctissime pater, habes nobis modo propinare! De prima propinatum est satis, et reddidit eos sapientes et fortes contra

---

[1]) Secundum illud Pauli: *Nam corporalis exercitatio ad modicum utilis est: pietas autem ad omnia utilis est, promissionem habens vitae, quae nunc est, et futurae* 1. Tim. 4, 8.

doctrinam et impetum scribarum et pharisaeorum; secunda contra argumenta et tormenta gentilium; tertia contra subtiles deceptiones haereticorum; quarta contra falsos christianos; quinta contra haereticos circa finem seculi venturos, de quibus per Apostolum manifeste Spiritus dicit: *In novissimis temporibus discedent quidam a fide, intendentes spiritibus erroris et doctrinis daemoniorum, in hypocrisi loquentium mendacium, prohibentium nubere, abstinere a cibis, quos Deus creavit ad percipiendum cum gratiarum actione* (1. Tim. 4, 1. s.). De sexta inebriantur fideles confortando contra illum, qui in hac nimirum discessione a fide revelabitur, scilicet ille peccati filius, homo perditionis, qui adversatur, et extollitur super omne quod dicitur, aut quod colitur Deus; cujus est adventus secundum operationem satanae in omni virtute, et signis, et prodigiis mendacibus, et in omni seductione iniquitatis (2. Thess. 2, 3. ss.). Post hanc septima[1]) non erit necessaria: quando filii hominum inebriabuntur ab ubertate domus Dei et torrente voluptatis ejus. O bone pater; satis interim propinasti de quarta hydria omnibus nobis ad correptionem, ad aedificationem, ad consummationem incipientibus, proficientibus atque perfectis, usque in finem seculi profuturus contra teporem ac pravitatem, quae est in falsis fratribus. Jam tempus est, ut de quinta haurias, et in medium proferas contra novos haereticos, qui circumquaque jam fere per omnes ecclesias ebul-

---

[1]) Respicit sex hydrias, quas Dominus in nuptiis in Cana Galileae mutavit in vinum, ostenditque qua ratione illae allegorice intelligi possint de hydriis continentibus doctrinam salutarem in fidelium utilitatem.

liunt de puteo abyssi, quasi jam princeps illorum incipiat dissolvi et instet dies Domini. Et in epithalamio amoris Christi et Ecclesiae locus, qui a te, pater, sicut tu ipse mihi retulisti, jam est tractandus, videlicet: *Capite nobis vulpes parvulas, quae demoliuntur vineas* (Cant. 2, 15.), huic mysterio congruit, et te ad quintam hydriam perduxit. Rogamus igitur, pater, ut omnes partes haeresis illorum, quae ad tuam notitiam pervenerunt, distinguas, et contra positis rationibus et auctoritatibus nostrae fidei illas destruas.

2. Nuper apud nos juxta Coloniam quidam haeretici detecti sunt, quorum quidam cum satisfactione ad Ecclesiam redierunt. Duo ex eis, scilicet qui dicebatur episcopus eorum cum socio suo, nobis restiterunt in conventu clericorum et laicorum, praesente ipso Domino archiepiscopo cum magnis viris nobilibus, haeresim suam defendentes ex verbis Christi et Apostoli. Sed cum vidissent se non posse procedere, petierunt ut eis statueretur dies, in quo adducerent de suis viros fidei suae peritos: promittentes se velle Ecclesiae sociari, si magistros suos viderent in responsione deficere: alioquin se velle potius mori, quam ab hac sentientia deflecti. Quo audito, cum per triduum essent admoniti, et resipiscere noluissent, rapti sunt a populis nimio zelo permotis, nobis tamen invitis, et in ignem positi atque cremati; et quod magis mirabile est, ipsi tormentum ignis non solum cum patientia, sed et cum laetitia introierunt et sustinuerunt. Hic, sancte pater, vellem, si praesens essem, habere responsionem tuam, unde istis diaboli membris tanta fortitudo in sua haeresi, quanta vix etiam invenitur in valde religiosis in fide Christi.

3. Haec est haeresis illorum. Dicunt apud se tan-

Ecclesiam esse, eo quod ipsi soli vestigiis Christi
reant; apostolicae vitae veri sectatores perma-
, ea quae mundi sunt non quaerentes: non do-
, nec agros, nec aliquid peculium possidentes:
Christus non possedit, nec discipulis sui3 possi-
ı concessit. Vos autem, dicunt nobis, domum
i et agrum agro copulatis, et quae mundi sunt
quaeritis: ita etiam ut qui in vobis perfectissimi
ıtur, sicut monachi vel regulares canonici, quam-
ıec non ut propria, sed possident ut communia,
lent tamen haec omnia. De se dicunt: Nos pau-
Christi, instabiles, de civitate in civitatem fu-
es, sicut oves in medio luporum, cum apostolis
artyribus persecutionem patimur; cum tamen
am et arctissimam vitam ducamus in jejunio et
ıentiis, in orationibus et laboribus die ac nocte
tentes, et tantum necessaria ex eis vitae quae-
s. Nos hoc sustinemus, quia de mundo non su-
vos autem mundi amatores cum mundo pacem
is, quia de mundo estis. Pseudoapostoli adul-
tes verbum Christi, quae sua sunt quaesiverunt,
; patres vestros exorbitare fecerunt: nos et pa-
ostri generati apostoli in gratia Christi perman-
, et in finem seculi permanebimus. Ad distin-
los nos et vos, Christus dixit: *A fructibus eorum*
scetis eos (Matth. 7, 16,). Fructus nostri sunt
ia Christi. In cibis suis vetant omne genus la-
t quod inde conficitur, et quicquid ex coitu pro-
ır. Hoc de conversatione sua nobis opponunt.
ramentis suis velo se tegunt: tamen nobis aperte
si sunt, quod in mensa sua quotidie cum man-
t, ad formam Christi et apostolorum cibum suum
um in corpus Christi et sanguinem per domini-

cam orationem consecrant, ut inde se membra et corpus Christi nutriant. Nos vero dicunt in sacramentis non tenere veritatem, sed quandam umbram et hominum traditionem. Confessi sunt etiam manifeste se praeter aquam in ignem et Spiritum baptizare et baptizatos esse; adducentes illud testimonium Joannis Baptistae baptizantis in aqua et dicentis de Christo: *Ille vos baptizabit in Spiritu sancto et igne* (ib. 3. 11.); et in alio loco: *Ego baptizo in aqua, major autem vestrum stetit, quem vos nescitis* (Jo. 1, 26.), quasi alio baptismo praeter aquam vos baptizaturus. Et talem baptismum per impositionem manuum debere fieri conati sunt ostendere testimonio Lucae, qui in actibus Apostolorum describens baptismum Pauli, quem ab Anania suscepit ad praeceptum Christi, nullam mentionem fecit de aqua, sed tantum de manus impositione (Act. 9, 17.): et quicquid invenitur, tam in actibus Apostolorum, quam in epistolis Pauli de manus impositione, ad hunc baptismum volunt pertinere. Et quemlibet sic inter eos baptizatum dicunt electum, et habere potestatem alios qui digni fuerint baptizandi, et in mensa sua corpus Christi et sanguinem consecrandi. Prius enim per manus impositionem de numero eorum, quos auditores vocant, recipiunt eum inter credentes: et sic licebit eum interesse orationibus eorum, usquedum satis probatum eum faciant electum. De baptismo nostro non curant. Nuptias damnant, sed causam ab eis investigare non potui, vel quia eam fateri non audebant, vel potius quia eam ignorabant.

4. Sunt item alii haeretici quidem in terra nostra, omnino ab istis discordantes, per quorum mutuam discordiam et contentionem utrique nobis sunt detecti.

Isti negant in altari fieri corpus Christi, eo quod omnes sacerdotes Ecclesiae non sunt consecrati. Apostolica enim dignitas (dicunt) corrupta est, implicant se negotiis secularibus; et in cathedra Petri non militans Deo sicut Petrus, potestate consecrandi, quae data fuit Petro, se privavit: et quod ipsa non habet, archiepiscopi et episcopi, qui in Ecclesia seculariter vivunt, ab ea non accipiunt, ut aliquos consecrare possint, advertentes illud de verbis Christi: *Super cathedram Moysi sederunt scribae et pharisaei: quae vobis dicunt, facite* (Matth. 23, 2.): quasi istis talibus concessa sit potestas tantum dicendi et praecipiendi, et nihil amplius. Et ita evacuant sacerdotium Ecclesiae, et damnant sacramenta praeter baptismum solum; et hunc in adultis, quos dicunt baptizari per Christum, quicunque sit minister sacramentorum. De baptismo parvulorum fidem non habent, praeter illud de Evangelio: *Qui crediderit, et baptizatus fuerit, salvus erit* (Matth. 16, 16.). Omne conjugium vocant fornicationem, praeter quod contrahitur inter utrosque virgines, masculum et feminam, adstruentes haec de verbis Domini, quibus respondit pharisaeis: *Quod Deus conjunxit, homo non separet;* quasi Deus tales conjungat tamquam ad similitudinem primorum hominum: et quod eisdem ei opponentibus de libello respondit repudii: *Ab initio non fuit sic*; et item quod ibidem sequitur: *Qui dimissam duxerit, moechatur* (Matth. 19, 6. s.); et illud de Apostolo: *Honorabile connubium sit omnibus et thorus immaculatus* (Hebr. 13, 4.).

5. In suffragiis sanctorum non confidunt; jejunia ceterasque afflictiones, quae fiunt pro peccatis, adstruunt justis non esse necessaria, nec etiam pecca-

toribus; quia *in quacunque die ingemuerit peccator, omnia peccata remittuntur ei:* ceterasque observantias in Ecclesia, quas Christus et apostoli ab ipso discedentes non condiderunt, vocant superstitiones. Purgatorium ignem post mortem non concedunt; sed animas statim, quando egrediuntur de corpore in aeternam vel requiem, vel poenam transire, propter illa Salomonis: *Lignum in quacunque parte cecidederit, sive ad austrum, sive ad aquilonem, ibi manebit* (Eccle. 11, 3,). Et sic fidelium orationes vel oblationes pro defunctis annihilant.

6. Contra haec tam multiformia mala rogamus, sancte pater, ut evigilet sollicitudo vestra, et contra feras arundinis stilum dirigatis. Nec nobis respondeatis, quod turris illa David, ad quam confugimus, satis sit aedificata cum propugnaculis, quod mille clypei pendent ex illa, omnis armatura fortium (Cant. 4, 4.). Sed volumus, pater, ut haec armatura propter nos simpliciores et tardiores vestro studio in unum collecta, contra haec tot monstra ad inveniendum fiat paratior et in resistendo efficacior. Noveritis etiam, domine, quod redeuntes ad Ecclesiam nobis dixerunt, illos habere maximam multitudinem fere ubique terrarum sparsam, et habere eos plures ex nostris clericis et monachis. Illi vero, qui combusti sunt, dixerunt nobis in defensione sua, hanc haeresim usque ad haec tempora occultatam fuisse a temporibus martyrum, et permansisse in Graecia et quibusdam aliis terris. Et hi sunt illi haeretici, qui se dicunt apostolos et suum papam habent. Alii papam nostrum annihilant, nec tamen alium praeter eum habere fatentur. Isti apostolici satanae habent inter se feminas, ut dicunt, continentes, viduas, virgines, uxores suas, quas-

m inter electas, quasdam inter credentes; quasi ad mam apostolorum, quibus concessa fuit potestas cumducendi mulieres (1. Cor. 9, 5.). Vale in Do-no.

SERMO LXV.

clandestinis haereticis, quorum praeposteram religionem et ium occultandi mysteria sua, necnon scandalosum feminarum contubernium perstringit.

Duos vobis super uno capitulo disputavi sermones: tertium paro (*al.* edere paro), si audire non taedeat. Et necessarium reor. n quod ad nostram quidem spectat domesticam eam, quae vos estis, satis me arbitror in duobus sse sermonibus pro munimento illi adversus in-ias tripertiti generis vulpium, qui adulatores, et ractores ac seductorii quidam spiritus, gnari et ueti mala sub specie boni inducere. Verum do-ıicae vineae non ita. Illam loquor, quae implevit ram, cujus et nos portio sumus: vineam grandem ıis, Domini plantatam manu, redemptam sanguine, ıtam verbo, propagatam gratia, fecundatam spi-ı. Ergo plus proprii curam gerens, in commune ıus profui. Movet me autem pro ipsa multitudo nolientium eam, defensantium paucitas, difficultas ensionis. Difficultatem occultatio facit. Nam cum lesia semper ab initio sui vulpes habuerit, cito nes compertae et captae sunt. Confligebat haere-ıs palam (nam inde haereticus maxime, quod pa-ı vincere cupiebat), et succumbebat. Ita ergo fa-illae capiebantur vulpes. Quid enim, si posita lucem veritate, haereticus in suae pertinaciae te-

nebris remanens solus foris religatus aresceret? Nihilominus capta reputabatur vulpes, condemnata impietate et impio foras misso, ostentui utique jam victuro, non fructui. Ex hoc juxta prophetam (Osee 9, 14.) erant illi ubera arentia et venter sterilis, quia non repullulat error publice confutatus, et falsitas aperta non germinat.

2. Quid faciemus his malignissimis vulpibus, ut capi queant, quae nocere, quam vincere malunt, et ne apparere quidem volunt, sed serpere? Omnibus una intentio haereticis semper fuit, captare gloriam de singularitate scientiae. Sola ista malignior ceteris versutiorque haeresibus damnis pascitur alienis, propriae gloriae negligens. Docta, credo, exemplis veterum, quae proditae evadere non valebant, confestim capiebantur; cauta est novo maleficii genere operari mysterium iniquitatis, eo licentius, quo latentius. Denique indixere, ut dicitur, latebras sibi, firmaverunt sibi sermonem nequam. Jura, perjura; secretum prodere noli. Enim vero alias ne tenuiter quidem jurare ullatenus acquiescunt, propter illud de Evangelio: *Non jurare, neque per coelum, neque per terram* (Matth. 5, 34.) etc. O stulti et tardi corde, repleti plane pharisaico spiritu, liquantes culicem, et camelum glutientes! Jurare non licet, et pejerare licet? An in hoc loco utrumque licet? De quonam mihi Evangeliorum loco producitis istam exceptionem, qui ne jota quidem, ut falso gloriamini, praeteritis? Patet vos et superstitiose observare de juramento, et flagitiose praesumere de perjurio. O perversitatem! Quod ad cautelam consultum est, videlicet non jurare; hoc isti mandati vice tam contentiose observant; et quod immobile jure sancitum est, non per-

jerandum scilicet, hoc tamquam indifferens pro sua voluntate dispensant. Non, inquiunt, sed ne mysterium publicemus. Quasi gloria Dei non sit revelare sermonem. An Dei invident gloriae? Sed magis credo quod pandere erubescant, scientes inglorium. Nam nefanda et obscoena dicuntur agere in secreto, siquidem et vulpium posteriora foetent.

3. Sed taceo quae negarent: ad manifesta respondeant. An juxta Evangelium cavent sanctum dare canibus et margaritas porcis (Matth. 7, 6.)? At istud aperte fateri est, se non esse de Ecclesia, qui omnes, qui de Ecclesia sunt, canes censent et porcos. Sine exceptione enim omnibus, qui de sua secta non sunt, suum illud, quicquid est, subtrahendum existimant. Ceterum etsi hoc sentiant, non respondebunt, ne manifesti fiant, nempe quod omni modo fugiunt, sed non effugient. Responde mihi, o homo, qui plus quam oportet sapis, et plus quam dici potest desipis. Dei est, an non, mysterium quod occultas? Si est, cur non ad ejus gloriam pandis? Nam gloria Dei revelare sermonem. Si non, cur fidem habes in eo quod non est Dei, nisi quia haereticus es? Aut igitur Dei secretum ad Dei gloriam prodant, aut Dei negent mysterium, et minime se haereticos negent; aut certe nihilominus manifestos se fateantur inimicos gloriae Dei, qui nolunt manifestum fieri quod ei norunt fore ad gloriam. Stat nempe Scripturae veritas: *Gloria regum celare verbum, gloria Dei revelare sermonem*[1]).

---

[1]) Hic locus in Vulgata nunc contrario sensu effertur Prov. 25, 2: *Gloria Dei est celare verbum et gloria regum investigare sermonem.* Vulgatae favet versio graeca LXX interpretum.

Non vis tu revelare? Non ergo vis Deum glorificare. Sed forte non recipis Scripturam hanc. Ita est: solius Evangelii se profitentur aemulatores, et solos. Respondeant proinde Evangelio. *Quod dico*, ait, *in tenebris, dicite in lumine; et quod in aure auditis, praedicate super tecta* (Matth. 10, 27.). Jam non licet silere. Usquequo occultum tenetur quod palam Deus fieri jubet? Usquequo opertum est Evangelium vestrum? Suspicor: vestrum non est Pauli: nam ille suum fatetur opertum non esse. *Et si*, inquit, *opertum est Evangelium meum in his opertum est qui pereunt* (2. Cor. 4, 3.). Videte ne vos diceret, apud quos Evangelium invenitur opertum. Quid apertius quod pereatis? An forte nec Paulum recipitis? De quibusdam ita audivi. Non enim inter vos omnes per omnia concordatis, etsi a nobis omnes dissentiatis.

4. At vero eorum verba, et scripta, et traditiones, qui corporaliter cum Salvatore fuerunt, pari auctoritate Evangelii cuncti, ni fallor, indifferenter recipitis. Numquid illi opertum tenuere Evangelium suum? Numquid in Deo carnis infirma, mortis horrida, crucis ignominiam tacuere? Et quidem in omnem terram exivit sonus eorum. Ubi apostolica forma et vita, quam jactatis? Illi clamant, vos susurratis; illi in publico, vos in angulo; illi *ut nubes volant* (Is. 60, 8.), vos in tenebris ac subterraneis domibus delitescitis. Quid simile illis in vobis ostenditis? An quod vobiscum mulierculas non utique circumducitis, sed includitis? Non aeque comitatio, ut cohabitatio, suspicioni patet. Verum quisnam de illis sinistrum quippiam suspicaretur, qui mortuos suscitabant? Fac tu similiter, et una recubantem putabo feminam

virum[1]). Alioquin temere tibi usurpas illorum dispensationem, quorum sanctitatem non habes. Cum femina semper esse, et non cognoscere feminam, nonne plus est, quam mortuum suscitare? Quod minus est non potes; et quod majus est vis credam tibi? Quotidie latus tuum ad latus juvenculae est in mensa; lectus tuus ad lectum ejus in camera; oculi tui ad illius oculos in colloquio; manus tuae ad manus ipsius in opere; et continens vis putari? Esto ut sis: sed ego suspicione non careo. Scandalo mihi es: tolle scandali causam, quo te probes verum (ut jactitas) Evangelii aemulatorem. Qui scandalizaverit unum de Ecclesia, nonne Evangelium condemnat illum? Tu Ecclesiam scandalizas. Vulpes es demoliens vineam. Juvate me, socii, ut capiatur, vel potius capite vos nobis eam, o angeli sancti. Versuta est valde, operta est iniquitate et impietate sua. Plane tam pusilla atque subtilis, ut facile quidem humanos frustretur obtutus. Numquid et vestros? Propterea vox illa ad vos, utpote sodales sponsi: *Capite nobis vulpes parvulas* (Cant. 2, 15,). Ergo facite quod jubemini: capite nobis hanc tam versipellem vulpeculam, quam ecce jamdiu frustra insequimur. Docete et suggerite, qualiter fraus deprehendatur. Hoc enim est cepisse vulpem: quia longe plus nocet falsus catholicus, quam si verus appareret haereticus (*al.* quam verus haereticus). Non est autem hominis scire quid sit in homine, nisi quis forte ad hoc ipsum fuerit vel illuminatus Spiritu Dei, vel angelica informatus industria. Quod signum dabitis, ut palam fiat pessima haeresis haec, docta mentiri non lingua tandum, sed vita?

---

[1]) *Virum* i. e. tam parum periculosum ac si esset vir.

5. Et quidem recens vastatio vineae vulpem indicat affuisse: sed nescio qua arte fingendi ita sua confudit vestigia calidissimum animal, ut qua vel intret, vel exeat, haud facile queat ab homine deprehendi. Cumque pateat opus, non apparet auctor; ita per ea quae in facie sunt cuncta dissimulat. Denique si fidem interroges, nihil christianius; si conversationem, nihil irreprehensibilius: et quae loquitur, factis probat. Videas hominem in testimonium suae fidei frequentare ecclesiam, honorare presbyteros, offerre munus suum, confessionem facere, sacramentis communicare. Quid fidelius? Jam quod ad vitam moresque spectat, neminem supergreditur, neminem concutit. Pallent insuper ora jejuniis, panem non comedit otiosus, operatur manibus unde vitam sustentat. Ubi jam vulpes? Tenebamus eam: quomodo elapsa est e manibus. Quomodo tam repente disparuit? Lustemus, investigemus: a fructibus ejus cognoscemus eam. Et certe vinearum demolitio testatur vulpem. Mulieres, relictis viris, et item viri, dimissis uxoribus, ad istos se conferunt. Clerici et sacerdotes, populis ecclesiisque relictis, intonsi et barbati apud eos inter textores et textrices plerumque inventi sunt. Annon gravis demolitio ista? annon opera vulpium haec?

6. Verum non apud omnes forte ista tam manifesta deprehenduntur: et si sint, non est unde probentur. Quonam modo capimus illos? Revertamur ad consortium et contubernium feminarum: hoc enim inter eos nemo qui careat. Interrogo unum quempiam horum. Heus tu, bone vir! quaenam haec mulier, et unde haec tibi? Uxorne tua? non, inquit, nam voto meo istud non convenit. Filia ergo? Non. Quid igitur? Non soror, non neptis, non aliquo saltem pro-

pinquitatis vel affinitatis gradu attinens tibi? Nullo prorsus. Et quomodo tuta tibi cum ista continentia tua? Sane nec licet tibi istud. Cohabitationem, si nescis, virorum et feminarum in iis, qui vovere continentiam, Ecclesia vetat. Si non vis scandalizare Ecclesiam, ejice feminam. Alioquin ex hoc uno cetera, quae non adeo manifesta sunt, proculdubio credibilia sunt.

7. Sed quod mihi, inquit, Evangelii loco monstras prohibitum istud? Evangelium appellasti? ad Evangelium ibis. Si obedias Evangelio, non facies scandalum: prohibet enim plane Evangelium scandalum fieri. Facies autem tu, istam non amovendo juxta constitutum Ecclesiae. Suspectus erat, at nunc manifeste censebere et contemptor Evangelii et Ecclesiae adversator. Quid judicatis, fratres? Si pertinax fuerit, ut nec obediat Evangelio, nec Ecclesiae acquiescat, quid jam tergiversari potest? Nonne aperte vobis videtur deprehensa fraus et comprehensa vulpes? Si non amovet feminam, non amovet scandalum: si non amovet scandalum cum amovere possit, transgressor tenetur Evangelii. Quid factura Ecclesia est, nisi ut amoveat illum qui non vult amovere scandalum, ne sit similis illi inobediens? Nam mandatum habet ex hoc in Evangelio, non parcere proprio oculo scandalizanti se, non manui, non pedi: sed eruere illum, abscindere ista, et projicere a se (Matth. 5, 29.). *Si*, inquit, *Ecclesiam non audierit, sit tibi sicut ethnicus et publicanus* (Matth. 18, 17.).

8. Fecimusne aliquid? Puto quia fecimus. Cepimus vulpem, quia fraudem percepimus. Manifesti sunt qui latebant falsi catholici, veri depraedatores Catholicae. Etenim dum mecum dulces capiebas cibos

(corpus dico et sanguinem Christi), dum in domo Dei ambulavimus cum consensu (Ps. 54, 15.), fuit suadendi locus, imo opportunitas seducendi, juxta illud Sapientiae: *Simulator ore decipit amicum suum* (Prov. 11, 9.). Nunc autem facile, secundum sapientiam Pauli, post unam et secundam admonitionem haereticum hominem devitabo, sciens quia subversus est qui ejusmodi est (Tit. 3, 10.); ac proinde cautus providere, ne jam sit et subversor. Itaque nonnihil est, juxta verbum Sapientis, in insidiis suis captos esse iniquos (Prov. 11, 6.); illos praesertim iniquos, qui insidiis pro armis uti cauti sunt. Nam conflictus omnino ab his et defensio periit[1]). Vile nempe hoc genus est et rusticanum, ac sine literis et prorsus imbelle. Denique vulpes sunt, et pusillae: sed neque illa, in quibus male sentire dicuntur, defensibilia sunt; nec tam subtilia, quam suasibilia, idque dumtaxat mulierculis rusticis et idiotis, et quales utique omnes sunt quotquot adhuc de secta hac esse expertus sum. Nec enim in cunctis assertionibus eorum (nam multae sunt) novum quid aut inauditum audisse me recolo, sed quod tritum est et diu ventilatum inter antiquos haereticos, a nostris autem contritum et eventilatum. Dicendum tamen et dicam, quaenam illae ineptiae sint, partim quas sciscitantibus se catholicis minus caute respondentes ipsi confessi sunt, partim quas divisi ab invicem litigantes de invicem prodiderunt, partim quoque quas nonnulli eorum redeuntes ad Ecclesiam detexerunt: non quod ad omnes

---

[1]) *Defensio periit* i. e. omnis disputatio cum illis haereticis est inutilis, non prodest, quia sunt rudes et sine literis: hinc pro armis non utuntur rationibus, sed insidiis.

respondeam, nec enim necesse est, sed tantum ut innotescant. At istud alterius erit opus sermonis, ad laudem et gloriam nominis Sponsi Ecclesiae Jesu Christi Domini nostri, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LVXI.

De erroribus haereticorum circa nuptias, baptismum parvulorum, purgatorium, orationes pro defunctis, et invocationem sanctorum.

1. *Capite nobis vulpes parvulas, quae demoliuntur vineas* (Cant. 2, 15.). Ecce ego ad vulpes istas. Ipsae sunt, quae praetergrediuntur viam et vindemiant vineam. Non sunt contentae deserere viam, nisi et desertare vineam possint, addentes praevaricationem. Non sufficit haereticos esse, nisi et hypocritae sint, ut sit supra modum peccans peccatum. Hi sunt qui veniunt in vestimentis ovium ad nudandas oves et spoliandos arietes. An non tibi utraque res impleta videtur, ubi et fide plebes, et plebibus sacerdotes depraedati inveniuntur? Quinam isti praedones? Hi oves sunt habitu, astu vulpes, actu et crudelitate lupi. Hi sunt qui boni videri, non esse; mali non videri, sed esse volunt. Mali sunt, et boni videre volunt, ne soli sint mali; mali videri timent, ne parum sint mali. Etenim minus semper malitia palam nocuit, nec unquam bonus nisi boni simulatione deceptus est. Ita ergo in malum bonorum boni apparere student; mali nolunt, ut plus liceat malignari. Neque enim est apud eos virtutes colere, sed vitia colorare quodam quasi virtutum minio. Denique superstitionis impietatem nomine religionis intitulant. Innocentiam diffiniunt, tantum in aperto non laedere, innocentiae proinde so-

lum sibi vindicantes colorem. In operimentum turpitudinis continentiae se insigniere voto. Porro turpitudinem in solis existimant reputandam uxoribus: cum vel sola sit ea, quae cum uxore est, causa, quae turpitudinem excusat in coitu. Rusticani homines sunt et idiotae, et prorsus contemptibiles: sed non est (dico vobis) cum eis negligenter agendum. Multum enim proficiunt ad impietatem, et sermo eorum ut cancer serpit.

2. Denique non neglexit Spiritus sanctus, qui de his quondam tam manifeste vaticinatus est, dicente Apostolo: *Spiritus autem manifeste dicit, quia in novissimis temporibus discedent quidam a fide, attendentes spiritibus erroris, et doctrinis daemoniorum, in hypocrisi loquentium mendacium, et cauteriatam habentium suam conscientiam, prohibentium nubere, abstinere a cibis, quos Deus creavit ad percipiendum cum gratiarum actione* (1. Tim. 4, 1. s.). Istos prorsus, istos dicebat. Hi nubere prohibent, hi a cibis abstinent quos Deus creavit, de quibus postea videbimus. Nunc autem videte, si non propriae daemonum, et non hominum ludificatio haec, secundum quod praedixerat Spiritus. Quaere ab illis suae sectae auctorem, neminem dabunt. Quae haeresis non ex hominibus habuit proprium haeresiarcham? Manichaei Manem habuere principem et praeceptorem, sabelliani Sabellium, ariani Arium, eunomiani Eunomium, nestoriani Nestorium. Ita omnes ceterae hujusmodi pestes, singulae singulos magistros homines habuisse noscuntur, a quibus originem simul duxere et nomen. Quo nomine istos titulove censebis? Nullos; quoniam non est ab homine illorum haeresis, neque per homines illam acceperunt. Absit tamen

ut per revelationem Jesu Christi; sed magis et absque dubio, uti Spiritus sanctus praedixit, per immissionem et fraudem daemoniorum, in hypocrisi loquentium mendacium, prohibentium nubere.

3. In hypocrisi plane hoc et vulpina dolositate loquuntur, fingentes se amore id dicere castitatis, quod magis causa turpitudinis fovendae et multiplicandae adinvenerunt. Res tamen tam in aperto est, ut mirer quomodo unquam homini christiano persuaderi potuerit: nisi quod hi adeo aut bestiales sunt, ut non advertant, qualiter omni immunditiae laxat habenas qui nuptias damnat; aut certe ita pleni nequitia et diabolica malignitate absorpti, ut advertentes dissimulent, et laetentur in perditione hominum. Tolle de Ecclesia honorabile connubium et thorum immaculatum; nonne reples eam concubinariis, incestuosis, seminifluis, mollibus, masculorum concubitoribus, et omni denique genere immundorum? Elige ergo utrumlibet: aut salvari universa monstra haec hominum, aut numerum salvandorum ad continentium redigi paucitatem. Quam parcus in uno[1]), quam largus in altero! Neutrum horum competit Salvatori. Quid? Coronabitur turpitudo? Nihil minus decet honestatis auctorem. Damnabitur universitas praeter pauculos continentes? Non est hoc esse Salvatorem. Rara in terris continentia; neque pro tantillo quaestu ad terras plenitudo illa semetipsam exinanivit. Et quomodo de illa omnes accepimus, si solis indulsit

---

[1]) Si soli continentes salvantur, quam parcus seu pauper est Salvator, quia pauci tantum salvabuntur, cum paucis tantum datum sit continenter vivere. ‚Non est hoc esse Salvatorem,' ut infra dicit.

continentibus participium sui? Non est quod ad hoc respondeant. Sed neque ad illud, credo. Si honestati in coelis est locus, non sit autem honesto et turpi consortium, sicut non est societas luci ad tenebras; profecto neminem immundorum locus in loco salutis manet. Si quis aliter sapit, arguet illum apostolica vox, absque omni ambiguo asserens: *Quoniam qui talia agunt, regnum Dei non possidebunt* (Galat. 5, 21.). Qua jam exiet de caverna haec insidiosa vulpecula? Puto in fovea deprehensam, in qua sibi duo quasi foramina fecerit: unum quo intret, alterum quo exeat. Nam consuevit ita. Vide ergo quo modo utrobique illi interclusus sit exitus. Si solos in coelestibus collocat continentes, perit ex maxima parte salus: si omnem spurcitiam pariter cum continentibus collocat, perit honestum. Sed justius perit ipsa, neque hac exitura, neque illac, reclusa perpetuo et capta in fovea quam fecit.

4. Quidam tamen dissentientes ab aliis, inter solos virgines matrimonium contrahi posse fatentur. Verum quid in hac distinctione rationis afferre possint, non video: nisi quod pro libitu quisque suo sacramenta Ecclesiae, tamque matris viscera, dente vipereo certatim inter se dilacerare contendunt. Nam quod dicuntur praetendere de primis conjugibus, quia virgines erant; quid istud, quaeso, matrimonii praejudicat libertati, quo minus et inter non virgines contrahi liceat? Sed nescio quid se in Evangelio invenisse susurrant, quod suae ineptiae frustra existimant suffragari. Illud credo, quod Dominus praemisisset testimonium de Genesi: *Et creavit hominem Deus ad imaginem, et similitudinem suam: masculum et feminam creavit illos* (1, 27,); postea intulit: *Ergo*

quod Deus conjunxit, homo non separet (Marc. 10, 10.). Hos, inquiunt, conjunxit Deus, quia virgines ambo erant, et jam non licuit separari: non erit autem ex Deo copulatio secus praesumpta. Quis tibi dixit, propterea a Deo conjunctos, quia virgines erant? Nam Scriptura hoc non loquitur. An non virgines erant, inquit? Erant; sed non est idipsum, copulatos virgines, et copulatos quia virgines. Quamquam ne hoc quidem nominatim dictum reperies, quod virgines essent, quamvis essent. Sexuum sane expressa diversitas est, non virginitas, cum dictum est: *Masculum et feminam creavit illos.* Merito quidem. Non enim maritalis copula corporum requirit integritatem, sed sexuum aptitudinem. Bene proinde ipsam instituens Spiritus sanctus, sexum expressit, et virginitatem tacuit, nec dedit occasionem venandi verbum insidiosis vulpeculis. Quod utique libenter fecissent; quamvis id quoque frustra. Quid enim, si dixisset, virgines creavit illos? Num propterea continuo obtinuisset, solos virgines licere conjungi? Et tamen quomodo exsultasses ex sola verbi occasione? quomodo exsufflasses secundas et tertias nuptias? quomodo insultasses Catholicae, scorta lenonesque ad invicem tanto libentius conjungenti, quanto proinde eos de turpi ad honestum transire non dubitat? Fortassis et reprehenderes Deum prophetae praecipientem fornicariam ducere (Osee 1, 1.): nunc autem, et occasio deest, et libet gratis haereticum esse. Nam testimonium quod usurpasti ad adstruendum errorem tuum, plus ad destruendum valere inventum est, pro te facere nihil, contra te plurimum.

5. Nunc autem audi, quod te ex toto aut confundit, aut corrigit, et haeresim tuam prorsus conterit et

comminuit. *Mulier, quanto tempore vir ejus vivit, alligata est viro: si autem dormierit vir ejus, soluta est a lege viri, cui vult nubat, tantum in Domino* (1. Cor. 7, 36.). Paulus est qui concedit viduae, ut cui vult nubat: et tu e contra praecipis, nulla praeter virginem nubat, et hoc non nisi virgini, ut non cui vult nubat vel ipsa. Quid manum Dei abbrevias? Quid largam benedictionem nuptiarum restringis? Quid proprium vindicas virgini, quod indultum est sexui? Non concederet hoc Paulus nisi liceret. At parum dico, concedit: vult quoque. *Volo*, inquit, *adolescentiores nubere* (1. Tim. 5, 14.): nec dubium quin viduas dicat. Quid manifestius? Ergo quod concedit, quia licet: etiam vult, quia expedit. Quod licet et expedit, haereticus prohibet? Nihil ex hac prohibitione persuadebit, nisi quod haereticus est.

6. Superest ut et de residuo apostolicae prophetiae istos aliquantulum exagitemus. Abstinent namque hi, ut praedixit ille (1. Tim. 4, 3.), a cibis, quos crearit Deus ad percipiendum cum gratiarum actione: hinc quoque haereticos se probantes, non sane quia abstinent, sed quia haeretice abstinent. Nam et ego interdum abstineo: sed abstinentia mea satisfactio est pro peccatis, non superstitio pro impietate. Num redarguimus Paulum, quod castigat corpus suum, et in servitudinem redigit? Abstinebo a vino, quia in vino luxuria est (Ephes. 5, 18.): aut si infirmus sum, modico utar, juxta consilium Pauli (1. Tim. 5, 23.). Abstinebo a carnibus, ne dum nimis nutriunt carnem, simul et carnis nutriant vitia. Panem ipsum cum mensura studebo sumere, ne onerato ventre stare ad orandum taedeat, et ne improperet mihi propheta, quia panem meum comederim in saturitate (Ez. 16,

49.). Sed ne simplici quidem aqua ingurgitare me assuescam, ne distentio sane ventris usque ad titillationem pertingat libidinis. Haereticus aliter. Nempe horret lac, et quidquid ex eo conficitur; postremo omne quod ex coitu procreatur. Recte et christiane, si non idcirco, quia ex coitu, sed ne ad coitum provocent.

7. Ceterum quid sibi vult, quod ita generaliter omne, quod ex coitu generatur, vitatur? Suspicionem generat mihi observatio ista ciborum tam signanter expressa. Verumtamen si de regula medicorum hoc profers nobis, non reprehendimus curam carnis, quam nemo unquam odio habuit, si tamen non nimia fuerit. Si de disciplina abstinentium, id est spiritualium medicorum schola: etiam virtutem approbamus, quia carnem domas, frenas libidinem. At si de insania Manichaei praescribis beneficientiae Dei, ut quod ille creavit et donavit ad percipiendum cum gratiarum actione, tu non modo ingratus, sed et censor temerarius immundum decernas, et tamquam a malo abstineas; non plane abstinentiam collaudabo, sed exsecrabor blasphemiam; te magis immundum dixerim, qui immundum quid putas. *Omnia munda mundis*, ait ille rerum optimus aestimator; et nihil immundum, nisi ei, qui immundum id putat. *Immundis autem et infidelibus nihil est mundum, sed polluta est eorum mens et conscientia* (1. Tit. 1, 15.). Vae qui respuitis cibos, quos Deus creavit, judicantes immundos et indignos, quos trajiciatis in corpora vestra; cum propterea vos corpus Christi quod est Ecclesia, tamquam pollutos[1]) et immundos exspuerit.

[1]) Omnes aut fere omnes illorum temporum haeretici manichaeorum deliriis dementati erant. Nec mirum proinde, si tant-

8. Non ignoro, quod se, et solos corpus Christi esse glorientur. Sed sibi hoc persuadeant qui illud quoque persuasum habent, potestatem se habere quotidie in mensa sua corpus Christi et sanguinem consecrandi ad nutriendum se in corpus Christi et membra. Nempe jactant se esse successores apostolorum, et apostolicos nominant, nullum tamen apostolatus sui signum valentes ostendere. Quousque lucerna sub modio? *Vos estis lux mundi* (Matth. 5, 15.), dictum est apostolis: et ideo apostoli super candelabrum, ut toto luceant mundo. Pudeat successores apostolorem lucem non esse mundi, sed modii, mundi autem tenebras. Dicamus eis: Vos estis tenebrae mundi: et transeamus ad alia. Se dicunt Ecclesiam; sed contradicunt ei qui dicit: *Non potest civitas abscondi supra montem composita* (ib.). Itane lapidem de monte abscissum sine manibus, montem factum et implentem mundum, vestris creditis inclusum antris? Et ne hic quidem immorandum. Ipsa opinio refugit publicari suo contenta susurrio. Habet et semper habebit integram Christus hereditatem suam, et possessionem suam terminos terrae. Se potius subtrahunt huic magnae hereditati qui Christo illam conantur detrahere.

9. Videte detractores, videte canes. Irrident nos, quod baptizamus infantes; quod oramus pro mortuis; quod sanctorum suffragia postulamus. In omni genere hominum, atque in utroque sexu festinant proscribere Christum, in adultis et parvulis, in vivis et mortuis; hinc quidem infantibus ex impossibilitate naturae, inde vero adultis ex difficultate continentiae

---

opere veritatem corporis Christi in eucharistia aversabantur, qui verum in Christo corpus fuisse negabant. Ed. maur.

praescribentes. Porro mortuos viventium fraudantes auxiliis, viventes nihilo minus sanctorum, qui decesserunt, suffragiis spoliantes. Absit. Non relinquet Dominus plebem suam, quae est sicut arena maris, nec contentus erit paucitate haereticorum qui omnes redemit. Neque enim parva, sed plane copiosa apud eum redemptio. Quantus vero numerus istorum ad magnitudinem pretii? Se magis pretio fraudant qui ipsum evacuare conantur. Quid enim si infans pro se loqui non potest, pro quo vox sanguinis fratris sui, et talis fratris, clamat ad Deum de terra? Adstat et clamat nihilo minus mater Ecclesia. Quid tamen infans? Nonne et ipse videtur tibi inhiare quodam modo fontibus Salvatoris, vociferari ad Deum suisque vagitibus clamitare: Domine, vim patior, responde pro me (Is. 38, 14.)? Flagitat auxilium gratiae, quia vim patitur a natura (*al.* ab origine, *al.* a peccato). Clamat innocentia miseri, clamat ignorantia parvuli, clamat addicti infirmitas. Ita ergo clamant haec omnia, sanguis fratris, fides matris, destitutio miseri et miseria destituti: et clamatur ad Patrem. Porro Pater seipsum negare non potest, pater enim est.

10. Nemo mihi dicat, quia non habet fidem, cui mater impertit suam[1]), involvens illi in sacramento, quousque idoneus fiat proprio non tantum sensu, sed

---

[1]) Est haec jam responsio ad difficultatem propositam verbis illis: *Non habet* scil. infans *fidem*, quae tamen requiritur, cum scriptum sit: *Qui crediderit et baptizatus fuerit, salvus erit* Marc. 16, 16. Respondet scil. s. doctor, infantem non carere omni fide, cum mater Ecclesia illi impertiat suam. Impertit autem mater Ecclesia infantulo fidem suam, *involvens* i. e. applicans *illi in sacramento*, in baptismo, quem in testimonium fidei ei impertitur.

et assensu, evolutam puramque percipere. Numquid breve pallium est, ut non possit ambos cooperire? Magnae est Ecclesiae fides. Numquid minor fide chananaeae mulieris, quam constat et filiae sufficere potuisse et sibi? ideo audivit: *O mulier, magna est fides tua! fiat tibi sicut petisti* (Matth. 15, 28.). Numquid minor fide illorum, qui paralyticum per tegulas demittentes, animae illi simul et corporis obtinuere salutem? Denique habes: *Quorum fidem ut vidit, ait paralytico: Confide fili, remittuntur tibi peccata.* Et paulo post: *Tolle grabatum tuum, et ambula* (Matth. 9, 2. ss.). Qui haec credit, facile huic persuadebitur merito Ecclesiam praesumere, non solum parvulis baptizatis in sua fide salutem, sed etiam interfectis pro Christi infantibus coronam martyrii. Quae cum ita sint, nullum praejudicium sustinebunt regenerati de eo quod dictum est: *Sine fide impossibile est placere Deo* (Hebr. 11, 6.), cum sine fide non sint qui in testimonium fidei baptismi gratiam perceperunt. Sed neque de eo, quod item dictum est: *Qui vero non crediderit, condemnabitur* (Marc. 16, 16.). Quid enim credere est, nisi fidem habere? Itaque et mulier salvabitur per generationem filiorum, si permanserit in fide (1. Tim. 2, 15.) cum lenitate; et infantibus per lavacri regenerationem succurretur; et adulti, qui continere non potuerunt, conjugii tricesimo fructu se rediment; viventium quoque preces et hostias mortui, qui opus habebunt et digni erunt, mediantibus percipient angelis; et eorum, qui jam pervenerunt, viventibus adhuc nequaquam solatia deerunt per Deum, qui ubique est, et in Deo nusquam affectu charitatis absentium. Nam et Christus propter hoc mortuus est et resurrexit, ut vivorum dominaretur et mortuo-

rum (Rom. 14, 9.). Propter hoc quoque et infans natus est, et per singulos aetatum gradus profecit in virum, ut nulli deesset aetati.

11. Non credunt ignem purgatorium restare post mortem; sed statim animam solutam a corpore vel ad requiem transire, vel ad damnationem. Quaerant ergo ab eo, qui dixit quoddam peccatum esse, quod neque in hoc seculo, neque in futuro remitteretur, cur hoc dixerit, si nulla manet in futuro remissio purgatiove peccati. Jam vero qui Ecclesiam non agnoscunt, non est mirum, si ordinibus Ecclesiae detrahunt, si instituta non recipiunt, si sacramenta contemnunt, si mandatis non obediunt. Peccatores, inquiunt, sunt apostolici[1]), archiepiscopi, episcopi, presbyteri; ac per hoc nec dandis, nec accipiendis idonei sacramentis.' Nunquam duo ista convenient, episcopum esse et peccatorem? Falsum est: episcopus erat Caiphas: et tamen quantus peccator, qui in Dominum mortis dictabat sententiam: si negas episcopum, arguet te testimonium Joannis, qui eum in testimonium sui pontificatus etiam prophetasse refert. Apostolus erat Judas: et licet avarus et sceleratus, electus tamen a Domino. An tu de illius apostolatu dubitas, quem Dominus elegit? *Nonne*, inquit, *vos duodecim elegi, et unus ex vobis diabolus est* (Joan. 6, 71.). Audis eundem electum apostolum et exstitisse diabolum; et negas posse esse episcopum, qui peccator est? Super cathedram Moysi sederunt scribae et pharisaei, et qui

---

[1]) *Apostolici* i. e. romani pontifices. Refellit modo haereticorum errorem, quo opinabantur ministros Ecclesiae in peccato existentes valide non posse administrare sacramenta, ostendens peccato non auferri potestatem conficiendi sacramenta.

non obedierunt eis tamquam episcopis, inobedientiae rei fuerunt, etiam in ipsum Dominum praecipientem et dicentem: *Quae dicunt, facite* (Matth. 23, 3.). Patet ergo, quamvis videlicet maximi peccatores, propter cathedram tamen Moysi, ad eos quoque nihilo minus pertinere quod item dixit: *Qui vos audit, me audit: et qui vos spernit, me spernit* (Luc. 10, 16.).

12. Multa quidem et alia huic populo stulto et insipienti a spiritibus erroris, in hypocrisi loquentibus mendacium, mala peruasa sunt; sed non est respondere ad omnia. Quis enim omnia novit? Deinde labor infinitus esset et minime necessarius. Nam quantum ad istos nec rationibus convincuntur, quia non intelligunt; nec auctoritatibus corriguntur, quia non recipiunt: nec flectuntur suasionibus, quia subversi sunt. Probatum est: mori magis eligunt, quam converti. Horum finis interitus, horum novissima incendium manet. Horum siquidem in facto Samson ex succensis vulpium caudis figura praecessit (Judic. 15, 4.). Plerumque fideles injectis manibus aliquos ex eis ad medium traxerunt. Quaesiti fidem, cum de quibus suspecti videbantur, omnia prorsus suo more negarent; examinati judicio aquae[1]), mendaces inventi

---

[1]) Variae olim purgationes in usu fuerunt in testimonium innocentiae vel ad diluenda objecta crimina veluti per s. eucharistiam, ignem, ferrum candens, aquam frigidam vel ferventem, monomachiam etc., quae tamen omnes canonibus conciliorum vel rom. pontificum decretis demum prohibitae fuere. Probatio per aquam pluribus veterum probatur adeo, ut doctissimus alioquin Hincmarus remensis pro ea scripserit singularem ad Hildegarium meldensem epistolam. Probationis forma per aquam erat duplex: vel enim debebat is, qui de crimine erat suspectus, ex vase aqua fervente pleno annulum vel lapidem nudatis extrahere brachiis. Quod si illum illaesus extraheret, innocens judicabatur.

sunt. Cumque jam negare non possent, quippe deprehensi, aqua eos non recipiente; arrepto, ut dicitur, freno dentibus, tam misere, quam libere, impietatem non confessi, sed professi sunt, palam pietatem adstruentes et pro ea mortem subire parati. Nec minus parati inferre qui adstabant. Itaque irruens in eos populus, novos haereticis suae ipsorum perfidiae martyres dedit. Approbamus zelum, sed factum non suademus; quia fides suadenda est, non imponenda. Quamquam melius proculdubio gladio coercentur, illius videlicet, qui non sine causa gladium portat, quam in suum errorem multos trajicere permittantur. *Dei enim minister ille est, vindex in iram ei qui male agit* (Rom. 14, 4.).

13. Mirantur aliqui, quod non modo patienter, sed et laeti, ut videbatur, ducerentur ad mortem: sed qui minus advertunt, quanta sit potestas diaboli, non modo in corpora hominum, sed etiam in corda, quae semel permissus possederit. Nonne plus est sibimet hominem injicere manus, quam id libenter ab alio sustinere? Hoc autem in multis potuisse diabolum frequenter experti sumus, qui seipsos aut submerserunt aut suspenderunt. Denique Judas suspendit seipsum, diabolo sine dubio immittente. Ego tamen majus existimo magisque admiror, quod potuit immisisse in cor ejus ut traderet Dominum, quam ut semetipsum suspenderet. Nihil ergo simile habent constantia martyrum et pertinacia horum[1]), quia

---

Vel ipse reus aqua immergebatur. Submersus noxius, supernatans innocens judicabatur. Hoc erat judicium per aquam frigidam.

[1]) Haereticorum pertinaciam, qua subinde pro suis erroribus oppetierunt mortem, conferri non posse cum martyrum constantia,

mortis contemptum in illis pietas, in istis cordis duritia operatur. Et ideo propheta martyris forsitan voce dicebat: *Coagulatum est sicut lac cor eorum, ego vero legem tuam meditatus sum* (Ps. 118, 70.): pro eo videlicet quod etsi poena eadem videretur, longe diversa esset intentio, illo utique durante cor contra Dominum, isto in lege Domini meditante.

14. Quae cum ita sint, non est opus, ut dixi, frustra multa adversus homines stultissimos atque obstinatissimos dicere; sufficit innotuisse illos, ut vitentur. Quamobrem ut deprehendantur, cogendi sunt vel abjicere feminas, vel exire de Ecclesia, utpote scandalizantes Ecclesiam in convictu et contubernio feminarum. Dolendum valde, quod non solum laici principes, sed et quidam (ut dicitur) de clero, necnon de ordine episcoporum, qui magis eos persequi debuerant, propter quaestum sustineant, accipientes ab eis munera. Et quomodo, inquiunt, damnabimus nec convictos, nec confessos? Frivola satis, non ratio, sed occasio. Hoc solo, etiamsi aliud non esset, facile deprehendis, si, ut dixi, viros et feminas, qui se continentes dicunt, ab invicem separes, et feminas quidem cum aliis sui et sexus et voti degere cogas: viros aeque cum ejusdem propositi viris. Per hoc enim consultum erit utrorumque voto simul et famae, cum continentiae suae et testes habuerint et custodes. Quod si non sustinent, justissime eliminabuntur de Ecclesia quam scandalizant, non solum notabili, sed etiam illicita cohabitatione. Ergo ista sufficiant pro depre-

---

ut inde infrigatur vis argumenti pro veritate religionis christianae ex illa petiti, quantum satis est ostendimus in diss. de hoc argumento conscripto opusc. IV, 174 ss. seriei I.

hendendis harum vulpium dolis, ad dandam scientiam et cautelam dilectae et gloriosae sponsae Domini nostri Jesu Christi, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXVII.

De mirabili affectu dilectionis sponsae, quem eructat propter amorem Christi sponsi.

1. *Dilectus meus mihi et ego illi* (Cant. 2, 16.). Hactenus verba Sponsi. Adsit ipse, ut digne ad gloriam ipsius et nostram ipsorum salutem sponsae ejus possimus investigare sermones. Neque enim tales sunt, qui a nobis considerari et discuti, prout dignum fuerit, valeant, nisi ipse fuerit dux verbi. Sunt enim quam suaves ad gratiam, tam fecundi ad sensus, tam etiam profundi ad mysteria. Cui similabo eos? Uni interim alicui epularum, quae triplici quadam emineat gratia, deliciosa ad saporem, solida ad nutrimentum, efficax ad medicinam. Sic, inquam, sic singulus quisque sponsae sermo, et ex eo quod suaviter sonat, affectum mulcet: et de sensuum ubertate mentem inpinguat et nutrit: et de altitudine mysteriorum, dum intellectum quo plus exercet, plus terret, miro modo tumorem sanat inflantis scientiae. Etenim si unus quispiam ex his forte, qui sibi scioli videntur, curiosius sese dederit scrutinio horum, cum viderit ingenii sui succumbere vires, et redigi in captivitatem omnem intellectum persenserit, nonne humiliatus ad illam vocem compelletur, ut dicat: *Mirabilis facta est scientia tua ex me, confortata est, et non potero ad eam* (Ps. 138, 5.)? Et nunc quidem principium verborum ejus quantae suavitatis insigne

praefert? Nam vide quale principium dederit. *Dilectus*, inquit, *meus mihi, et ego illi.* Simplex vox videtur, quoniam suaviter sonat: sed de hoc videbitur postea.

2. Nunc vero a dilectione incipit, de dilecto prosequitur, nihil aliud se scire indicans, nisi dilectum. Patet de quo sermo: cum quo non ita. Non enim ut cum ipso eodem fuerit, sentire permittitur, cum ipse jam non affuerit. Neque id dubium; nempe mox eum revocare videtur, et quasi post tergum clamare: *Revertere*, inquiens, *dilecte mi.* Unde adducimur non aliud sane conjicere, nisi quod finitis verbis suis, ille iterum suo more se absentaverit, et illa remanserit nihilo minus de eo loquens, qui nunquam absens est sibi. Ita est: in ore retinuit, qui non recedebat a corde, nec quando recedebat. Quod de ore exit, de corde venit, et ex abundantia cordis os loquitur. Ergo loquitur de dilecto, ut vere dilecta, et vere diligenda, quoniam diligit multum. Quaerimus cum quo? nam de quo, novimus. Et non occurrit, nisi forte cum adolescentulis, quae a matre abesse non possunt, ubi discesserit sponsus. Sed melius, ut opinor, sentimus secum potius, et non cum altero sic locutam, praesertim quod trunca et minus continens inveniatur ipsa locutio, insufficiens plane ad dandam intelligentiam auditori, ob quam vel maxime invicem loquimur. *Dilectus meus mihi*, inquit, *et ego illi.* Non plus? Pendet oratio: imo non pendet, sed deficit. Suspenditur auditor, nec eruditur, sed erigitur.

3. Quid est hoc quod dicit, *ille mihi et ego illi?* Nescimus quid loquitur, quia non sentimus quod sentit. O sancta anima, quid tuus ille tibi, quid tu illi? Quaenam, quaeso, haec inter vos tam familiariter fa-

orabiliterque discurrens exhibitio et redhibitio? Tibi lle, tuque vicissim illi. Sed quid? Idipsum ei tu, uod tibi ille, an aliud? Si nobis, si ad nostram loueris intelligentiam, evidenter quod sentis edicito. Quo usque animas nostras tollis? An secundum prophetam secretum tuum tibi (Is. 24, 16.)? Ita est: affectus locutus est, non intellectus, et ideo non ad intellectum. Ad quid ergo? Ad nihil, nisi quod mirabiliter delectata et affecta vehementer ad desideratos affatus, finem illo faciente, nec tacere omnino quivit, nec tamen quod sensit exprimere. Neque enim ut exprimeret sic locuta est, sed ne taceret. Ex abundantia cordis os locutum est, sed non pro abundantia. Habent suas voces affectus per quas se, etiam cum nolunt, produnt: timor verbi causa meticulosas, dolor gemebundas, amor jucundas. Numquid dolentium planctus moerentiumve singultus vel gemitus percussorum, itemque paventium subitas et efferatas clamitationes, ceu etiam saturatorum ructus aut usus creat, aut ratio excitat, aut deliberatio ordinat, aut praemeditatio format? Ejusmodi certum est non nutu prodire animi, sed erumpere motu. Sic flagrans ac vehemens amor, praesertim divinus, cum se intra se cohibere non valet, non attendit quo ordine, qua lege quave serie seu paucitate verborum ebulliat, dummodo ex hoc nullum sui sentiat detrimentum. Interdum nec verba requirit, interdum nec voces omnino ullas, solis ad hoc contentus suspiriis. Inde est quod sponsa sancto amore flagrans, idque incredibili modo, sane pro captanda quantulacumque evaporatione ardoris quem patitur, non considerat quid, qualiter eloquatur: sed quicquid in buccam venerit amore urgente non enunciat, sed eructat. Quidni eructet sic refecta, et sic repleta?

4. Revolve textum epithalamii hujus ab ipso exordio usque huc; et vide si tanta uspiam illi, quanta hac vice in cunctis visitationibus et allocutionibus Sponsi copia ejus indulta fuerit: et si unquam ex ore ipsius non modo tam multos, sed et tam jucundos sermones acceperit. Quae ergo repleverat in bonis desiderium suum, quid mirum, si ructum potius, quam verbum fecit? Et si verbum fecisse tibi videtur, eructatum puta, et non subornatum aut praeordinatum[1]). Nec enim sponsa rapinam arbitratur sibi aptare prophetae dictum: *Eructavit cor meum verbum* (Psal. 44, 2.) quippe eodem repleta spiritu. *Dilectus meus mihi, et ego illi.* Nihil consequentiae habet, deest orationi. Quid inde? Ructus est. Quid tu in ructu quaeris orationum juncturas, solemnia dictionum? Quas tu tuo ructui leges imponis vel regulas? Non recipit tuam moderationem, non a te compositionem exspectat, non commoditatem, non opportunitatem requirit. Per se ex intimis, non modo cum non vis, sed et cum nescis, erumpit, evulsus potius, quam emissus. Tamen odorem portat ructus, quandoque bonum, quandoque malum, pro vasorum, e quibus ascendit, contrariis qualitatibus. Denique bonus homo de bono thesauro suo profert bonum (Matth, 12, 35.), et malus malum. Bonum vas sponsa Domini mei, et bonus mihi odor ex illa.

5. Gratias ago tibi, Domine Jesu, qui me dignatus es admittere saltem ad odorandum. Ita, Domine, nam et catelli edunt de micis, quae cadunt de mensa dominorum suorum (Matth. 15, 27.). Mihi, fateor, bene redolent ructus dilectae tuae, et de plenitudine ejus,

[1]) *Subornatum aut praeordinatum* i. e. non post longam deliberationem studio excogitatum et pronunciatum.

quamvis modicum quid, gratanter accipio. Memoriam abundantiae suavitatis tuae eructat mihi, et nescio quid ineffabile tuae dignationis et amoris odoratus sum in voce ista: *Dilectus meus mihi, et ego illi.* Ipsa, ut dignum est, epuletur et exsultet in conspectu tuo, et delectetur in laetitia: verumtamen sic tibi excedat, ut sobria sit nobis. Ipsa ergo repleatur in bonis domus tuae, et torrente voluptatis tuae potetur: sed, quaeso, perveniat ad me pauperem vel tenuis odor eructante illa, cum satiata fuerit. Bene mihi eructavit Moyses, et bonus odor in ructu ejus, creantis potentiae: *In principio*, inquit, *creavit Deus coelum et terram* (Gen. 1, 1.). Bene Isaias, nam suavissimum redimentis misericordiae odorem dedit, ita eructans: *Tradidit in mortem animam suum, et cum sceleratis reputatus est, et ipse peccata multorum tulit, et pro transgressoribus rogavit* (Is. 53, 12.), ut non perirent. Quid aeque misericordiam redolet? Bonus quoque ex ore Jeremiae ructus; bonus ex David, qui ait: *Eructavit cor meum verbum bonum* (Psal. 44, 1.). Repleti sunt omnes Spiritu sancto, et eructantes omnia impleverunt bonitate. Ructum Jeremiae requiritis? Non sum oblitus: jam parabam illum. *Bonum est praestolari cum silentio salutare Domini* (Thren. 3, 26.). Ejus est, non fallor: admovete naribus; balsamum vincit suavitas remunerantis justitiae, quam importat. Patientem pro justitia vult me exspectare mercedem in posterum, non recipere in praesenti, quod justitiae merces salutare non seculi, sed Domini sit. *Si moram fecit*, inquit, *exspecta eum, et ne murmuraveris, quoniam bonum est cum silentio exspectare* (Hab. 2, 3.). Ergo faciam quod hortatur; exspectabo Dominum salvatorem meum.

6. Sed peccator sum, et adhuc mihi grandis restat via, quia longe a peccatoribus salus. Non murmurabo tamen: in odore interim consolabor me. Laetabitur justus in Domino, gustu experiens quod ego sentio odoratu. Quem spectat justus, peccator exspectat; et exspectatio odoratio est. *Nam exspectatio*, ait, *creaturae revelationem filiorum Dei exspectat* (Rom. 8, 19.). Porro spectare gustare est, et videre quoniam suavis est Dominus. An potius justus qui exspectat: et qui jam tenet, beatus? Denique *exspectatio justorum laetitia* (Prov. 10, 28.). Nam peccator nihil exspectat. Et inde peccator, quod nobis praesentibus non modo detentus, sed et contentus, nihil in futurum exspectat, surdus ad vocem illam: *Exspecta me, dicit Dominus, in die resurrectionis meae in futurum* (Soph. 3, 8.). Et ideo justus erat Simeon, quia exspectabat et odorabat jam Christum in spiritu, quem necdum in carne adorabat. Et beatus in exspectatione sua, quia per odorem exspectationis pervenit ad gustum contemplationis. Denique ait: *Et viderunt oculi mei salutare tuum* (Luc. 2, 25.). Justus quoque Abraham, qui et ipse exspectavit ut videret diem Domini, et non est confusus ab exspectatione sua, nam *vidit et gavisus est* (Joan. 8, 56.). Justi apostoli cum audiebant: *Et vos similes hominibus exspectantibus dominum suum* (Luc. 12, 36.).

7. Quidni justus et David, quando ajebat: *Exspectans exspectavi Dominum* (Psal. 38, 2.). Ipse est quartus de numero praenominatorum ructatorum meorum, quem pene praeterieram. Non expedit quidem. Iste os suum aperuit, et attraxit spiritum (Ps. 118, 131.), et saturatus non modo eructavit, sed et cantavit. Jesu bone! quantum meis naribus et auribus

iste infundit suavitatem in ructu et cantu suo de oleo laetitiae, quo unxit te Deus, Deus tuus prae consortibus tuis, ex myrrha et gutta, et casia a vestimentis tuis, a domibus eburneis, ex quibus delectaverunt te filiae regum in honore tuo (Ps. 44, 8. ss.)! Utinam me digneris occursu tanti vatis et amici tui in die solemnitatis et laetitiae, quando egredietur de thalamo suo, epithalamium suum canens in psalterio jucundo cum cithara, affluens deliciis, respersus et respergens universa istiusmodi pulvere pigmentario. In illa die vel potius in illa hora, nam hora est si quando est, et fortassis ne hora quidem, sed horae dimidium, juxta illud Scripturae: *Factum est silentium in coelo quasi media hora* (Apoc. 8, 1.), ergo in illa hora replebitur gaudium os meum et lingua mea exsultatione, dum singulos non dico psalmos, sed versus singulos sentiam ructus, et quidem odoriferos super omnia aromata. Quid Joannis ructu fragrantius, qui Verbi mihi redolet aeternitatem, generationem, divinitatem? Quid de Pauli ructibus loquar, quanta orbem suavitate repleverint? Denique Christi bonus odor erat in omni loco (2. Cor. 2, 15.). Verba certe ineffabilia etsi non profert ut audiam, offert tamen ut cupiam, et libeat odorare quae audire non licet. Nescio enim quo pacto quo plus latent, plus placent; et avidius inhiamus negatis. Sed jam adverte apud sponsam similem rem: quomodo instar Pauli in praesenti capitulo et secretum non aperit, nec praeterit tamen intactum, aliquid quasi olfactui nostro dulgens, quod gustui forte interim non competere judicarit, sive propter indignitatem nostram, sive propter incapacitatem.

8. *Dilectus meus mihi, et ego illi.* Quod non est

dubium, duorum quidem hoc loco amor mutuus flagrat: sed in amore summa unius profecto felicitas, alterius mira dignatio. Neque enim inter pares est consensio seu complexio haec. Ceterum quid ista ex hac praerogativa amoris glorietur impensum sibi, repensumque vicissim a se, quis se liquido nosse praesumat, nisi qui praecipua puritate mentis et corporis sanctitate in semetipso meruerit tale aliquid experiri? Res est in affectibus: nec ratione ad eam pertingitur, sed conformitate. Quam pauci vero qui dicant: *Nos autem revelata facie speculantes gloriam Domini, in eandem imaginem transformamur de claritate in claritatem, tamquam a Domini spiritu* (2. Cor. 3, 18.).

9. Verum ut sub aliqua qualicunque intelligentiae forma quod legitur, redigatur; salvo quidem sponsae suo singulari secreto, ad quod interim non datur accedere, praesertim talibus, quales nos sumus; apponendum sane aliquid nobis, eo accommodatius ad communem sensum, quo usitatius, quod et verbis consequentiam et intellectum det parvulis. Et mihi quidem videtur satis esse ad nostram glossam et quodam modo popularem intelligentiam, si dicendo: *Dilectus meus mihi*, subaudiamus, *intendit;* ut sit sensus: Dilectus meus intendit mihi, et ego illi. Quamquam tamen nec solus ego id senserim, nec primus: cum propheta ante me dixerit: *Exspectans exspectavi Dominum, et intendit mihi.* Habes aperte intentionem Domini ad prophetam: habes et prophetae ad Dominum in eo quod ait: *Exspectans exspectavi.* Nam qui exspectat, intendit: et exspectare intendere est. Idem omnino sensus, eadem pene verba apud prophetam, quae apud

sponsam, sed a propheta transposita. Prius siquidem is, quod illa posterius posuit, et e converso.

10. Ceterum sponsa rectius locuta est, et non praetendens meritum, sed praemittens beneficium, et se praeventam dilecti gratia confitens. Recte omnino. Nam quis prior dedit illi, et retribuetur ei? Denique audi Joannem, quid in epistola sua super hoc senserit. *In hoc est charitas*, inquit, *non quasi dilexerimus Deum, sed ipse prior dilexit nos* (Joan. 4, 10.). Propheta tamen gratiae praeventionem etsi tacuit, non negavit subsecutionem: plane non tacuit. Sed accipe et alio loco certiorem de re ista ipsius confessionem. *Et misericordia tua*, inquit, (Domino loquebatur) *subsequetur me omnibus diebus vitae meae* (Ps. 22, 6.). Audi et de praeventione identidem ipsius non minus certam manifestamve scientiam. *Deus meus*, inquit, *misericordia ejus praeveniet me* (Ps. 58, 11.); item ad Dominum: *Cito*, ait, *anticipent nos misericordiae tuae, quia pauperes facti sumus nimis* (Ps. 78, 8.). Pulchre Sponsa posterius, ni fallor, haec eadem verba non eodem ordine ponit, sed sequitur et ipsa prophetae ordinem, loquens hoc modo: *Ego dilecto meo, et dilectus meus mihi.* Cur ita? Nempe ut tunc magis gratia plenam se probet, cum totum gratiae dederit, et primas scilicet illi partes adscribens, et ultimas. Alioquin quomodo gratia plena, si quid habuerit quod non sit ex gratia? Non est quo gratia intret, ubi jam meritum[1]) occupavit. Ergo jam

---

[1]) *Meritum* scil. ex operibus naturae viribus acquisitum. Ita etiam infra: *Deest gratiae quidquid meritis*, scil. naturalibus, *deputatur. Nolo meritum* ex natura profectum, *quod gratiam excludat*, quod gratiam non supponit; cum hoc enim gratia su-

plena confessio gratiae, ipsius gratiae plenitudinem signat in anima confitentis. Nam si quid de proprio inest, in quantum est, gratiam cedere illi necesse est. Deest gratiae quicquid meritis deputas. Nolo meritum, quod gratiam excludat. Horreo quicquid de meo est, ut sim meus: nisi quod illud magis forsitan meum est, quod me meum fecit. Gratia reddit me mihi justificatum gratis, et sic liberatum a servitute peccati. Denique ubi spiritus, ibi libertas.

11. O fatuam sponsam synagogam, quae contemnens Dei justitiam, id est gratiam sponsi sui, et suam volens constituere, justitiae Dei non est subjecta (Rom. 10, 3.). Ob hoc misera repudiata est, et jam non est sponsa, sed Ecclesia, cui dicitur: *Desponsavi te mihi in fide; desponsavi te mihi in judicio et justitia; desponsavi te mihi in miserationibus* (Osee 2, 19.). Nec tu me elegisti, sed ego elegi te: nec ut te eligerem, tua inveni merita, sed praeveni. Ita ergo in fide desponsavi te mihi, et non in operibus legis; desponsavique in justitia, quae est ex fide, non ex lege. Restat ut judices judicium rectum inter me et te; judicium, in quo te desponsavi, ubi constat intervenisse non tuum meritum, sed meum placitum. Hoc est autem judicium, ut tua merita non extollas, non praeferas opera legis, non jactes pondus diei et aestus, quae magis in fide et in justitia, quae est ex fide, necnon in misericordia et miserationibus nosceris desponsata.

---

pernaturalis consistere nequit. *Horreo quidquid de meo est*, de natura gratia destituta, peccato infecta, damnationi obnoxia, *ut sim meus*, quod sum per gratiam: nam natura sumus filii irae, servi peccati: per gratiam liberamur ab hac servitute et reddimur liberi.

12. Quae vere sponsa est, agnoscit ista, et utramque gratiam confitetur: primo quidem eam, quae prima est, qua et praeventa est: postea vero et subsequentem. Ait itaque nunc: *Dilectus meus mihi et ego illi*, principium dilecto tribuens. In consequentibus, *Ego*, inquit, *dilecto meo, et dilectus meus mihi*; consummationem illi aeque concedens. Nunc jam videamus quid dicat: *Dilectus meus mihi*. Si enim hoc recipitur, ut subaudimus, intendit, sicut jam diximus, et sicut propheta ait: *Exspectans exspectavi Dominum, et intendit mihi*, ego in verbo isto sentio nescio quid non plane exiguum, nec mediocris praerogativae. Sed non est ingerenda fatigatis auribus et mentibus res omni alacritate digna. Si non gravat, differatur, et non in longum: crastinus inde incipiat sermo. Tantum orate, ut ab irruentibus occupationibus interim custodiat nos gratia et misericordia Sponsi Ecclesiae Jesu Christi Domini nostri, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXVIII.

Quomodo Sponsus Christus intendit sponsae Ecclesiae, et haec illi? et de cura, quam habet Deus de electis. Item de merito et fiducia Ecclesiae.

1. Audite jam quod heri distulimus, audite gaudium meum quod sensi. Et vestrum est: audite gaudentes. In uno verbo sponsae sensi hoc, et quasi odoratus abscondi, eo vobis festivius exhibendum, quo tempestivius. Sponsa locuta est, et dixit Sponsum intendere sibi. Quae est sponsa, et quis est Sponsus? Hic Deus noster est, et illa (si audeo dicere) nos sumus, cum reliqua quidem multitudine captivorum, quos ipse novit. Gaudeamus: glo-

ria nostra haec est: nos sumus in quos intendit Deus. Quanta tamen disparitas! Quid terrigenae et filii hominum coram illo? Secundum prophetam *sic sunt, quasi non sint, et quasi nihilum et inane reputati sunt ei* (Is. 40, 17.). Quid sibi ergo vult ista inter tam dispares comparatio? Aut illa in immensum gloriatur, aut is in immensum amat. Quam admirabile est, quod illius intentionem ista sibi quasi propriam vindicat, dicens: *Dilectus meus mihi!* Nec eo contenta tamen, pergit amplius gloriari, respondere se illi quasi ex aequo, morem gerere, rependere vicem. Sequitur enim: *Et ego illi.* Insolens verbum, *et ego illi.* Nec minus insolens, *dilectus meus mihi:* nisi quod utroque insolentius utrumque simul.

2. O quid audet cor purum, et conscientia bona, et fides non ficta! Mihi, inquit, intendit. Itane huic intenta est illa majestas, cui gubernatio pariter et administratio universitatis incumbit; et cura seculorum ad sola transfertur negotia, imo otia amoris et desiderii hujus? Ita plane. Ipsa est enim Ecclesia electorum, de quibus Apostolus, *Omnia*, inquit, *propter electos* (2. Tim. 2, 10.). Et cui dubium, quod gratia et misericordia Dei sit in sanctos ejus, et respectus in electos illius (Sap. 4, 15.)? Ergo providentiam ceteris creaturis non negamus: curam sponsae vindicat sibi. Numquid de bobus cura est Deo (1. Cor. 9, 9.)? Nec dubium, quin idem possimus dicere de equis, de camelis, de elephantis et de cunctis bestiis terrae: similiter et de piscibus maris et volatilibus coeli; postremo de omni re quae est super terram, solis sane exceptis quibus dicitur: *Omnem sollicitudinem vestram projicientes in eum, quoniam ipsi cura est de vobis* (1. Pet. 5, 7.). An non tibi videtur veluti his

verbis dictum: Intendite illi, quia ipse intendit vobis? Et observa apostolum Petrum (ejus enim verba sunt), si non et ipse verborum sponsae observaverit ordinem. Nempe non ait: *Omnem sollicitudinem vestram projicientes in eum*, ut sit ipsi cura de vobis; sed *quia ipsi cura est de vobis:* aperte proinde monstrans, Ecclesia sanctorum non modo quam dilecta, sed et quod prius dilecta fuerit.

3. Constat ad eam non pertinere de verbo, quod de bobus dixit Apostolus: nam curam illius habet qui dilexit illam, et semetipsum dedit pro illa. Nonne haec est ovis illa errans, cujus cura etiam supernorum curae gregum praelata est? Denique illis expositis, Pastor descendit ad istam, quaesivit diligenter, inventam non reduxit, sed revexit, nova cum illa et de illa intulit coelis festa gaudiorum, populis angelorum invitatis ad solemnitatem. Quid ergo? Propriis humeris dignatus est eam reportare: curam illius non habebit? Ideo non confunditur dicere: *Dominus sollicitus est mei* (Ps. 39, 18.). Nec se existimat errare, cum item dicit: *Dominus retribuet pro me* (Ps. 137, 8.); et si quid est aliud, quod curam Dei circa ipsam significare videatur. Inde est quod Dominum sabaoth dilectum suum dixit, et eum, qui cum tranquillitate judicat omnia (Sap. 12, 18.), sibi intendere gloriatur. Quidni glorietur? Audivit illum dicentem sibi: *Numquid mater potest oblivisci, ut non misereatur filio uteri sui? Et si illa oblita fuerit, ego tamen non obliviscar tui* (Is. 49, 15.). Denique *oculi Domini super justos* (Ps. 33, 16.). Et quid sponsa nisi congregatio justorum[1])? Quid ipsa, nisi generatio quaeren-

[1]) Ecclesia quamdiu est militans, est quidem congregatio justorum secundum principalius suum elementum, sed non ad ex-

tium Dominum, quaerentium faciem sponsi? Non enim ille intendit huic, et non ista illi. Propterea utrumque ponit, dicens: *Ille mihi, et ego illi. Ille mihi,* quia benignus et misericors est; *ego illi,* quia non sum ingrata. Ille mihi gratiam ex gratia; ego illi gratiam pro gratia: ille meae liberationi, ego illius honori: ille saluti meae, ego illius voluntati: ille mihi, et non alteri, quoniam una sum columba ejus: ego illi, et non alteri, nec enim audio vocem alienorum; nec enim acquiesco dicentibus mihi: *Ecce, hic est Christus, ecce illic est* (Marc. 13, 21.). Haec Ecclesia.

4. Quid singulus quisque nostrum? Putamusne in nobis quempiam esse, cui aptari queat quod dicitur? Quid dixi in nobis? Ego autem et de quovis intra Ecclesiam constituto si quis hoc quaerat non omnino reprehendendum censuerim. Nec enim una unius ratio est, atque multorum[1]). Denique non propter animam unam, sed propter multas in unam Ecclesiam colligendas, in unicam adstringendas sponsam, Deus tam multa et fecit et pertulit, cum operatus est salutem in medio terrae. Carissima illa est una uni, non adhaerens alteri sponso, non cedens alteri sponsae. Quid ista non audeat apud tam ambitiosum amatorem? Quid non ab illo speret, qui se quaesivit e coelo, vocavit a finibus terrae? Nec modo quaesivit, sed acquisivit. Adde et de modo acquisitionis in sanguine acquisitoris. Alias vero, ut assolet, propterea magis

---

clusionem peccatorum, quae ad eam sicut membra infirma, imo et mortua spectare possunt.

[1]) Quamvis verba illa: *Dilectus meus mihi et ego illi,* singulis quoque justis applicari possint: longe tamen plenius intelligi debent de Ecclesia: neque enim eadem ratio unius est atque multorum. Cf. infra n. 7. et serm. 69.

mmit, quoniam prospiciens in futurum, non ig-
quod Dominus se opus habet. Quaeris ad quid?
idendum in bonitate electorum suorum, ad lae-
m in laetitia gentis suae, ut laudetur cum he-
te sua (Ps. 105, 5.). Nec parum hoc opus
mes; nullum, dico tibi, remanebit opus perfe-
si hoc nutarit. Nonne de statu et consumma-
Ecclesiae finis omnium pendet? Tolle hanc, et
a inferior ista creatura revelationem filiorum
xspectat. Tolle hanc, et neque patriarchae, ne-
rophetae aliqui consummabuntur, cum Paulus
t, Deum ita providisse pro nobis, *ne sine nobis*
mmarentur (Hebr. 11, 40.). Tolle hanc, et ipsa
orum angelorum pro imperfectione sui numeri
claudicabit, nec Dei civitas sui integritate gau-

Unde ergo implebitur propositum Dei, et my-
m voluntatis ejus magnumque illud pietatis sa-
ntum? Unde postremo dabis mihi infantes et
tes, quorum ex ore laudem suam perficiat Deus?
m non habet infantes, habet Ecclesia, quibus et
Lac vobis potum dedi, non escam (1. Cor. 3,
Et hi ad laudem quasi complendam a propheta
ntur dicente: *Laudate pueri Dominum* (Ps.
1.). Tu putas Deum nostrum totam habiturum
gloriae laudem, donec veniant qui in conspectu
orum psallant sibi: *Laetati sumus pro diebus*
s nos humiliasti, annis quibus vidimus mala
9, 15.)? Hoc genus laetitiae coeli nescierunt,
er Ecclesiae filios: hoc nemo unquam laetatur,
nquam non laetatur. Opportune post tristitiam
um subit, post laborem quies, post naufragium
s. Placet cunctis securitas, sed ei magis qui ti-

muit. Jucunda omnibus lux, sed evadenti de potestate tenebrarum jucundior. Transisse de morte ad vitam, vitae gratiam duplicat. Pars mea haec in coelesti convivio et seorsum ab ipsis spiritibus beatis. Audeo dicere expertem meae beatitudinis ipsam beatam vitam, nisi si dignetur fateri, quod per charitatem ea in me fruitur et per me. Aliquid sane videtur etiam perfectioni illi accessisse ex me; neque hoc parum. Denique gaudent angeli ad poenitentiam peccatoris. Quod si deliciae angelorum lacrimae meae, quid deliciae? Omne opus ipsorum laudare Deum, sed deest laudi, si desint qui dicant: *Transivimus per ignem et aquam, et eduxisti nos in refrigerium* (Ps. 65, 12.).

6. Felix proinde in sua universitate Ecclesia, cujus omnis gloriatio impar est causae[1]) non pro his tantum, quae illi jam facta sunt, sed pro his quoque, quae de illa adhuc oportet fieri. Nam et de meritis quid sollicita sit, cui de proposito Dei firmior suppetit securiorque gloriandi ratio? Non potest seipsum negare Deus, neque non facere quae jam fecit, ut scriptum est, qui fecit quae futura sunt. Faciet, faciet, nec deerit suo proposito Deus. Sic non est quod jam quae-

---

[1]) *Impar est causae* i. e. non adaequat misericordiam, benignitatem Dei, quae est causa nostrae redemptionis. — *De proposito Dei*, de firmo decreto Dei ex mera benevolentia oborto salvandi genus humanum: in quo firmius innititur spes nostra quam omnibus meritis nostris. — *Sufficit ad meritum* magnum jam meritum est, scire non sufficere merita nostra ideoque non gloriari in illis, sed confidere in Christi meritis, ita tamen ut non negligamus ea praestare quae ipse praescripsit et exigit: nam *curare meritis*, bonis operibus, ex gratia Christi meritoriis, *satis ad judicium est* condemnationis Matth. 25, 41. ss. Hinc subjicit monitum: *Merita proinde habere cures* etc.

ras, quibus meritis speremus bona, praesertim cum audias apud prophetam: *Non propter vos, sed propter me ego faciam, dicit Dominus* (Ezech. 36, 32.). Sufficit ad meritum scire quod non sufficiant merita. Sed ut ad meritum satis est de meritis non praesumere; sic carere meritis, satis ad judicium est. Porro infantium renatorum neminem carere meritis, sed Christi habere merita. Quibus se tamen indignos reddunt, si sua jungere non nequiverint, sed neglexerint: quod quidem periculum jam adultae aetatis est. Merita proinde habere cures; habita, data noveris: fructum speraveris Dei misericordiam: et omne periculum evasisti paupertatis, ingratitudinis, praesumptionis. Perniciosa paupertas penuria meritorum: praesumptio autem spiritus fallaces divitiae. Et ideo divitias et paupertatem ne dederis mihi Domine, ait Sapiens (Prov. 30, 8.). Felix Ecclesia, cui nec merita sine praesumptione, nec praesumptio absque meritis deest. Habet unde praesumat[1]), sed non merita: habet merita, sed ad promerendum, non ad praesumendum. Ipsum non praesumere nonne promereri est? Ergo eo praesumit securius, quo non praesumit, et non est quo confundatur in verbo gloriae, cui multa materies gloriandi: misericordiae Domini multae et veritas ejus manens in aeternum.

7. Quidni glorietur secura, in cujus testimonium gloriae misericordia et veritas obviaverunt sibi (Ps. 84, 11.)? Sive igitur dicat: *Dilectus meus mihi;* sive dicat: *Exspectans exspectavi Dominum, et intendit mihi;* sive etiam: *Dominus sollicitus est mei;*

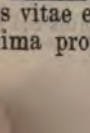
---

[1]) *Unde praesumat*, de misericordia Dei, de meritis non suis, sed Christi.

vel si quae sunt ejusmodi voces aliae atque aliae, quae divinum quendam affectum ac singularem favorem erga aliquid similiter exprimere videantur: nihil horum a se alienum putabit, cui ratio praesumendi Domini constitutio est; praesertim cum non alteram videat sponsam alteramve Ecclesiam, cui possint fieri quae non possunt non fieri. Ergo de Ecclesia patet, quod in nullo illa omnia sibi aptare verebitur. De una anima quaeritur etiam, si sit spiritualis et sancta, liceatne illi ullo modo audere in talibus. Neque enim praerogativas omnes unius illius catholicae multitudinis, ob quam omnia fiunt, una de multitudine arrogabit sibi, quantalibet emineat sanctitate. Et ideo difficilius, ut sentio ego, invenietur (si tamen invenietur) quomodo possit licere. Unde necessarium reor, alio istud sermone tentari, nec modo ingredi vias scrupulosae disputationis, quarum adhuc exitum ignoramus, nisi prius super verbo abscondito oratum fuerit ad eum, qui aperit, et nemo claudit, Sponsum Ecclesiae Jesum Christum Dominum nostrum, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXIX.

Qualiter omnis altitudo se extollens adversus scientiam Dei dejicitur. De adventu et mansione Patris et Verbi apud animam diligentem; et de familiaritate, quae inde inter Deum et animam contrahitur.

1.  *ilectus meus mihi, et ego illi.* Hanc vocem universali Ecclesiae sermo superior assignavit propter factas sibi a Deo promissiones vitae ejus, quae nunc est, pariter et futurae. De anima proposita quaestio est: quia non potest sibi

arrogare una quod universitas audeat, nec aliquo modo ad se trahere illam. Si non licet, referamus proinde oportet ita ad Ecclesiam, ut nullatenus ad personam; nec modo hanc, sed et reliquas voces similes huic, loquentes grandia, verbi gratia: *Exspectans exspectavi Dominum, et intendit mihi;* et si quas alias sermo superior perstrinxit. Quod si quis licere putat, ego non abnuo: sed interest, cui; non enim cuicunque. Prorsus habet Ecclesia Dei spirituales suos, qui non modo fideliter, sed et fiducialiter agant in eo, cum Deo quasi cum amico loquentes, testimonium illis perhibente conscientia gloriae ejus. Quinam illi sint, id quidem penes Deum: tu vero audi, qualem te esse oporteat, si talis vis esse. Quod tamen dixerim, non quasi expertus, sed quasi experiri cupiens. Da mihi animam nihil amantem praeter Deum et quod propter Deum amandum est: cui vivere Christus non tantum sit, sed et diu jam fuerit; cui studii et otii sit providere Dominum in conspectu suo semper; cui sollicite ambulare cum Domino Deo suo, non dico magna, sed una voluntas sit, et facultas non desit: da, inquam, talem animam, et ego non nego dignam Sponsi cura, majestatis respectu, dominantis favore, sollicitudine gubernantis; et si voluerit gloriari, non erit insipiens: tantum ut qui gloriatur, in Domino glorietur. Ita in quo multi audent, audet et unus, sed alia ratione.

2. Nempe sanctam multitudinem causae supradictae fidentem faciunt, sanctam animam duplex quaedam ratio. Primo quidem quod habeat in natura simplicissima Sponsi divinitas quasi unum respicere multos, et quasi multos unum. Nec ad multitudinem multus erit, nec ad paucitatem rarus; nec ad diversitatem divisus, nec restrictus ad unum; nec auxius ad

curas, nec perturbatus seu turbulentus ad sollicitudines. Sic sane uni intentus, ut non detentus; sic pluribus, ut non distentus. Deinde quod ut probare[1]) suavissimum, ita rarissimum probasse est; tanta est dignatio Verbi, tanta benevolentia Patris Verbi erga bene affectam et bene compositam animam (quod quidem ipsum Patris munus et Verbi opus est), ut quam sua tali benedictione praeparaverint sibi, sua quoque dignentur praesentia: et ita, non modo ad eam veniant, sed etiam mansionem apud eam faciant (Joan. 14, 23.). Non enim sufficit exhiberi, nisi et copiam sui praebeant. Quid est venire ad animam Verbum? Erudire in sapientia. Quid est Patrem venire? Afficere ad amorem sapientiae, ut dicere possit, quia amatrix facta sum formae illius (Sap. 8, 2.). Patris diligere est: et ideo Patris adventus ex infusa dilectione probatur. Quid faceret eruditio absque dilectione? Inflaret. Quid absque eruditione dilectio? erraret. Denique errabant, de quibus dicebatur: *Testimonium illis perhibeo, quod zelum Dei habent, sed non secundum scientiam* (Rom. 10, 2.). Non decet sponsam Verbi esse stultam: porro elatam Pater non sustinet. Pater enim diligit Filium, et omnem altitudinem extollentem se adversus scientiam Verbi semper in promptu habet dejicere atque destruere, sive immittendo zelum[2]), sive intendendo: quorum alterum misericordiae, alterum judicii. Utinam in me omnem extollentiam comprimat, imo dejiciat, et ad

---

[1]) *Probare* idem ac experiri.

[2]) Pater diligit Filium, ideo si venit ad animam bene dispositam, immittit illi zelum, quo in se exstinguat omnem altitudinem, tumorem extollentem se adversus scientiam Christi. Cf. n. 6.

nihilum redigat, non accensus furor, sed infusus amor! Utinam discam non superbire, sed unctione potius, quam ultione magistra? *Domine, ne in furore tuo arguas me*, sicut angelum extollentem se in coelo: *neque in ira tua corripias me* (Ps. 6, 2.), sicut hominem in paradiso. Ambo iniquitatem meditati sunt, altitudinem affectantes; ille potentiae, iste scientiae. Denique credidit insipiens mulier pollicenti sed seducenti: *Eritis sicut dii, scientes bonum et malum* (Gen. 3, 5.). Jam sese ante seduxerat, cui persuaserat similem fore Altissimo. Nam qui se putat aliquid esse, cum nihil sit, ipse se seducit (Gal. 6, 3.).

3. Verum utraque altitudo dejecta est, sed in homine mitius, judicante ita illo, qui omnia facit in pondere et mensura. Nam angelo in furore punito, imo damnato, homo iram tantum sensit, et non furorem. Nempe cum iratus fuit, misericordiae recordatus est. Propter hoc semen ejus filii irae, et non furoris, usque in hodiernum diem. Si non nascerer filius irae, non opus esset renasci: si furoris filius nascerer, aut non contigisset, aut non profuisset renasci. Vis videre furoris filium? Si vidisti satanam tamquam fulgur cadentem de coelo, quod est in impetu furoris praecipitatum, et cognovisti de furore Dei. Denique non est recordatus misericordiae suae; quia cum iratus fuerit, misericordiae recordabitur, non cum jam usque ad furorem exarserit. Vae filiis diffidentiae! his quoque qui ex Adam sunt, qui nati irae filii, ipsi sibi iram in furorem, virgam in baculum, imo in malleum diabolica obstinatione convertunt. Denique *thesaurizant sibi iram in die irae* (Rom. 2, 5.). Ita autem accumulata quid nisi furor? Peccaverunt peccatum diaboli, et diaboli sententia

percelluntur. Vae etiam, quamvis mitius, quibusdam filiis irae, qui nati in ira, non exspectaverunt renasci in gratia. Nempe mortui in quo et nati, irae filii permanebunt. Irae dixerim, non furoris: quia ut piissime creditur et humanissime gemitur, mitissimae sunt poenae totum quo addicti sunt aliunde trahentium[1]).

4. Ergo in furore diabolus judicatus est; quia inventa est iniquitas ejus ad odium: hominis autem ad iram, et ideo in ira corripitur. Ita omnis altitudo contrita est, et quae inflat, et quae praecipitat, Patre nimirum zelante pro Filio. Utrobique siquidem injuria Filii est, et de usurpata potentia adversus virtutem Dei, quae ipse est; et de praesumpta scientia aliunde, quam a sapientia Dei, quae nihilo minus ipse est. Domine, quis similis tibi? Quis, nisi splendor et figura substantiae tuae? Quis, nisi imago tua? Solus in forma tua, solus non rapinam arbitratus est esse se aequalem tibi altissimus Altissimi Filius. Quomodo non aequalis? Etiam unum estis ipse et tu. Sedet illi a dextris tuis, non sub pedibus. Quo pacto audet quis pervadere locum Unigeniti tui? Praecipitetur. Ponit sibi sedem in excelso: subvertatur cathedra pestilentiae. Item quis docet hominem scientiam? Nonne tu, o clavis David, aperiens cui vis, et cui vis claudens? Et quomodo sine clave ad thesauros sapientiae et scientiae introitus, imo irruptio tentabatur? Qui non intrat per ostium, ille fur est et latro. Petrus ergo intrabit, qui claves accepit: non tamen solus: nam et me, si voluerit, introducet, aliumque

---

[1]) De sorte infantium sine baptismo decedentium, de quibus hic loquitur, cf. quae annotavimus opusc. XVI, 210 ss.

excludet quem forte voluerit[1]), in scientia et potestate sibi data desuper.

5. Et hae claves, quae? Potestas aperiendi et claudendi, atque inter excludendos et admittendos discretio. Et non in serpente thesauri, sed in Christo. Et ideo non potuit dare scientiam serpens, quam non habuit: sed qui habuit, dedit. Nec enim ipse potuit habere potestatem, quam non accepit: sed qui accepit, habuit. Dedit Christus, accepit Petrus, nec inflatus de scientia, nec praecipitandus de potentia. Quare? Quia in neutra extollit se adversus scientiam Dei, qui nihil horum praeter Dei scientiam affectavit: sicut ille qui dolose egit in conspectu ejus, ut inveniatur iniquitas ejus ad odium (Psal. 35, 3.). Quomodo denique praeter scientiam Dei, qui se scribit apostolum Jesu Christi secundum praescientiam Dei Patris (1. Petr. 1, 2.)? Et haec dicta sint pro eo quod incidit de zelo Dei, quem intendit in praevaricantes angelum hominemque (nam in ambobus reperit pravitatem), qualiter videlicet in ira et in furore suo destruxerit omnem altitudinem extollentem se adversus scientiam Dei.

6. Nunc jam recurrendum ad zelum misericordiae id est qui non intenditur, sed qui immittitur, quoniam qui intenditur, ut jam diximus, judicii est, et satis nos terruit ex memoratis exemplis tam graviter punitorum. Propterea ibo ego mihi ad locum refugii a facie furoris Domini; ad illum utique pietatis zelum suaviter ardentem, efficaciter expiantem. Numquid

---

[1]) *Quem forte voluerit* non tamen pro arbitrio, sed pro judicio prudentiae, quo alium alio altius promovere potest ad varias dignitates et munera ecclesiastica.

non expiat charitas? Et potenter. Legi quod operiat multitudinem peccatorum (1. Petr. 4, 8.). Sed dico: numquid non idonea est seu sufficiens ad dejiciendam humiliandamque omnem extollentiam oculorum et cordis? Et maxime: nam non extollitur, non inflatur. Si ergo Dominus Jesus dignetur venire ad me, vel potius in me, non in zelo furoris, et ne in ira quidem, sed in charitate et spiritu mansuetudinis, aemulans me Dei aemulatione (quid enim ita Dei ut charitas? nempe et Deus est), si, inquam, in ista venerit, in hoc cognoscam quod non sit solus, sed venerit etiam Pater suus cum eo. Nam quid aeque paternum? Propter hoc nempe non Pater Verbi tantum, sed et Pater misericordiarum est appellatus (2. Cor. 1, 3.), quod innatum habeat misereri semper et parcere. Si sensero aperire mihi sensum, ut intelligam Scripturas; aut sermonem sapientiae quasi ebullire ex intimis, aut infuso lumine desuper revelari mysteria, aut certe expandi mihi quasi quoddam largissimum coeli gremium, et uberiores desursum influere animo meditationum imbres; non ambigo sponsum adesse. Verbi siquidem hae copiae sunt, et de plenitudine ejus ista accipimus. Quod si se pariter infuderit humilis quaedam, sed pinguis intimae adspersionis devotio, ut amor aguitae veritatis necessarium quoddam odium vanitatis in me generet et contemptum, ne forte aut scientia inflet, aut frequentia visitationum extollat me: tunc prorsus paterne sentio agi mecum, et Patrem adesse non dubito. Si autem perseveravero huic dignationi dignis semper, quod in me est, affectibus et actibus respondere, et gratia Dei apud me vacua non fuerit: etiam mansionem apud me faciet tam Pater enutriens, quam Verbum erudiens.

7. Quanta putas ex hac mansione inter animam et erbum familiaritatis gratia oriatur; quanta de fa-iliaritate sequatur fiducia? Non est, ut opinor, quod m talis anima dicere vereatur: *Dilectus meus mihi;* iae ex eo quod se diligere et vehementer diligere ntit, etiam diligi nihilo minus vehementur non am-igit, ac de sua singulari intentione, sollicitudine, ira, opera, diligentia studioque, quo incessanter et rdenter invigilat, quemadmodum placeat Deo, aeque aec omnia in ipso indubitanter agnoscit recordans romissionis ejus: *In qua mensura mensi fueritis, emetietur vobis* (Matth. 7, 2.): nisi quod redhibitio-em gratiae prudens sponsa ad suam magis cauta est rahere partem, sciens se potius praeventam a di-ecto. Inde est quod illius operam praefert: *Dile-tus*, inquiens, *meus mihi, et ego illi.* Ergo ex pro-riis[1]) quae sunt penes Deum agnoscit, nec dubitat e amari quae amat. Ita est. Amor Dei amorem nimae parit, et illius praecurrens intentio intentam nimam facit sollicitudoque sollicitam. Nescio enim ua vicinitate naturae, cum semel revelata facie glo-iam Dei speculari anima poterit, mox illi se con-ormari necesse est atque in eandem imaginem ransformari. Igitur qualem te paraveris Deo, talis portet appareat tibi Deus. Cum sancto sanctus erit, t cum viro innocente innocens erit (Psal. 17, 26.).

---

[1]) *Ergo ex propriis*, scil. actibus et affectibus amoris, sol-icitudinis etc., agnoscit quae sunt penes Deum, agnoscit Dei rga se curam, amorem. Amor enim Dei erga nos causa est moris animae, amorem in anima excitat et Dei praeveniens in-ertio seu cura et amor erga animam, hanc intentam sollicitam-ue erga Deum reddit. Igitur qualem te ope gratiae paraveris eo, talem cogita Deum erga te. Cf. infra serm. LXXXIV.

Quidni aeque et cum amante amans, et cum vacante vacans, et cum intento intentus, et sollicitus cum sollicito?

8. Denique ait: *Ego diligentes me diligo, et qui mane vigilaverint ad me, invenient me* (Prov. 8, 17.). Vides quomodo non solum de amore suo certum te reddat, si quidem tu ames illum, sed etiam de sua sollicitudine, quam pro te gerit, si te senserit sollicitum sui. Vigilas tu? vigilat et ipse. Consurge in nocte in principio vigiliarum tuarum, accelera quantumvis etiam ipsas anticipare vigilias; invenies eum, non praevenies. Temere in tali negotio vel prius aliquid tribuis tibi, vel plus: et magis amat, et ante. Si haec anima scit, imo quia scit; miraris quod ille majestatem, quasi cetera non curantem, soli sibi intendere glorietur, cui soli ipsa, postpositis curis omnibus, tota se devotione custodit? Sermo finem desiderat: sed unum dico spiritualibus, qui in vobis sunt, mirum quidem, sed verum: animam Deum videntem haud secus videre, quam si sola videatur a Deo. Ea ergo fiducia dicit illum intendere sibi, seque illi, nihil praeter se et ipsum videns. Bonus es, Domine, animae quaerenti te! occurris, amplecteris, sponsum te exhibes, qui Dominus es, imo qui es super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXX.

Unde sponsus dilectus dicatur; et de veritate, mansuetudine et justitia, ceterisque virtutibus, quae sunt lilia, inter quae pascitur.

1. *Dilectus meus mihi, et ego illi, qui pascitur inter lilia* (Cant. 2, 16.). Quis huic jam imputet praesumptioni vel insolentiae, si se dicat iniisse societatem cum illo, qui pascitur inter

lilia? Etiamsi inter sidera pasceretur, eo solo quod pasceretur, nescio quid magnum videri possit cum ejusmodi amicitias seu familiaritatem habere. Aliquid prorsus ignobile et humile sonat, pasci. Nunc vero cum et pasci inter lilia perhibetur, dejectionis adjectio longius amovet et propulsat temeritatis notam. Quid enim sunt lilia? Juxta verbum Domini, foenum, quod hodie est, cras in clibanum mittitur (Matth, 6, 30.). Quantus est iste qui foeno pascitur, quasi unus agnorum aut vitulorum? Et agnus plane et vitulus saginatus. Sed tu forte vigilantius advertisti, non pabulum hoc loco designari, sed locum; nec enim dictum est, liliis eum pasci, sed *inter lilia*. Esto. Non foenum comedit ut bos; in foeno tamen versari, et super foenum discumbere, instar unius de turba, quid eminentiae habere potest? Quid vero gloriae huic, habere dilectum illum qui hoc egerit? Et secundum literam quidem sponsae verecundia et cautela prudentiae ejus in loquendo satis apparet, utique disponentis sermones suos in judicio, et rerum gloriam verborum modestia temperantis.

2. Alias autem non ignorat unum esse, et qui pascitur et qui pascit; inter lilia commorantem et regnantem super sidera. At libentius humilia dilecti memorat, propter humilitatem quidem, ut dixi; magis autem quod exinde coepit esse dilectus, ex quo et pasci. Nec modo exinde, sed inde[1]). Nam qui in altissimis est Dominus, in imis est dilectus; super sidera regnans, et inter lilia amans. Amabat et super sidera, quia nusquam et nunquam potuit non amare,

---

[1]) *Nec modo exinde, sed inde*, non modo ex eo tempore, sed ideo, quia scil. adeo se exinanivit, ut voluerit pasci inter lilia.

quia amor est; sed donec ad lilia descendit, et pasci inter lilia compertus est, nec amatus est, nec factus dilectus. Quid? Non est amatus a patriarchis et prophetis? Est: sed non prius quam visus est et ab ipsis inter lilia pasci. Neque enim non viderunt quem praeviderunt: nisi ita quis absque spiritu sit, ut videntem in spiritu putet videre nihil. Unde ergo videntes (nam sic prophetae appellati sunt), si nihil viderunt? Inde est quod voluerunt videre, quem non viderunt. Nec enim poterant velle videre in corpore, quem in spiritu non vidissent. Sed dico: Numquid omnes prophetae? Quasi omnes videre voluerint, aut fuerit omnium fides. Sed enim qui viderunt, aut prophetae fuerunt, aut prophetis acquiescentes. Et credidisse enim, vidisse est. Non modo namque qui per prophetiae spiritum, sed et qui per fidem videt, si quis ipsum quoque dicat videre in spiritu, mihi non videtur errare.

3. Ita ergo quod ad lilia descendere et inter lilia pasci dignatus est is, qui omnes pascit, dilectum fecit illum, quia non potuit ante diligi, quam agnosci. An per hoc cum de dilecto facta est mentio, pulchre et illud memoratum est, quod dilectionis et agnitionis exstitit causa. Quaerenda in spiritu refectio haec inter lilia: nam corpoream cogitare ridiculum est. Quin ipsa lilia spiritualia, siquidem potuerimus, demonstranda a nobis erunt. Puto hoc quoque dicere nos oportebit, unde inter lilia pascatur dilectus; liliisne ipsis, an aliis inter lilia reconditis herbis vel floribus? Et in his illud mihi difficilius apparet, quod pasci, non pascere perhibetur. Nam quia pascat dubium non est; nec enim indignum ei; at pasci indigentiam sonat, et ne spiritualiter quidem sine injuria

majestatis facile illi posse assignari videtur. Nec ego sane recordor usque modo advertisse me in hoc Cantico pastum uspiam perhiberi, cum pascentem puto recordemini et vos mecum. Denique postulavit sibi aliquando demonstrari, ubi in meridie pasceret et cubaret (Cant. 1, 6.). Et nunc quidem, quod necdum dixerat, perhibet pasci, sed non similiter postulat locum indicari sibi; sed ipsa indicat, assignans *inter lilia*. Novit hoc, illud non novit: quia aeque praesto esse non potest quod sublime et in sublimi est, et quod humile et super terram. Sublime opus, sublimis et locus: nec accessus ad eum usque adhuc vel ipsi sponsae.

4. Et ideo semetipsum exinanivit usque ad hoc, ut pasceretur ipse omnium pastor; et inventus est inter lilia, et visus ab Ecclesia, adamatus est ab inope pauper factus dilectus propter similitudinem. Non solum autem, sed et propter veritatem, et mansuetudinem, et justitiam: quod per eum scilicet promissiones adimpletae sunt, quod iniquitates remissae sunt, quod superbi daemones una cum principe suo judicati sunt. Talis ergo apparuit qui merito amaretur, verax pro se, mitis hominibus, justus pro hominibus. O vere amandum, et totis medullis cordis amplectendum Sponsum! Quid jam cunctetur Ecclesia totam se tota devotione committere tam fido redditori, tam pio indultori, tam justo propugnatori? Porro praemiserat propheta dicens: *Specie tua et pulchritudine tua intende prospere.* Unde species haec et pulchritudo? Puto ex liliis. Quid lilio speciosius? sic nihil formosius Sponso. Quae sunt ergo illa lilia, e quibus species decoris ejus? *Procede*, inquit, *et regna propter veritatem et mansuetudinem, et justitiam* (Ps. 44, 5.).

Lilia sunt, lilia, inquam, orta de terra, nitentia, super terram, eminentia in floribus terrae, fragrantia super odorem aromatum. Ergo inter haec lilia Sponsus, et omnino ex his speciosus et pulcher. Alias enim (quod quidem ad carnis infirma spectat) non erat ei species neque decor (Is. 53, 2.).

5. Bonum autem lilium veritas candore conspicuum, odore praecipuum; denique candor est lucis aeternae, splendor et figura substantiae Dei (Sap. 7, 26.). Lilium plane, quod ad novam benedictionem terra nostra produxit, et paravit ante faciem omnium populorum, lumen ad revelationem gentium (Luc. 2, 31.). Donec sub maledicto fuit terra, spinas et tribulos germinavit. At nunc veritas de terra orta est, Domino benedicente, speciosus omnino quidam flos campi et lilium convallium. Agnosce lilium ex candore, qui mox in ipso exortu floris pastoribus de nocte emicuit, dicente Evangelio, quia *angelus Domini stetit juxta illos, et claritas Dei circumfulsit illos* (Luc. 2, 9.). Bene Dei, quia non angeli, sed lilii candor. Ille aderat, sed illud micabat ab usque Bethlehem. Agnosce lilium et ex odore, quo et longe positus innotuit magis. Et quidem stella apparuit: sed eam minime viri graves secuti fuissent, nisi intima quadam suaveolentia orti lilii traherentur. Et vere lilium veritas, cujus odor animat fidem, splendor intellectum illuminat. Leva etiam oculos nunc in ipsam personam Domini, qui in Evangelio loquitur: *Ego sum veritas* (Joan. 14, 6.). Et vide quam competenter veritas lilio comparetur. Si non advertisti, adverte de medio floris hujus quasi virgulas aureas prodeuntes et cinctas candidissimo flore, pulchre ac decenter disposito in coronam: et agnosce auream in Christo di-

vinitatem, humanae coronatam puritate naturae, id est Christum in diademate, quo coronavit eum mater sua. Nam in quo coronavit eum Pater suus, lucem habitat inaccessabilem; nec posses in ea illum interim adhuc videre. Sed de hoc alias.

6. Nunc vero lilium veritas est; est et mansuetudo. Et bene lilium mansuetudo, habens innocentiae candorem et odorem spei: *quoniam sunt reliquiae*, inquit, *homini pacifico* (Ps. 36, 37.). Bonae spei vir mansuetus, nec minus etiam in praesenti lucidum quoddam vitae est socialis exemplar. An non lilium, quae lucet officio, redolet spe? Adde quod sicut veritas de terra orta est, ita et mansuetudo. Nisi quis dubitet ortum de terra Agnum dominatorem terrae (Is. 16, 1.); illum agnum, qui ad occisionem ductus est, et non aperuit os suum (ib. 53, 7.). Nec tantum mansuetudo seu veritas de terra orta est, sed et justitia, propheta dicente: *Rorate coeli desuper, et nubes pluant justum; aperiatur terra, et germinet salvatorem, et justitia oriatur simul* (ib. 45, 8.). Quod autem justitia lilium sit, recordamini de Scriptura, quia justus *germinabit sicut lilium, et florebit in aeternum ante Dominum* (Os. 14, 6.). Nequaquam lilium hoc hodie est, et cras in clibanum mittitur, quia in aeternum florebit. Et florebit ante Dominum, cujus in memoria aeterna erit justus, et ab auditione mala non timebit: illa scilicet auditione, qua in clibanum ignis peccatores ire jubentur. Porro hujus lilii candor cui non splendet, nisi cui non placet? Denique sol est, sed non ille, qui oritur super bonos et malos. Neque enim qui dicturi sunt: *Sol justitiae non ortus est nobis* (Sap. 5, 6.), lucem illius quandoque viderunt. Viderunt autem quotquot audierunt: *Vobis qui*

timetis Deum, orietur Sol justitiae (Malac. 4, 2.). Ergo candor hujus lilii apud justos; fragrantia etiam usque ad iniquos diffunditur, etsi non in bonum ipsis. Denique audivimus justos dicentes, quia *Christi bonus odor sumus in omni loco:* sed *aliis quidem odor vitae in vitam, aliis odor mortis in mortem.* Quis vel sceleratissimus justi non probet opinionem, quamvis non amet opus? Et beatus, si se non judicat in eo quod probat[1]). Judicat autem probans bonum et non amans: ideoque non beatus plane, sed miser proprio condemnatus judicio. Quid eo miserius, cui odor vitae, non vitae, sed mortis nuncius est? Imo nec nuncius quidem sed bajulus.

7. Sunt multa apud Sponsum et alia lilia prater haec, quae ex propheta inciderunt nobis: veritatem loquor, et mansuetudinem, et justitiam; nec erit difficile jam cuilibet vestrum similia reperire per semetipsum in horto tam deliciosi Sponsi. Abundat et superabundat talibus: quis illa enumeret? Nempe quot virtutes, tot lilia. Quis finis virtutum apud Dominum virtutum? Quod si plenitudo virtutum in Christo, et liliorum. Et fortassis propterea ipse se lilium apellavit, quod totus versetur in liliis, et omnia quae ipsius sunt, lilia sint: conceptio, ortus, conversatio, eloquia, miracula, sacramenta, passio, mors, resurrectio, ascensio. Quid horum non candidum et non suavissime redolens? Tanta denique in conceptione refulsit superni luminis claritas de supervenientis abundantia Spiritus, ut ne ipsa quidem Virgo sancta sustinuisset, si non sibi obumbratum foret a virtute

---

[1]) *Si se non judicat*, si scil agnoscit se non solum bonum probare, sed etiam amore atque opere exsequi.

Altissimi. Porro ortum candidavit incurrupta virginitas Matris, conversationem innocentia vitae, eloquia veritas, miracula puritas cordis, sacramenta pietatis arcanum, passionem patiendi voluntas, mortem libertas non moriendi, resurrectionem martyrum fortitudo, ascensionem exhibitio promissionum. Quam bonus fidei odor in his singulis, nostra quidem, qui candorem non vidimus, tempora et viscera replens; et *beati qui non viderunt, et crediderunt* (Joan. 20, 29.). Pars mea in his odor vitae, qui procedit ex ipsis. Is infusus naribus meis apto quodam fidei instrumento; et quidem copiosius pro multitudine liliorum sane et exsilium levat, et patriae desiderium assidue innovat in visceribus meis.

8. Habent lilia et aliqui sodalium sponsi, sed non copiam. Omnes enim ad mensuram Spiritum acceperunt, ad mensuram virtutes et dona; solus ille non habet modum, qui habet totum. Aliud est lilia habere, aliud nonnisi lilia habere. Quem dabis mihi de filiis captivitatis adeo innocentem et sanctum, qui totam terram suam floribus occupare potuerit, et istiusmodi floribus? Nec infans certe unius diei sine sorde est super terram. Magnus est qui tria vel quatuor lilia aedificare potuerit in terra sua, in tanta densitate spinarum et tribulorum, quae sunt germina inveterata maledictionis antiquae. Mecum vero, qui pauper sum, bene agitur, si unquam ab hac pessima segete, iniquitatum videlicet atque vitiorum, tantillum terrae meae vindicare exstirpando et excolendo sufficiam, unde unum saltem producere lilium possim, si forte et penes me pasci interdum dignetur is qui pascitur inter lilia.

9. At parum dixi, unum: de penuria cordis mei os

meum locutum est. Unum prorsus non sufficit; duo ad minus necessaria sunt. Dico autem continentiam et innocentiam: quarum una sine altera nec salvabit. Frustra denique ad unam quamlibet harum invitabo Sponsum, qui non ad lilium, sed *inter lilia* pasci perhibetur. Dabo proinde operam habere lilia, ne de singularitate causetur lilii qui non vult nisi inter lilia pasci, et sic declinet in ira a servo suo. Pono itaque primam omnium innocentiam: et si huic jungere continentiam quivero, divitem me putabo in possessione liliorum. Rex sum autem, si tertiam his adjungere potero patientiam. Et quidem possunt sufficere illae; sed quia et deficere in tentationibus possunt; siquidem *tentatio est vita hominis super terram* (Job 7, 1.): opus profecto patientiae est, quae utriusque sit quasi tutrix (*al.* nutrix) quaedam et custos. Puto si venerit amator ille liliorum, et ita invenerit, quod non dedignabitur jam pasci apud nos, et apud nos facere pascha: ubi illi et multa suavitas in duabus, et magna erit securitas propter tertiam. Verum quo pacto dicatur pasci qui pascit omnia, postea videbitur. Nunc vero apparet Sponsum non modo apparere inter lilia, sed minime omnino extra lilia posse aliquando inveniri, cum omne quod de eo est, et ipse sit lilium, Sponsus Ecclesiae Jesus Christus Dominus noster, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXXI.

De liliis spiritualibus, id est, operibus bonis, quorum color recta conscientia, odor fama: et quomodo Sponsus et pascit nos, et pascitur a nobis. Item de unitate Dei Patris cum Filio, et animae sanctae cum Deo.

1. Finis praecedentis sermonis, principium hujus. Est ergo lilium Sponsus, sed non lilium inter spinas, quoniam non habet spinas qui peccatum non fecit. Denique sponsam protestatus est *lilium inter spinas:* quoniam si dixerit vel ipsa, quia spinas non habeat, seipsam seducit, et veritas in ea non est. Se vero florem quidem et lilium professus est, non tamen inter spinas. Magis autem, *Ego,* inquit, *flos campi et lilium convallium* (Cant. 2, 1.). Et non est spinarum mentio, quod solus sit hominum qui opus non habeat dicere: *Conversus sum in aerumna mea, dum configitur spina* (Psal. 31, 4.). Ergo absque liliis nunquam est qui absque vitiis semper est: quia totus et semper est candidus, speciosus forma prae filiis hominum (ib. 44, 3.). Tu ergo, qui haec audis vel legis, cura habere lilia penes te, si vis habere hunc habitatorem liliorum habitantem in te. Opus tuum, studium tuum, desiderium tuum: lilia esse protestetur moralis quidam rerum ipsarum candor atque odor. Habent et mores colores suos, habent et odores. Neque enim in spiritibus idipsum est color et odor, non magis quam in corporibus. Ergo de colore conscientia consultetur, de odore fama. *Fetere fecistis odorem nostrum coram Pharaone et servis ejus* (Exod. 5, 21.), ajunt illi dicentes de opinione. Porro colorem operi tuo dat cordis intentio et judi-

cium conscientiae. Nigra sunt vitia, virtus candida est. Inter hanc atque illa conscientia consulta discernit. Stat sententia Domini de oculo nequam et lucido, quia inter candidum et nigrum certos fixit limites, et divisit lucem a tenebris. Quod ergo de corde puro et conscientia bona egreditur, candidum est et est virtus: si autem et bona fama secuta fuerit, et lilium est, quippe cui nec candor lilii desit, nec odor.

2. Porro virtus, etsi non propterea major, pulchrior tamen illustriorque efficitur. Quod si in conscientia naevus fuerit, nec quod ex ea prodierit, carebit naevo. Nam si radix in vitio, et ramus. Ac per hoc quicquid illud sit, quod radix vitiata non absque traduce vitii ex se producat, verbi gratia, sermo, actio, oratio, etiamsi fama applaudere videatur, non est quod debeat lilium dici: quia etsi odor connivere videtur, sed non color. Quo pacto enim lilium cum impuritatis naevo? Nec sane fama valebit vindicare virtuti quod esse vitium convicerit conscientia. Erit quidem virtus contenta candore conscientiae, ubi sequi non poterit odor famae: ceterum odor famae nec excusare sufficiet vitium conscientiae decoloris. Providebit tamen semper (quod in se est) homo virtutis bona, non tantum coram Deo, sed etiam coram hominibus, ut vere sit lilium.

3, Sed est etiam candor animae indulgentia Dei, ipso dicente per prophetam: *Si fuerint peccata vestra ut coccinum, quasi nix dealbabuntur; et si fuerint rubra quasi vermiculus, velut lana alba erunt* (Is. 1, 18.). Et est candor, quem sibi induit is, qui miseretur in hilaritate. Etenim si intuearis illum, quem propheta depingit jucundum hominem, qui miseretur et commodat (Ps. 111, 5.), nonne is tibi videbitur de ipsa animi jucunditate indidisse candorem quendam

pietatis vultui pariter et operi suo? Sicut e regione si ex tristitia et velut ex necessitate quis tribuat, non candidum plane, sed tetrum praefert manu et fronte colorem. Et ideo *hilarem datorem diligit Deus* (2. Cor. 9, 7.). Numquid et tristem? Profecto qui respexit ad Abel ob alacritatis candorem, avertit faciem a Cain, quia conciderat vultus ejus utique a tristitia et livore. Adverte qualis color tristitiae seu invidiae sit, qui Dei a se avertit aspectum. Pulchre et eleganter in colorando beneficio candor jucunditatis laudatus est voce illa poetae: „Super omnia vultus accessere boni[1]." Nec modo hilaris dator, sed et qui tribuit in simplicitate (Rom. 12, 8.). Et simplicitas candor est. Probamus a contrario; nam naevus duplicitas. Parum dixi; macula est. Quid duplicitas, nisi dolus? Sed enim qui dolose egit in conspectu Dei, inventa est iniquitas ejus ad odium (Psal. 35, 5.). Et ideo *beatus, cui non imputabit Dominus peccatum, nec est in spiritu ejus dolus* (ib. 31, 2.). Pulchre Dominus paucis utramque notavit maculam, dolum tristitiamque: *Nolite*, inquiens, *fieri, sicut hypocritae, tristes* (Matth. 6, 16.). Sponsus itaque et cum sit virtus, in virtutibus complacet sibi; et cum sit lilium, libenter inter lilia commoratur; et cum sit candor, delectatur candidis.

4. Et fortassis hoc est quod dicitur pasci inter lilia, candore et odore virtutum delectari. Et quidem pascebatur olim corporaliter apud Mariam et Martham, recumbens etiam corpore inter lilia (illas loquor, nam lilia erant): nihilo minus spiritum refocillabat devotione et virtutibus mulierum. Quod si illa hora in-

---

[1]) Ita Ovidius Metamor. l. VIII.

trasset propheta, aut angelus, seu alius quivis spiritualis, tantum non ignorans quae majestas recumberet; nonne stupens dignationem et familiaritatem, quam illi esse conspiceret cum puris animis pudicisque corporibus, tamen terrenis et sexus infirmioris; merito testaretur, quia vidi illum non modo commorantem, sed et pascentem inter lilia? Ita ergo secundum utrumque, carnem dico et spiritum, pasci inter lilia Sponsus inventus est. Puto autem quod et ipse vicissim pasceret, sed in spiritu. Hoc ipso quod pascebatur, quomodo pascebat? Quomodo, inquam, confortabat timiditatem feminarum, jucundabat humilitatem, impugnabat devotionem? Sed si vidisti, quod pasci illi sit pascere; vide etiam nunc, ne forte et e converso pascere sit ei pasci. *Domine qui pascis me a juventute mea* (Gen. 28, 15.), ait sanctus patriarcha Jacob. Bonus paterfamilias, qui suorum domesticorum curam gerit, maxime in diebus malis, ut alat eos in fame, cibans illos pane vitae et intellectus, et sic nutriens ad vitam aeternam. At pascens, ita puto, nihilominus pascitur ipse, et quidem escis quibus libenter vescitur, profectibus nostris. Etenim gaudium Domini fortitudo nostra.

5. Ita ergo et cum pascit pascitur, et cum pascitur pascit, simul nos suo gaudio spirituali reficiens et de nostro aeque spirituali profecto gaudens. Cibus ejus poenitentia mea, cibus ejus salus mea, cibus ejus ego ipse. An non cinerem tamquam panem manducat? Ego autem qui peccator sum, cinis sum, ut manducer ab eo. Mandor cum arguor, glutior cum instituor, decoquor cum immutor, digeror cum transformor, unior cum conformor. Nolite mirari hoc: et manducat nos, et manducatur a nobis, quo arctius illi ad-

stringamur. Non sane alias perfecte unimur illi. Nam si manduco, et non manducor, videbitur in me esse ille, sed nondum in illo ego. Quod si manducor quidem, nec manduco, me in se habere ille, sed non etiam in me esse videbitur: nec erit perfecta unitio in uno quovis horum. Sed enim manducet me, ut habeat me in se: et a me vicissim manducetur, ut sit in me: quatenus integra firmaque sit connexio, cum ego in eo, et nihilominus in me ipse erit.

6. Vis tibi per simile ostendam quod dicitur? Attolle oculos nunc in quandam sublimiorem quidem convenientiam, similem tamen huic. Si ipse Sponsus in Patre ita esset, ut non tamen in ipso Pater: aut ita Pater in ipso esset, ut non esset ipse in Patre: audeo dicere, et ipsorum citra perfectum unitas remaneret, si tamen jam unitas esset. Nunc vero cum et ipse in Patre, et Pater in ipso sit, non est quo claudicet unitas, sed vere perfecteque unum sunt ipse et Pater. Sic igitur anima, cui adhaerere Deo bonum est, non ante se existimet ipsi perfecte unitam, nisi cum et illum in se et se in illo manentem persenserit. Non quia vel tunc unum dicatur cum Deo, sicut unum sunt Pater et Filius: quamvis *qui adhaeret Deo, unus spiritus est* (1. Cor. 6, 17.). Legi hoc, sed illud non legi. Non dico de me, qui nihil sum; sed plane nemo, nisi demens, sive de terra, sive de coelo usurpabit sibi illam Unigeniti vocem: *Ego et Pater unum sumus* (Joan. 10, 30.). Et tamen ego, licet pulvis et cinis, fretus quidem Scripturae auctoritate, minime istud dicere verear, quia unus cum Deo spiritus sum: si unquam tamen certis fuero persuasus experimentis, Deo me adhaerere ad instar unius illorum, qui in charitate manent et Deus in iis, mandu-

cantes Deum et manducati a Deo. Nam de tali adhaesione puto dictum: *Qui adhaeret Deo, unus spiritus est.* Quid ergo? Dicit Filius: *Ego in Patre, et Pater in me est* (Joan. 14, 21.); et: *Unum sumus* dicit homo: Ego in Deo, et Deus in me est, unus spiritus sumus.

7. Sed numquid Pater et Filius, ut sint in invicem, ac proinde unum, invicem se manducant, sicut Deus et homo mutua se quadam in sese manducatione trajiciunt, utique per hoc, etsi non unum, unus certe spiritus exsistentes? Absit. Nec enim uno modo insunt sibi hi, atque illi: sed neque una unitas utrorumque[1]. (Denique innuitur tibi unitatum diversitas per *unus* et *unum;* quoniam nec Patri et Filio *unus*, nec homini et Deo *unum* poterit convenire. Tu, si sapis, occasione accepta, eris sapientior, prudenter advertens, illic quidem per *unum* unitatem substantiae vel naturae: hic vero per *unus* aeque unitatem, sed ideo longe alteram, quia inter substantias et naturas, homini nempe et Deo, sua cuique et natura et substantia est, cum Patris Filiique constet penitus esse unam. Vides illam nec unitatem esse, si quidem huic singulari summaeque unitati comparetur. Nam quomodo

---

[1]) Quae modo sequuntur »ansulis inclusa, inquit ed. maur., desunt in codd. cisterciensi, s. Germani et gemeticensi; sed habentur in aliis et in primis editis. At secunda parenthesis seu additio prolixior, quae est a dimidio n. 8. ad dimidium n. 10. in illis prioribus codd. non exstat, sic vero in posterioribus. Et quidem alterutra superflua est. Haec diversitas ex eo contigit, quod Bernardus hunc locum retractavit, ita ut prior parenthesis prioris editionis, altera posterioris esse videatur. Prior tantum in primis editis reperitur, non posterior. Lectori judicium relinquimus.«

unitas ubi numerus naturarum, substantiarum diversitas? Et tamen unus spiritus dicitur et est cum Deo, anima adhaerens Deo; nec praejudicat rerum pluralitas unitati huic, quam facit non confusio naturarum, sed voluntatum consensio. Propter hanc quoque multa corda unum et multae animae una dicuntur, sicut scriptum est: *Multitudinis credentium erat cor unum, et anima una* (Act. 4, 32.). Et haec ergo unitas.

8. Ceterum quid ad illam, quae non unitione constat, sed exstat aeternitate[1])? Non plane illam quaedam instar hujus mutua manducatio facit, quia nec fit. Est enim. Sed nec conjunctio, vel quasi compositio, vel tale aliquid, quod unius non est. Est autem Patri Filioque natura, essentia, voluntas non modo una, sed unum. Hoc nempe est illis esse, quod naturam esse: hoc velle, quod esse, vel naturam esse. Non est itaque quod unitas, qua unum sunt Pater et Filius, dicetur fieri de naturis, vel essentiis, vel voluntatibus, quia non sunt: non est quod dicatur vel fieri, quia est. Nec enim factitia est, sed nativa.) Sunt in sese Pater et Filius, non solum ineffabili, sed etiam incomprehensibili modo sui ipsorum capabiles pariter et capaces: sed sane ita capabiles, ut non partibiles; ita capaces, ut non participes. Nam, ut in hymno Ecclesia canit[2]):

In Patre totus Filius,
Et totus in Verbo Pater.

---

[1]) *Exstat aeternitate* aeterna est; non fit, sed est propter ipsam naturae unitatem Patris et Filii. Quod vere unum est, non oritur ex conjunctione et compositione. Unitas, qua Pater et Filius unum sunt, non fit de naturis, voluntatibus etc., *quia non sunt*, quia non sunt in Deo plures naturae vel voluntates.

[2]) In hymno fer. II. ad Laudes.

Est Pater in Filio, in quo sibi semper bene complacuit: et est Filius in Patre, a quo ut nunquam non natus, ita nunquam est separatus. Porro per charitatem homo in Deo, et Deus in homine est, dicente Joanne (1. Joan. 4, 16.): quia *qui manet in charitate, in Deo manet, et Deus in eo.* (Consensio quaedam haec, ut sint duo in uno spiritu, imo unus spiritus sint. Videsne diversitatem? Non est idem profecto consubstantiale et consentibile. Quamquam si advertisti, satis tibi per *unus* et *unum*, ipsarum quoque innuitur differentia unitatum: quoniam quidem nec Patri et Filio *unus*, nec homini et Deo *unum* poterit convenire. Non possunt dici unus Pater et Filius, quia ille Pater, et ille Filius est: unum tamen dicuntur et sunt, quod una omnino illis et non cuique sua substantia est. Quo contra homo et Deus, quia unius non sunt substantiae vel naturae, unum quidem dici non possunt; unus tamen spiritus certa et absoluta veritate dicuntur, si sibi glutino amoris inhaereant. Quam quidem unitatem non tam essentiarum cohaerentia facit, quam conniventia voluntatum.

9. Patet, ni fallor, satis non modo diversitas, sed et disparitas unitatum, una in una, altera in diversis exsistente essentiis. Quid tam distans a se, quam unitas plurium et unius? Ita inter unitates, ut dixi, disterminant *unus* et *unum*, quod per *unum* quidem in Patre et Filio essentiae unitas, per *unus* vero inter Deum et hominem non haec, sed consentanea quaedam affectionum pietas designatur. Cum adjectione tamen etiam Pater et Filius sanissime dicuntur unus, verbi causa, unus Deus, unus Dominus, et quicquid aliud est, quod ad se quisque, et non ad alterum di-

citur[1]). Si quidem non est illis diversa divinitas sive majestas, non magis quam substantia, vel essentia, vel natura. Nempe haec ipsa omnia, si pie consideres, non diversa seu divisa in illis, sed unum sunt. Minus dixi: unum sunt et cum illis. Quid illa unitas, qua multa corda unum et multae animae una leguntur? Nec censenda, ut reor, nomine unitatis comparata huic, quae non multa unit, sed unum singulariter signat. Ergo singularis ac summa illa est unitas, quae non unitione constat, sed exstat aeternitate. Nec sane hanc spiritualis illa praefata manducatio facit, quia nec fit. Est enim. Multo minus eam facere putanda est essentiarum qualiscunque conjunctio seu consensio voluntatum, quia non sunt. Una enim illis, ut dictum est, et essentia et voluntas: uni vero non est consensus, non compositio, non copulatio, aut tale aliquid. Duas esse oportet ad minus voluntates, ut sit consensus; duas aeque essentias, ut sit conjunctio sive unitio per consensum. Horum nihil in Patre et Filio, quippe nec essentias duas, nec duas habentibus voluntates. Una est utraque res illis: vel potius, ut praefatum me mimini, unum duo ista in illis, unum et cum illis sunt, ac per hoc ipsi sicut incomprehensibiliter, ita incommutabiliter (*al.* incomparabiliter)

---

[1]) *Quod ad se quisque* absolute, ut omnipotens, Creator etc. *et non ad alterum* i. e. non relative *ad alterum*, ut Pater et Filius, *dicitur*. — *Unum sunt et cum illis*. Unitas divinarum personarum non satis, non accurate significatur, si dicatur, unam esse naturam, potentiam etc. in Patre et Filio: haec enim loquendi ratio innuit quandam compositionem. Melius dicitur, Patrem et Filium unum idemque esse cum natura, potentia etc., ita enim excluditur omnis compositio et significatur summa personarum divinarum simplicitas.

invicem in se manentes, vere et singulariter unum sunt. Si quis tamen inter Patrem et Filium dicat esse consensum, non contendo, dummodo non voluntatum unionem, sed unitatem intelligit voluntatis.

10. Atque Deum et hominem, quia propriis exstant ac distant et voluntatibus et substantiis, longe aliter in se alterutrum manere sentimus, id est, non substantiis confusos, sed voluntatibus consentaneos. Et haec unio ipsis communio voluntatum et consensus in charitate. Felix unio, si experiaris: nulla, si comparaveris. Vox experti: *Mihi autem adhaerere Deo bonum est* (Ps. 72, 28.). Bonum plane, si omni ex parte adhaeseris. Quis est qui perfecte adhaeret Deo, nisi qui in Deo manens, tamquam dilectus a Deo, Deum nihilo minus in se traxit vicissim diligendo? Ergo cum undique inhaerent sibi homo et Deus, inhaerent autem undique intima mutuaque dilectione inviscerati alterutrum sibi, per hoc Deum in homine, et hominem in Deo esse haud dubie dixerim). Sed homo quidem ab aeterno in Deo, tamquam ab aeterno dilectus, si tamen ex illis sit qui dicunt: *Quoniam dilexit et gratificavit nos in dilecto Filio suo ante mundi constitutionem* (Ephes. 1, 6.): Deus vero in homine, ex quo dilectus ab homine est. Et si ita est, homo quidem in Deo est et quando in homine Deus non est: Deus autem in homine non est qui non sit in Deo. Manere enim in dilectione non potest, etsi forsitan ad tempus diligat non dilectus: potest autem nondum diligere etiam dilectus. Alioquin quomodo stabit: *Quoniam ipse prior dilexit nos* (1. Joan. 4, 10.)? Porro cum jam etiam diligit qui ante diligebatur, et homo in Deo, et Deus in homine est. Qui autem nunquam diligit, constat quod nunquam di-

lectus est: ac per hoc nec ipse in Deo, nec Deus in eo est. Haec dicta sint ad dandam differentiam inter illam connexionem, qua Pater et Filius unum sunt, et illam qua adhaerens Deo anima unus spiritus est: ne forte quia legitur de homine manente in charitate, quia in Deo manet, et Deus in eo; et idem de Filio, quod nihilo minus in Patre sit, et Pater in ipso; par praerogativa adoptati putaretur et unici.

11. His ergo absolutis, recurrendum nobis ad illum qui pascitur inter lilia, quia inde excursus hic factus est usque huc: utrumnam non otiose, vos judicabitis. Et jam quidem loci ipsius duos intellectus posueram sive quod virtutibus pascitur candidatorum, qui virtus et candor est: sive quod peccatores recipit ad poenitentiam in corpore suo, quod est Ecclesia, pro quibus sibi incorporandis seipsum fecit peccatum, qui peccatumn on fecit, ut destrueretur corpus peccati, cui aliquando complantati fuere peccantes, essentque justitia in ipso justificati gratis.

12. Tertiam adhuc pono sententiam quae occurrit; et satis fore reor non modo pro loci explanatione, sed et pro fine sermonis. Sermo Dei veritas est, et ipse sponsus. Nostis hoc; audite cetera. Is cum auditur, et minime obeditur illi, vacuus interim et jejunus quodam modo remanet, omnino tristis et querulus, quod prolatus in vacuum sit. Si autem obeditum fuerit, nonne tibi verbum videbitur in quandam excrevisse corpulentiam, quia verbo opus accessit, utpote refectum quibusdam fructibus obedientiae, justitiae frugibus? Inde est quod in Apocalypsi loquitur: *Ecce, sto ad ostium, et pulso: si quis audierit vocem meam, et aperuerit mihi januam, introibo ad illum, et coenabo cum eo, et ipse mecum* (Apoc. 3, 20.). Videtur

approbari hic sensus et apud prophetam sententia Domini, ubi dicit, quod verbum suum non revertetur ad se vacuum, sed prosperabitur, et faciet ad quae misit illud. *Non revertetur*, inquit (Is. 55, 77.), *ad me vacuum*, vel jejunum; sed quasi prospere in omnibus agens, saturabitur bonis actibus eorum. qui in dilectione acquiescent illi. Denique usu loquendi sermo impletus tunc dicitur, cum fuerit mancipatus effectui, quod videlicet tamdiu inanis et macer, ac quodam modo famelicus sit, donec opere compleatur.

13. Sed audi ipsum quo se dicat cibo ali. *Meus*, inquit, *cibus est, ut faciam voluntatem Patris mei* (Joan. 4, 34.). Verbum Verbi est aperte indicantis, esse suum cibum factum bonum; si tamen invenerit illud inter lilia, hoc est inter virtutes. Alioquin si extra repererit, etsi bonus (quod in se est) videtur cibus, non tanget illum is, qui pascitur inter lilia. Verbi causa non recipit eleemosynam de manu raptoris seu foeneratoris, sed nec de hypocritae quidem, qui cum facit eleemosynam, facit tuba cani ante se, ut glorificetur ab hominibus. Sed nec illius orationem aliquo modo exaudiet, qui amat orare in angulis platearum, ut ab hominibus videatur. Nempe oratio peccatoris exsecrabilis erit. Frustra quoque offeret munus suum ad altare qui conscius est sibi, quod frater suus habet aliquid adversum se. Denique non respexit ad Cain munera, eo quod non recte ambularet cum fratre suo. Teste sancto propheta, etiam abominabatur sabbata, et neomenias, et sacrificia judaeorum, ita ut manifeste protestaretur odisse ea animam suam, et dicebat: *Cum veniretis ante conspectum meum, quis quaesivit ea de manibus vestris* (Is. 1, 11. s.)? Credo non redolebant lilia manus illae, et propterea respuebat mu-

nus ex illis qui pasci inter lilia consuevit, et non inter spinas: quidni spinosas habebant manus, quibus ajebat: *Manus vestrae sanguine plenae sunt* (ib. 15.)? Et manus Esau pilosae erant, spinosis similes; ideoque non sunt admissae, ut ministrarent Sancto.

14. Vereor ne et inter nos aliqui sint, quorum non acceptet munera Sponsus, eo quod non redoleant lilia. Etenim si in die jejunii mei inveniatur voluntas mea, non tale jejunium elegit Sponsus, nec sapit illi jejunium meum, quod non lilium obedientiae, sed vitium propriae voluntatis sapit. Ego autem non solum de jejunio, sed de silentio, de vigiliis, de oratione, de lectione, de opere manuum, postremo de omni observantia monachi, ubi invenitur voluntas sua in ea, et non obedientia magistri sui, idipsum sentio. Minime prorsus observantias illas, etsi bonas in se, tamen inter lilia, id est inter virtutes, censuerim deputandas: sed audiet a propheta qui ejusmodi est: Numquid tale est obsequium quod elegi, dicit Dominus? et addet: In die bonorum tuorum inveniuntur voluntates tuae (Is. 58, 3.). Grande malum propria voluntas, qua fit ut bona tua tibi bona non sint. Oportet proinde lilia fiant quae hujusmodi sunt, quia nihil omnino, quod propria inquinatum sit voluntate, gustabit is qui pascitur inter lilia. Sapientia est ubique attingens propter munditiam suam, et nil inquinatum in eam incurrit. Ita ergo inter lilia pasci amat sponsus, id est apud munda et nitida corda. Sed quousque? *Donec adspiret dies, et inclinentur umbrae* (Cant. 2, 17.). Umbrosus locus est hic et condensus: non intremus silvam hanc profundi sacramenti nisi clara luce diei. Jam enim disputante me longius, inclinata est dies, dum inviti abstrahimur ab his liliis. Nec sum victus prolixitate

(*al.* veritus prolixitatem), cui fastidium omne detraheret odor florum. Modicum quid restare videtur de praesenti capitulo. At istud modicum reconditum nimis, sicut et cetera universa carminis hujus. Sed qui revelat mysteria aderit, ut confido, cum pulsare coeperimus: et non claudet ora loquentium se, cui familiare magis est reserare clausa, Sponsus Ecclesiae Jesus Christus Dominus noster, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXXII.

Dies *adspirans*, et umbrae *inclinatae* quae sint. Deinde varii hominum dies exponuntur. Et quod justos, utpote in luce viventes, manet clarior dies, impios vero in operibus tenebrarum versantes, aeterna nox.

1. *Dilectus meus mihi, et ego illi, qui pascitur inter lilia, donec adspiret dies, et inclinentur umbrae* (Cant. 2, 16. s.). Novissima tantum capituli hujus tractanda pars est; et dubito in ipso ingressu, cuinam potissimum eam jungam duarum praecedentium: nam possum indifferenter utrique. Sive enim dicas: *Dilectus meus mihi, et ego illi, donec adspiret dies, et inclinentur umbrae*, interposito tantum *qui pascitur inter lilia;* sive pro literae serie: *qui pascitur inter lilia, donec adspiret dies, et inclinentur umbrae:* non inconvenienter utrovis assignas. Hoc sane refert, quod *donec* si primo junxeris, inclusivum oportet intelligas: si medio, exclusivum sentias necesse est. Esto nempe quod designet Sponsus pasci jam inter lilia, ubi adspiraverit dies; numquid similiter cessabit etiam sponsae intendere, aut ipsa illi? Absit. In aeternum perseverabunt sibi:

nisi quod tunc felicius, cum vehementius; tunc vehementius, cum expeditius. Sit ergo tale hoc *donec*, quale est illud apud Matthaeum, ubi narratur non cognovisse Mariam Joseph, *donec peperit Filium suum primogenitum* (Matth. 1, 25.). Non enim post cognovit. Vel certe quale est illud in Psalmo: *Oculi nostri ad Dominum Deum nostrum, donec misereatur nostri* (Ps. 122. 2.). Non enim avertentur, cum coeperit misereri. Vel quale item illud Domini ad apostolos: *Ecce ego vobiscum sum usque ad consummationem seculi* (Matth. 28, 10.). Non enim post non erit cum illis. Verum hoc ita, si *donec* referas ad *dilectus meus mihi, et ego illi.* Sin autem ad *qui pascitur inter lilia* respicere malis, erit alio sensu accipiendum. Porro operosius ostendetur, quomodo tunc dilectus pasci desinat, cum adspiraverit dies. Etenim si dies resurrectionis is est, quidni multo magis pasci ibi inter lilia juvet, ubi horum major admodum copia erit? Et pro aptanda quidem literae consequentia haec dicta sint.

2. Nunc jam adverte mecum, toto licet liliis fulgentibus regno sponsoque medio exsistente et deliciante, non tamen esse quod dicatur et pasci, juxta id quidem quod ante consueverat. Ubi namque jam peccatores, quos sibi incorporet Christus, mansos morsosque quasi quibusdam dentibus disciplinae austerioris, afflictione scilicet carnis et cordis contritione? Sed neque cibum sibi jam exiget Verbum Sponsus ex aliquibus factis seu operibus obedientiae, ubi omne negotium otium: soloque in intuitu et affectu res erit. Et quidem cibus ejus, ut faciat voluntatem Patris sui: sed hic, non ibi. Quid enim faciat factam? Et perfectam tunc esse constat. Denique probare jam tunc

est omnibus sanctis, quae sit voluntas Dei bona, et beneplacens, et perfecta. Et certe post perfectum, faciendum superest nihil. Frui de cetero restat, non fieri; experiri, non operari; ea vivere, non exerceri in ea. Nonne ipsa est, quam instantissima prece, docti quidem a Domino, sicut in coelo, ita et in terra perfici postulamus: quo ejus jam delectet fructus, actus non fatiget? Non erit itaque Sponso Verbo operis cibus, quia cesset necesse est omne opus, ubi plenius ab universis percipitur sapientia. Nam *qui minorantur actu, percipiunt eam* (Eccli 38, 25.).

3. Sed videamus nunc, si quod dicimus stare possit, et secundum illam sententiam, qua pasci inter lilia, candidatu virtutum oblectari, quidam interpretantur; nam et nos ipsam inter ceteras non praeterivimus. Dicemusne, aut non fore, aut Sponso minime sapere tunc virtutes? Et quidem sentire alterutrum, dementiae est. Sed vide ne forte alias illis delectetur, nam constat delectari, sed forsitan potu magis, quam pastu. Sane in tempore et corpore isto nulla nostra virtus ita ad purum defoecata erit, nulla ita suavis et mera, ut Sponso habilis sit ad potandum. Sed qui vult omnes homines salvos fieri, dissimulat multa, et quam non potest potandi interim facilitate glutire, curat ex ea vel quippiam elicere sapidum, quasi arte quadam et quodam labore mandendi. Erit cum erit virtus colabilis[1]), nec premetur dente, nec fatigabitur a mandente, vel potius non fatigabit mandentem, quae bibentem absque opera delectabit, tamquam utique potus, non esca. Denique habes spondentem in Evan-

---

[1]) *Colabilis* f. potabilis: saltem hoc sensu accipit vocem hanc alioquin inusitatam.

gelio, quia *non bibam de hoc genimine vitis*, inquit, *donec bibam illud novum vobiscum in regno Patris mei* (Matth. 26, 29.). Et de cibo nulla mentio est. Sed apud prophetam quoque legitur: *tamquam potens crapulatus a vino* (Ps. 77, 65.): de cibo autem nihil ibi penitus invenitur. Sponsa ergo conscia mysterii hujus, cum dilectum pasci inter lilia comperisset ac perhibuisset, constituit terminum quoad id dignaretur; imo constitutum agnovit et perhibuit dicens: *donec aspiret dies, et inclinentur umbrae.* Sciebat enim virtutibus eum postea potandum potius, quam pascendum. Connivere (*al.* convenire) videtur et consuetudo, qua post cibum potus sumi de more solet. Ergo qui hic manducat, illic bibet, eo tunc suavius, quo securius: glutiturus et ea ipsa, quae scrupulosius modo, et quodam modo laboriosius quasi mandendo liquat.

4. Nunc jam intendamus considerare de die illo et illis umbris; qui ille, quae istae: ille qua ratione adspirans, hae in qua potestate habeant inclinari. Signanter omnino dictum est: *donec adspiret dies*, imo singulariter. Solo quippe hoc loco, nisi fallor, diem adspirantem comperies. Aurae nempe, non tempora spirare dicuntur. Spirat homo, spirant animalia cetera, quibus indesinenter reciprocratus aër vitam continuat. Et quid hoc nisi ventus? Spirat et Spiritus sanctus, et inde spiritus. Quo pacto ergo dies spirans, qui nec ventus, nec spiritus, nec animal est? Quamquam nec spirans quidem, sed, quod signantius sonat, *aspirans* dictus sit. Nec minus praeter solitum dictum: *et inclinentur umbrae.* Denique ad exortum hujus corporei visibilisque luminis umbrae non inclinantur, sed annullantur. Extra proinde corpora

quaerendae hae res. Et si quidem spirituales invenerimus diem et umbras, tunc forsitan et inclinatio harum et illius adspiratio facilius elucebit. Qui illum diem, de quo propheta dicit: *Melior est dies una in atriis tuis super millia* (Ps. 83, 11.), corporeum opinatur, nescio quid jam non corporeum opinetur. Est et in mala significatione dies, cui maledixere prophetae[1]). Absit autem, ut ex visibilibus his, quos fecit Dominus. Itaque spiritualis est.

5. Jam umbram quis ambigat spiritualem, qua Mariae obumbratum est concipienti; et item eam, quae in propheta sic memoratur: *Spiritus ante faciem nostram Christus Dominus, sub umbra ejus vivemus inter gentes* (Thren. 4, 20.)? Ego tamen umbrarum nomine hoc loco magis arbitror designatas contrarias potestates, quae non modo umbrae vel tenebrae, sed *et principes tenebrarum harum* ab Apostolo perhibentur (Ephes. 6, 12.), simulque inhaerentes illis ex genere nostro, filios utique noctis, et non lucis, neque diei. Hae siquidem umbrae, non plane cum adspiraverit dies, in nihilum revertentur, sicut a facie hujus corporeae lucis umbras corporeas non disparere tantum, sed et penitus deperire videmus. Itaque erunt minime quidem extremius nihilo, miserius tamen. Erunt, sed inclinatae et subditae. Denique *inclinabit se*, inquit, *et cadet* (haud dubium quin princeps umbrarum), *cum dominatus fuerit pauperum* (Psal. 9, 10.). Ergo non natura delebitur, sed potentia subtrahetur: non peribit substantia, sed transibit hora et potestas tenebrarum. Tolluntur, ne videant gloriam Dei; non annullantur, ut semper

---

[1]) Ut Job 3, 3; Jeremias 20, 14.

ırantur. Quidni inclinabuntur umbrae, cum depo-
ıuntur potentes de sede, ponenturque scabellum pe-
lum? Quod utique oportet fieri cito. Novissima hora
st: nox praecessit, dies autem appropinquavit (Rom.
3, 12.). Adspirabit dies et exspirabit nox. Nox dia-
olus est, nox angelus satanae; etsi se transfiguret in
ngelum lucis. Nox etiam antichristus, *quem Do-
ıinus interficiet spiritu oris sui, et destruet illustra-
ione adventus sui* (2. Thess. 2, 8.). Numquid non
Dominus dies est? Dies plane illustrans et spirans,
ui spiritu oris sui fugat umbras, et destruit larvas
llustratione adventus sui. Aut si magis placet ver-
ıum inclinationis simpliciter accipere, nihilque aliud
ıclinari, quam annihilari esse putandum; ne huic
uoque desimus sensui, dicimus umbras figuras et
enigmata scripturarum, necnon et sophisticas locutio-
es cavillationesque verborum, et implicita argumen-
orum; quae omnia veritatis interim lumen obum-
rant. Ex parte enim cognoscimus, et ex parte pro-
hetamus. Verum adspirante die inclinabuntur um-
rae; quia occupante omnia luminis plenitudine, nulla
ars superesse poterit tenebrarum. Denique *cum ve-
erit quod perfectum est, tunc evacuabitur quod ex
arte est* (1. Cor. 13, 9. 10.).

6. Hactenus de his sufficere poterat, si spirans dies
lla, et non asdpirans dicta fuisset. Nunc vero pro
antillo licet additamento adhuc aliquid addendum
xistimo, nimirum pro investiganda hujus diversitatis
atione. Ego enim, ut verum fatear, jam olim mihi
ersuasi, in sacri eloquii textu nec modicam vacare
articulam. Solemus autem hac voce uti, cum vehe-
nenter aliquid desideramus, ut verbi gratia cum di-
imus, ille ad illum honorem vel illam dignitatem

adspirat. Designatur itaque per hoc verbum mira affutura affluentia vehementiaque spiritus die illo, cum non solum corda, sed et corpora suo quidem in genere spiritualia erunt; et qui digni invenientur, inebriabuntur ab ubertate domus Domini, et torrente voluptatis illius potabuntur.

7. Vel aliter. Jam sanctis angelis dies sanctificatus illuxit, spirans illis jugi impetu perpetis meatus melliflua sempiternae divinitatis arcana. Denique *fluminis impetus laetificat civitatem Dei* (Psal. 45, 5.): sed civitatem, cui dicitur: *Sicut laetantium omnium habitatio est in te* (ib. 86, 7.). Cum autem et nobis, qui terram inhabitamus, spirare adjecerit, erit non modo spirans, sed et adspirans, quod dilatato sinu admittat et nos. Vel, ut paulo altius repetamus et disseramus latius, plasmato homine de limo terrae, Plasmator, sicut verax narrat historia, *inspiravit in faciem ejus spiraculum vitae* (Gen. 2, 7.); factus proinde illi dies inspirans: et ecce invida nox callide impegit in diem hanc, luce utique simulata. Nam dum quasi splendidius lumen scientiae pollicetur, inopinatas novae luci offudit pravi tenebras consilii, et primordiis originis nostrae terram damnosae praevaricationis invexit caliginem. Vae, vae! nescierunt, neque intellexerunt, in tenebris ambulant nescientes; ponentes tenebras lucem, et lucem tenebras. Denique comedit de ligno mulier, quod sibi dederat serpens, vetuerat Deus: deditque viro suo, et coepit illis quasi de novo diescere. Nam illico aperti sunt oculi amborum, et factus est dies conspirans, inspirantem extundens, et substituens exspirantem. Conspiraverunt siquidem et convenerunt in unum adversus Dominum et adversus Christum ejus serpentis astutia, mulieris

blanditiae, viri mollities. Unde et loquebantur mutuo, Deus scilicet et Christus ejus: *Ecce, Adam factus est quasi unus ex nobis,* quod ad utriusque injuriam lactantibus se peccatoribus acquievisset (Gen. 3, 21.).

8. In hac die nascimur universi. Portamus denique omnes impressum nobis cauterium conspirationis antiquae: Eva utique vivente in carne nostra, cujus per hereditariam concupiscentiam serpens nostrum suae factioni sedula satagit sollicitudine vindicare consensum. Propterea, ut dixi, huic diei maledixere sancti, brevem optantes, et cito verti in tenebras, quod sit contentionis et contradictionis dies, dum non cesset in ea caro concupiscere adversus spiritum, legique mentis membrorum contraria lex rebellione infatigabili assidue contradicat. Itaque dies exspirans factus est. Ex tunc enim et deinceps, quis est homo qui vivet, et non videbit mortem (Ps. 88, 49.)? Dicat pro ira quis; ego non minus pro misericordia putem, ne electos scilicet, propter quos omnia fiunt, diu defatiget molesta contradictio: qua captivi ducuntur et ipsi in lege peccati, quae est in membris ipsorum. Horrent nimirum aegerrimeque ferunt turpem captivitatem et tristem contentionem.

9. Festinemus proinde respirare a conspiratione antiqua et iniqua, quoniam breves dies hominis sunt (Job. 14, 5.). Ante sane excipiat nos dies respirans, quam nox suspirans absorbeat, aeternae caliginis tenebris exterioribus involvendos. Quaeris in quo respiratio ista? In eo, si incipiat spiritus vicissim concupiscere adversus carnem. Huic si repugnas, respiras: si spiritu facta carnis mortificas, respirasti; si hanc cum vitiis et concupiscentiis suis crucifigis, respirasti. *Castigo,* inquit, *corpus meum, et in servitutem redigo,*

ne forte cum aliis praedicaverim, ipse reprobus efficar (1. Cor. 9, 27.). Vox est respirantis, imo qui jam respirarat. *Vade, et tu fac similiter*, ut te respirasse probes, ut diem denuo inspirantem tibi noveris illuxisse (Luc. 10, 37.). Nec nox mortis praevalebit adversus redivivum hunc diem: magis autem in tenebris lucet, et tenebrae eum non comprehenderunt. In tantum non reor nec vita decedente cedere lumen vitae, ut nemini congruentius, quam sic mortuo assignandam censeam vocem illam: *Et nox illuminatio mea in deliciis meis* (Ps. 138, 11.). Quidni clarius videat, nube vel potius fece corporis evolutus? Erit sine dubio vinculis solutus corporeis inter mortuos liber, et inter coecos videns. Nam quemadmodum olim, omni oculo caligante per universam Aegyptum, solus in mediis tenebris clare videbat populus videns Deum, id est populus Israel, dicente Scriptura, quia *ubicunque Israel erat, lux erat* (Exod. 10, 23.): sic inter filios tenebrarum, in tetra mortis caligine fulgebunt justi, et videbunt, eo utique clarius, quo eruti corporum umbris. Nam et hi qui ante non respiraverunt (nec enim quaesierunt inspirantis diei lumen; et Sol justitiae non ortus est eis) hi, inquam, ibunt de tenebris in tenebras densiores, ut qui in tenebris sunt, tenebrescant adhuc: et qui vident, videant magis.

10. Ubi non inconvenienter forsitan adducetur etiam sermo Domini, quem dixit, quia *habenti dabitur, et abundabit; ei autem qui non habet, et quod videtur habere, auferetur ab eo* (Luc. 19, 26.). Ita est: et additur in morte videntibus, et non videntibus demitur. Quo enim hi minus et minus, eo illi magis magisque vident, donec et hos excipiat suspirans nox, et illos adspirans dies, quae sunt novissima utrorum-

que, extrema videlicet coecitas et suprema claritas. Ex hoc jam non est quod dematur omnino vacuis; non est quod addatur plenis: nisi quod hi nescio quid pleno amplius se accepturos praesumunt secundum promissionem ad se factam. Et promissionis quidem verbum tale est: *Mensuram bonam, et confertam, et coagitatam, et supereffluentem dabunt in sinum vestrum* (ib. 6, 38.). An non plus pleno quodam modo tibi esse videtur quod supereffluit? Porro placide audies plenum et plenius, si te legisse memineris, *in aeternum et ultra* (Exod. 15, 18.). Ergo is cumulus adspirantis erit diei. Ipsa, inquam, adjiciet ad mensuram inspiratae plenitudinis, ad inspirantis diei copiam, supra modum in sublime pondus gloriae operans, ita ut redundet in corpore superfluens clarificationis adjectio. Hac de causa enim non spirans, sed adspirans dicta est, quod addat ad inspirantem, hoc significante Spiritu sancto per adjectam *ad* praepositionem: quia quos illa intus illuminat, hos ista adornat foris, et stola gloriae induit eos.

11. Atque id satis pro danda ratione vocabuli quod est *adspirans*. Et si vultis scire, dies *adspirans* ipse est Salvator quem exspectamus, qui reformabit corpus humilitatis nostrae, configuratum corpori claritatis suae (Phil. 30, 28.). Nam et inspirans nihilominus idem ipse est secundum operationem, qua nos respirare prius facit in lumine quod inspirat, ut simus et nos dies respirans in ipso, secundum quod interior noster homo renovatur de die in diem, et renovatur in spiritu mentis suae ad imaginem ejus qui se creavit, factus proinde dies ex die et lumen ex lumine. Cum igitur duo in nobis praecedant dies; unus quidem inspirans pro corporis vita; alter vero respirans

in sanctificationis gratia; porro tertius supersit *adspirans* in resurrectionis gloria; claret profecto aliquando adimpletum iri in corpore quod praecessit in capite, magnum utique pietatis sacramentum et prophetae testimonium, qui ait: *Vivificabit nos post duos dies, in die tertia suscitabit nos, et vivemus in conspectu ejus: sciemus sequemurque, ut cognoscamus Dominum* (Osee 6, 3.). Ipse est in quem angeli prospicere concupiscunt, Sponsus Ecclesiae Jesus Christus Dominus noster, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXXIII.

Qualiter Christus ad judicandum veniet in forma humana, ut suavis appareat electis: et quomodo minor angelis iisdemque sublimior.

1. *Revertere, similis esto, dilecte mi, capreae hinnuloque cervorum* (Cant. 2, 17.). Quid? Modo it, modo revocas? Quid subitum in tam brevi emersit? Oblitane aliquid? Etiam oblita totum quod non ille est, se quoque ipsam. Denique cum sit rationis non expers, non tamen modo, ut videtur, rationis est compos. Sed nec in sensu illi ullatenus apparet verecundia esse, quam forte habet in moribus. Amor intemperans facit hoc. Nempe is est, qui omnem in se triumphans captivansque pudoris sensum, convenientiae modum, deliberationis consilium, totius modestiae et opportunitatis neglectum quendam et quandam incuriam parit. Nam vide nunc quomodo illum, pene adhuc incipientem ire, jam tamen redire flagitat. Etiam accelerare rogat, et quidem currere instar unius alicujus ferae silvarum velociter

currentis, verbi gratia, capreae hinnulive cervorum. Hic literae tenor, et haec judaeorum[1]) portio.

2. Ego vero, quemadmodum accepi a Domino, in profundo sacri eloquii gremio spiritum mihi scrutabor et vitam: et pars mea haec, qui in Christum credo. Quidni eruam dulce ac salutare epulum spiritus de sterili et insipida litera, tamquam granum de palea, de testa nucleum, de osse medullam? Nihil mihi et literae huic, quae gustata, carnem sapit, glutita mortem affert; sed enim quod in ea tectum, de Spiritu sancto est. Spiritus autem loquitur mysteria, teste Apostolo (1. Cor. 14, 2.); sed Israel pro velato mysterio ipsum mysterii velamen tenet. Quare? nisi quia adhuc velamen est positum super cor ejus? Ita quod sonat litera, illius est; quod signat (*al.* designat), meum est: ac per hoc illi ministratio mortis in litera, mihi vita in spiritu. Nam *spiritus est qui vivificat* (Joan. 6, 64.); dat quippe intellectum. An non vita intellectus? *Intellectum da mihi, et vivam* (Ps. 118, 144.), ait propheta Domino. Intellectus non remanet extra, non haeret in superficie, non instar coeci palpat forinseca, sed profunda rimatur, pretiosissimas solitus exinde veritatis exuvias tota aviditate diripere ac tollere sibi, et cum propheta dicere Domino: *Laetabor ego super eloquia tua, sicut qui invenit spolia multa* (ib. 162.). Nempe ita regnum veritatis vim patitur et violenti rapiunt illud (Matth. 11, 12.). Verum ille senior frater (Luc. 15, 25.), qui de agro veniens for-

---

[1]) Qui scil. nonnisi literae corticem et crassum carnalemque sensum in Scripturis quaerunt. Ita *quod sonat litera* eorum est; *quod signat* christianorum. Ita Bernardus infra n. 2. Ed. maur.

mam tenuit populi veteris et terreni, qui pro terrena hereditate doctus diligere trituram, attrita fronte gemit anxius sub gravi jugo legis, portatque pondus diei et aestus; is, inquam, quia intellectum non habuit, foris stat etiam nunc, et non vult nec invitatus a patre intrare domum convivii, semetipsum fraudans usque adhuc participio symphoniae, et chori, et vituli saginati. Miser, qui renuit experiri quam bonum sit et quam jucundum habitare fratres in unum. Et haec dicta sint pro distinctione partis Ecclesiae partisque synagogae, quo et coecitas hujus ex illius prudentia manifestior fiat, et felicitas illius ex hujus miseranda fatuitate praeemineat.

3. Nunc jam scrutemur verba sponsae, et sic conemur castos exprimere sancti amoris affectus, ut nil in sacro eloquio ratione carens, nil indecorum importunumve resedisse omnino appareat. Et si in mentem venerit hora illa, cum Dominus Jesus (is enim Sponsus est) transiret ex hoc mundo ad Patrem, simulque quid tunc animi gereret sua illa domestica Ecclesia, nova utique nupta, cum se deseri cerneret quasi viduam desolatam unica spe sua (apostolis loquor, qui relictis omnibus secuti fuerant eum, atque cum ipso permanserant in tentationibus suis): si haec, inquam, cogitaverimus, non immerito neque incongrue, puto, videbitur, quantum de abscessu tristis, tantum sollicita exstitisse de reditu, praesertim sic affecta et sic relicta. Itaque diligenti et indigenti haec ipsa duplex ratio erat commonendi dilectum, ut quandoquidem persuaderi non poterat quin iret, et ascenderet ubi erat prius, saltem promissum denuo maturaret adventum. Quod enim operat et postulat similem fore feris, et ejusmodi feris, quae cursu agi-

liores esse videntur; cupientis animi indicium est, cui nihil satis festinatur. Nonne hoc quotidie postulat, cum dicit in oratione: *Adveniat regnum tuum* (Matth. 6, 10.).

4. Ego tamen, praeter agilitatem, existimo non minus signanter exprimi etiam infirmitatem; et quidem sexus in caprea, aetatis in hinnulo. Vult itaque eum (ut mihi videtur) etsi cum potestate venire, non tamen in forma Dei in judicio apparere; sed sane in ea, qua non modo natus, sed et parvulus natus est nobis, idque solo de infirmiori femineo sexu. Cur hoc? Nempe ut ex utroque admoneatur infirmo mitescere in die irae, memineritque in judicio misericordiam superexaltare judicio. Etenim si iniquitates observaverit, etiam electorum, quis sustinebit? Astra non sunt munda in conspectu ejus, et in angelis suis reperit pravitatem (Job 4, 18.). Audi denique sanctum et electum quid dicat Deo. *Tu*, inquit, *remisisti impietatem peccati mei. Pro hac orabit ad te omnis sanctus in tempore opportuno* (Psal. 31, 5.). Opus itaque habent et sancti pro peccatis exorare, ut de misericordia salvi fiant, propriae justitiae non fidentes. Omnes enim peccaverunt, et egent omnes misericordia (*al.* add. Dei). Ut ergo cum iratus fuerit, misericordiae recordetur, rogatur ab ista apparere in misericordiae habitu, illo, de quo Apostolus, *et habitu*, inquit, *inventus ut homo* (Philip. 2, 7.).

5. Necessarie quidem. Si enim cum hoc quoque temperamento tanta erit in judicio aequitas, in Judice feritas, in majestate sublimitas, novitas in facie ipsa rerum, ut secundum prophetam non possit cogitari dies adventus ejus (Malach. 3, 2.): quid putas foret, si ignis ille consumens (Deum loquor omnipotentem)

in illa suae divinitatis magnitudine, fortitudine, puritate venisset contra folium quod vento rapitur ostensurus potentiam suam, et stipulam siccam persecuturus (Job. 13, 25.)? Et homo est, inquit, et quis videbit eum? *Et quis stabit ad videndum eum* (Malach. 3, 2.)? Quanto magis Deum nobis absque homine exhibentem nemo hominum ferret, utpote claritate inaccessibilem, celsitudine inattingibilem, incomprehensibilem majestate? Nunc vero cum exarserit in brevi ira ejus, quam grata propter filios gratiae apparebit blanda quaedam visio hominis, sane firmamentum fidei, spei robur, fiduciae augmentum: quod scilicet gratia et misericordia sit in sanctos ejus, et respectus in electos illius. Denique ipse Pater Deus dedit Filio judicii potestatem; et non quia suus, sed quia Filius hominis est. O vere Patrem misericordiarum! vult per hominem homines judicari, quo in tanta trepidatione et perturbatione malorum, electis fiduciam praestet naturae similitudo. Praedixerat hoc quondam sanctus David, orans pariter et prophetans: *Deus*, inquiens, *judicium tuum regi da, et justitiam tuam filio regis* (Psal. 71, 2.). Sed neque huic dissonat promissio facta per angelos, qui eo assumpto, ita ad apostolos loquebantur: *Hic Jesus, qui assumptus est a vobis in coelum, sic veniet, quemadmodum vidistis eum euntem in coelum* (Actor. 2, 11.), hoc est in hac ipsa corporis forma atque substantia.

6. Liquet ex his omnibus sponsam in se divinum habere consilium, et mysterium supernae voluntatis minime ignorare, quae sub umbra imbellium imbecilliumque animantium naturam infirmiorem vel potius inferiorem (quia jam infirma non erit) in judicio exhibendam, et orantis affectu et spiritu prophetantis

enunciat, quatenus qui coelum terramque movebit in virtute sua, accinctus potentia contra insensatos, et suavis nihilo minus et mitis, et quasi omnino inermis appareat propter electos. Ubi hoc quoque addi potest, quia ad discernendum alterutros a se opus erit quodam modo illi cum hinnuli quidem saltibus luminibus capreae, quatenus videre et discernere in tanta multitudine et in tanta turbatione possit, iu quosnam salire, et quos transilire oporteat; ne forte contingat justum pro impio conculcari, cum in ira populos confringet. Nam quantum ad impios, necesse est ut impleatur prophetia David, imo sermo Domini loquentis per os ejus: quia *comminuam eos ut pulverem ante faciem venti; ut lutum platearum delebo eos* (Ps. 17, 43.); et item alius sermo, quem per alium prophetam praedixerat, impletus nihilo minus tunc cognoscetur, cum ad angelos rediens dicet: *Calcavi eos in furore meo, et conculcavi eos in ira mea* (Is. 63, 3.).

7. Si cui autem magis ita intelligendum videtur, ut malus potius transilire, atque in bonos salire hinnulus noster debeat, non contendo: tantum cogitet saltus dispositum iri in discriminationem bonorum malorumque. Nam et a me, si bene memini, ita dictum est in sermone altero (LIV.), ubi capitulum idem alibi supra et ab auctore positum et a me expositum nihilo minus reperitur. Verum ibi secundum dispensationem quidem gratiae, quae in praesenti vita aliis datur, aliis non datur, justo quidem Dei judicio, sed occulto, salire et transilire is hinnulus dictus est: hic autem secundum ultimam ac variam retributionem meritorum. Et forte sensui huic videatur adstipulari extremum capituli hujus, quod quidem pene oblitus fueram. Dicens namque: *Similis esto,*

dilecte mi, capreae hinnuloque cervorum, addit, *super montes Bethel.* Nec enim in domo Dei (quod sonat Bethel) mali montes sunt. Quamobrem saliens in eos hinnulus non conculcat, sed laetificat, ut Scriptura impleatur quae dicit: *Montes et colles cantabunt coram Deo laudes* (Is. 55, 11.). Et quidem sunt montes, quos secundum Evangelium tollit fides comparata sinapi (Matth. 17, 19.), sed non sunt montes Bethel. Etenim quicunque sunt Bethel, minime eos tollit fides, sed colit.

8. Quod si principatus et potestates, necnon et cetera nihilo minus beatorum spirituum agmina coelorumque virtutes, montes sunt Bethel, ut de his intelligamus dictum: *Fundamenta ejus in montibus sanctis* (Psal. 86, 1.); non sane is hinnulus vilis ac contemnendus, qui supra tam excellentes montes visus est apparere, *tanto angelis melior effectus, quanto differentius prae illis nomen hereditavit* (Hebr. 1, 4.). Quid enim, si in psalmo legis minoratum ab angelis (Psal. 8, 6.)? Neque enim ideo non melior, quia minor: nec contraria sunt locuti apostolus et propheta, quippe habentes eundem Spiritum. Nam si dignationis fuit quod minoratus est, non necessitatis; nihil plane in hoc bonitati praescribitur, sed adscribitur. Denique minoratum propheta perhibuit, non minorem, attolens gratiam, et propellens injuriam. Nam et minoritatem natura recusat, et minorationem excusat causa[1]). Nempe minoratus est, quia ipse voluit;

---

[1]) Distinguit inter minoritatem et minorationem, illam refert ad naturam, hanc ad formam externam, statum, conditionem. *Minoritatem natura* Verbi *recusat*, neque enim persona Verbi secundum naturam divinam facta est minor: *minorationem* tamen subiit, exinanivit enim se formam servi acci-

minoratus est sua voluntate et nostra necessitate. Sic minorari, misereri fuit. Quaenam perditio haec? Profecto accessit pietati quicquid majestati visum est deperiisse. Quamquam nec Apostolus tacuit hoc magnum magnae pietatis arcanum, sed ait: *Eum autem, qui modico quam angeli minoratus est, videmus Jesum, propter passionem mortis gloria et honore coronatum* (Hebr. 2, 9.).

9. Et haec dixerimus pro nomine et similitudine hinnuli, quatenus Sponso eam juxta sermonem sponsae absque majestatis injuria aptaremus. Quid dico absque majestatis injuria, quando nec infirmitas inhonorata remansit? Hinnulus est, parvulus est: capreae quoque similis perhibetur, tamquam factus ex muliere: attamen *super montes Bethel:* attamen excelsior coelis factus. Non dicit, excelsior ens (*al.* manens) vel exsistens: sed *excelsior coelis factus* (ib. 7, 26.), ne quis putet de illa natura dictum, in qua est qui est. Sed et ubi praefertur angelis melior, nihilo minus perhibetur effectus (ib. 1, 4.), et non dicitur manens vel exsistens melior. Ex quibus apparet, quod non modo in eo quod ab aeterno est, sed etiam in eo quod in tempore factus est, omnem sibi eminentiam vindicet supra omnem principatum et potestatem, supra omnem denique creaturam, utpote primogenitus omnis creaturae. Itaque *quod stultum est Dei, sapientius est hominibus: et quod infirmum*

---

piens (Phil. 2, 7.), sed eam *excusat causa*, minoratus enim est non necessitate, sed ‚quia ipse voluit . . . sua voluntate et nostra necessitate.' *Accessit pietati* eo major apparet pietas, misericordia divina, quo magis majestati divinae videtur aliquid deperiisse ob suam scil. exinanitionem.

est Dei, fortius est hominibus (1. Cor. 1, 25.). Hoc quidem Apostolus. Mihi autem non videtur errare, si quis etiam sapientiae et fortitudini angelorum praeferendum dicat identidem stultum infirmumque Dei. Ita ergo praesens locus convenienter aptabitur universali Ecclesiae.

10. Jam vero quod ad unam singulariter animam spectat (nam et una, si Deum dulciter, sapienter, vehementer amat, sponsa est), quisque spiritualis in semetipso advertere potest quid sibi inde proprium respondeat experimentum. Ego vero quicquid illud est, quod in me de hujusmodi experiri donatum est, coram eloqui non verebor. Nam etsi vile forsitan, cum fuerit auditum, et despicabile videatur; non mea refert: quia qui spiritualis est, non me despiciet; qui minus, non me intelliget. Attamen si in alium istud sermonem servavero, forte non deerunt qui aedificentur in iis, quae exoratus interim Dominus inspirabit, Sponsus Ecclesiae Jesus Christus Dominus noster, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXXIV.

De visitationibus Verbi Sponsi, quam occulte fiant ad animam sanctam: idque Bernardus sui ipsius exemplo ad aedificationem suorum demisse ac verecunde declarat.

1. *Revertere*, inquit (Cant. 2, 17.). Liquet non adesse quem revocat; affuisse tamen, idque non longe ante: quippe qui dum adhuc abiret, revocari videtur. Intempestiva revocatio magni unius amoris, magnae alterius amabilitatis indicium est. Qui sunt isti charitatis cultores amatoriique tam indefessi sectatores negotii, quorum al-

terum prosequitur, alteram urget tam inquietus amor? Et mihi quidem, ut memini meae promissionis, incumbit assignare hunc locum Verbo et animae: sed ad hoc, ut digne vel aliquantisper fiat, ipsius adjutorio Verbi egere me fateor. Et certe sermo iste decuerat magis expertum magisque conscium sancti et arcani amoris: sed non possum officio deesse meo, non vestris omnino votis. Periculum meum video, et non caveo; vos me cogitis. Prorsus cogitis ambulare in magnis et in mirabilibus super me. Heu! quam vereor ne subinde audiam: Quare tu enarras delicias meas, et assumis sacramentum meum per os tuum? Audite me tamen hominem, qui loqui trepidat, et tacere non potest. Excusabit forsitan ausum trepidatio ipsa mea; magis autem vestra, si provenerit, aedificatio. Et forte hae lacrimae pariter videbuntur. *Revertere*, ait. Bene. Abibat, revocatur. Quis mihi reseret hujus mutabilitatis sacramentum? Quis mihi digne explicet ire et redire Verbi? Numquid levitate utitur Sponsus? Unde, quo venire, seu denuo ire queat, qui totum implet? Quem denique motum habere localem possit qui spiritus est? Aut quem postremo vel cujuscunque generis motum das illi, qui Deus est? Est quippe omnino incommutabilis.

2. Verum haec qui potest capere, capiat. Nos autem in expositione sacri mysticique eloquii caute et simpliciter ambulantes, geramus morem Scripturae, quae nostris verbis sapientiam in mysterio absconditam loquitur; nostris affectibus Deum, dum figurat, insinuat; notis rerum sensibilium similitudinibus, tamquam quibusdam vilioris materiae poculis, ea quae pretiosa sunt, ignota et invisibilia Dei mentibus pro-

pinat humanis. Sequamur proinde et nos eloquii casti consuetudinem, dicamusque Verbum Dei Deum sponsum animae, prout vult et venire ad animam, et iterum dimittere eam: tantum ut sensu animae, non Verbi motu, ista fieri sentiamus. Verbi causa, cum sentit gratiam, agnoscit praesentiam: cum non, absentiam queritur, et rursum praesentiam quaerit, dicens cum propheta: *Exquisivit te facies mea, faciem tuam, Domine, requiram* (Psal. 26, 8.). Quidni requirat? Neque enim, subducto sibi tam dulci Sponso, interim aliquid aliud non dico desiderare, sed non cogitare libebit. Restat igitur ut absentem studiose requirat, revocet abeuntem. Ita ergo revocatur Verbum, et revocatur desiderio animae: sed ejus animae, cui semel indulserit suavitatem sui. Numquid non desiderium vox? Et valida. Denique *desiderium pauperum*, inquit, *exaudivit Dominus* (Psal. 9, 17.). Verbo igitur abeunte, una interim et continua animae vox, continuum desiderium ejus tamquam unum continuumque *revertere*, donec veniat.

3. Et nunc da mihi animam, quam frequenter Verbum Sponsus invisere soleat, cui familiaritas ausum, cui gustus famem, cui contemptus omnium otium dederit: et ego huic incunctanter assigno vocem pariter et nomen sponsae; nec ab ea penitus locum, qui in manibus est, censuerim alienum. Talis nempe inducitur hic loquens. Quem enim revocat, ejus absque dubio probat se meruisse praesentiam, etsi non copiam. Alioquin non revocasset illum, sed vocasset. Porro revocationis verbum *revertere* est. Et forte ideo subtraxit se, quo avidius revocaretur, teneretur fortius. Nam et aliquando simulabat se longius ire; non quia hoc volebat, sed volebat au-

dire: *Mane nobiscum, Domine, quoniam advesperascit* (Luc. 24, 29.). Et rursum alia vice super mare ambulans, cum apostoli navigarent et laborarent in remigando, quasi volens praeterire eos, nec tunc quidem istud volebat, sed magis probare fidem et elicere precem. Denique sicut ait evangelista: *Turbati sunt et clamaverunt, putantes phantasma esse* (Marc. 6, 49.). Ergo istiusmodi piam simulationem, imo salutarem dispensationem, quam tunc corporaliter Verbum corpus interdum exhibuit, non cessat identidem Verbum spiritus modo suo spirituali cum devota sibi anima sedulo actitare. Praeteriens teneri vult; abiens revocari. Neque enim hoc irrevocabile Verbum. It et redit pro beneplacito suo, quasi visitans diluculo, et subito probans. Et ire quidem illi quodam modo dispensatorium; redire vero semper voluntarium est: utrumque autem plenum judicii. At penes ipsum horum ratio.

4. Nunc vero constat in anima fieri hujusmodi vicissitudines euntis et redeuntis Verbi, sicut ait: *Vado, et venio ad vos* (Joan 14, 28.); item: *Modicum, et non videbitis me; et iterum modicum, et videbitis me* (ib. 16, 17.); O modicum et modicum! o modicum longum! Pie Domine, modicum dicis quod non videbimus te? Salvum sit verbum Domini mei[1]): longum est et multum valde nimis. Verumtamen utrumque

[1]) *Salvum sit* etc. Utinam modicum sit, ut dicit Dominus, quod non videbimus eum: sed revera longum illud est ‚modicum,' seu longum nobis videtur. Utrumque tamen verum est: ‚et modicum meritis' si ratio habeatur meritorum: neque enim meremus tam cito admitti ad visionem Sponsi; ‚et longum votis': propter ardens desiderium animae sanctae spatium vel brevissimum dilationis longum videtur.

verum: et modicum meritis, et longum votis. Habes utrumque in propheta: *Si moram fecerit*, inquit, *exspecta eum, quia veniens veniet, et non tardabit* (Hab. 2, 3.). Quomodo non tardabit, si moram fecerit, nisi quia quod ad meritum satis est, non est satis ad votum? Porro anima amans votis fertur, trahitur desideriis, dissimulat merita, majestati oculos claudit, aperit voluptati, ponens in salutari et fiducialiter agens in eo. Intrepida denique et inverecunda revocat Verbum, et cum fiducia repetit delicias suas, solita libertate vocans, non Dominum, sed dilectum. *Revertere, dilecte mi*; et addit: *Similis esto capreae hinnulóque cervorum super montes Bethel.* At istud postea.

5. Nunc vero sustinete modicum quid insipientiae meae. Volo dicere, nam et hoc pactus sum, quomodo mecum agitur in ejusmodi. Non expedit quidem. Sed prodar sane ut prosim: et, si profeceritis vos, meam insipientiam consolabor; si non, meam insipientiam confitebor. Fateor et mihi adventasse Verbum, in insipientia dico et pluries. Cumque saepius intraverit ad me, non sensi aliquoties cum intravit. Adesse sensi, affuisse recordor, interdum et praesentire potui introitum ejus, sentire nunquam, sed ne exitum quidem. Nam unde in animam meam venerit, quove abierit denuo eam dimittens; sed et qua vel introierit, vel exierit, etiam nunc ignorare me fateor, secundum illud: *Nescis unde veniat, aut quo vadat* (Joan. 3, 8.). Nec mirum tamen, quia ipse est, cui dictum est: *Et vestigia tua non cognoscentur* (Ps. 76, 20.). Sane per oculos non intravit, quia non est coloratum; sed neque per aures, quia non sonuit; sed neque per nares, quia non aëri miscetur, sed menti, nec infecit aërem, sed fecit: neque vero per fauces, quia non est

mansum vel haustum; nec tactu comperi illud, quia palpabile non est. Qua igitur introivit? An forte nec introivit quidem, quia non deforis venit? Neque enim est unum aliquid ex iis quae foris sunt. Porro nec deintra me venit, quoniam bonum est, et scio quoniam non est in me bonum. Ascendi etiam superius meum; et ecce supra hoc Verbum eminens. Ad inferius quoque meum curiosus explorator descendi: et nihilo minus infra inventum est. Si foras aspexi, extra omne exterius meum comperi illud esse; si vero intus, et ipsum interius erat. Et cognovi verum quidem esse quod legeram: quia *in ipso vivimus, movemur et sumus* (Act. 17, 28.); sed ille beatus est, in quo est ipsum, qui illi vivit, qui eo movetur.

6. Quaeris igitur, cum ita sint omnino investigabiles viae ejus, unde adesse norim? Vivum et efficax est, moxque ut intus venit, expergefecit dormitantem animam meam; movit, et mollivit, et vulneravit cor meum, quoniam durum lapideumque erat et male sanum. Coepit quoque evellere et destruere, aedificare et plantare, rigare arida, tenebrosa illuminare, clausa reserare, frigida inflammare, necnon et mittere prava in directa, et aspera in vias planas; ita ut benediceret anima mea Domino, et omnia quae intra me sunt nomini sancto ejus. Ita igitur intrans ad me aliquoties Verbum sponsus, nullis unquam introitum suum indiciis innotescere fecit, non voce, non specie, non incessu. Nullis denique suis motibus compertum est mihi, nullis meis sensibus illapsum penetralibus meis: tantum ex motu cordis (sicut praefatus sum) intellexi praesentiam ejus; et ex fuga vitiorum carnaliumque compressione affectuum adverti potentiam virtutis ejus; et ex discussione sive redargutione occultorum

meorum admiratus sum profunditatem sapientiae ejus, et ex quantulacunque emendatione morum meorum expertus sum bonitatem mansuetudinis ejus, et ex renovatione ac reformatione spiritus mentis meae, id est intericris hominis mei, percepi utcunque speciem decoris ejus, et ex contuitu horum omnium simul expavi multitudinem magnitudinis ejus.

7. Verum quia haec omnia, ubi abscesserit Verbum, perinde ac si ollae bullienti subtraxeris ignem, quodam illico languore torpentia et frigida jacere incipiunt, atque hoc mihi signum abscessionis ejus: tristis sit necesse est anima mea, donec iterum revertatur, et solito recalescat cor meum intra me; idque sit reversionis indicium. Tale sane experimentum de Verbo habens, quid mirum, si et ego usurpo mihi vocem sponsae in revocando illud, cum se absentaverit, qui etsi non pari, simili tamen vel ex parte desiderio feror? Familiare mihi erit, quoad vixero, pro Verbi revocatione revocationis verbum, quod utique *revertere* est. Et quoties elabetur, toties repetetur a me, nec cessabo clamitare quasi post tergum abeuntis ardenti desiderio cordis ut redeat, et reddat mihi seipsum. Fateor vobis, filii, nil aliud interim libet, dum non praesto est quod solum libet. Et hoc oro, ut non vacuum veniat, sed plenum gratiae et veritatis; more utique suo, sicut heri et nudius tertius. In quo mihi similitudinem capreae et hinnuli exhibitum iri posse videtur, cum veritas capreae oculos habeat, gratia hinnuli hilaritatem.

8. Utraque res necessaria mihi: et veritas quidem, cui abscondi non possim: gratia autem, cui nolim. Alioquin sine alterutra visitatio plena non erit, cum et illius severitas absque hac onerosa, et hujus hila-

ritas absque illa dissoluta possit videri. Amara est veritas sine condimento gratiae: sicut absque veritatis freno levis et nesciens modum, plerumque et insolens ipsa devotio. Quam multis non profuit gratiam percepisse, pro eo quod temperamentum de veritate pariter non acceperunt? Ex hoc enim plus quam oportuit complacuere sibi in ea, dum veriti non sunt veritatis obtutus, dum non respexerunt ad capreae maturitatem, magis autem se totos hinnuli levitati hilaritatique dederunt. Inde factum est ut, in qua privatim exsultare voluerant, gratia privarentur, quibus vel sero dici potuerit: Euntes ergo discite quid sit: *Servite Domino in timore, et exsultate ei cum tremore* (Psal. 2, 11.). Dixerat denique sancta anima quaedam in abundantia sua: *Non movebor in aeternum* (ib. 29, 7.): cum subito sensit aversam a se faciem Verbi, seque non modo motam, sed etiam conturbatam: et sic in tristitia didicit opus fuisse sibi cum munere quidem devotionis etiam pondere veritatis. Ergo non in sola gratia plenitudo gratiae est, sed ne in sola quidem veritate[1]). Quid prodest scire quid te oporteat facere, si non detur et velle facere? Quid si velis quidem, sed minime possis? Quantos expertus sum agnita veritate tristiores, et ideo magis, quod jam confugere ad ignorantiae excusationem non liceret, scientes et non facientes quod Veritas hortaretur?

9. Quae cum ita se habeant, neutrum sine altero sufficit. Parum dixi, non expedit quoque. Unde id scimus? *Scienti*, inquit, *bonum, et non facienti, pec-*

---

[1]) Gratiae scil. plenitudo complectitur et illustrationem intellectus, veritatem, et voluntatis inspirationem seu devotionem.

catum est illi (Jacob. 4, 17.); item: *Servus sciens voluntatem Domini sui, et non faciens digna, vapulabit multis* (Luc. 12, 47.). At istud pro parte veritatis. Pro gratiae quid? Scriptum est: *Et post buccellam introivit in eum satanas* (Jo. 13, 27.). Judam loquitur, qui accepto munere gratiae, quia in veritate non ambulabat cum veritatis Magistro, vel potius cum magistra Veritate, locum in se diabolo dedit. Audi adhuc: *Cibavit illos ex adipe frumenti, et de petra melle saturavit eos* (Ps. 80, 17.). Quos? *Inimici Domini mentiti sunt ei.* Quos melle cibavit et adipe, hi mentiti sunt et facti inimici; quia veritatem gratiae non junxerunt. De quibus alibi habes: *Filii alieni mentiti sunt mihi, filii alieni inveterati sunt, et claudicaverunt a semitis suis* (ib. 17, 46.). Quidni claudicarent, uno pede gratiae contenti, et non apponentes veritatem? Erit igitur tempus eorum in secula, sicut et principis ipsorum, qui et ipse in veritate non stetit, sed fuit mendax ab initio, ideoque audivit: *Perdidisti in decore suo sapientiam* (Ezech. 28, 17.). Nolo decorem, qui mihi sapientiam tollat.

10. Quaeris quis ille tam noxius tamque perniciosus decor? Tuus. Adhuc forte sine intellectu es? Planius audi. Privatus, proprius. Non culpamus donum, sed usum. Denique si advertisti, non in decore, sed *in suo decore* dictus est ille perdidisse sapientiam. Et, ni fallor, unus angeli animaequa decor ipsa est. Quid enim vel haec vel ille absque sapientia, nisi rudis deformisque materia[1]) est? Ea ergo ille non modo for-

[1]) *Materia est*, natura, subjectum in potentia, capax recipiendae perfectionis. — *Fecit suam* sibi, suis meritis vel conatibus adscripsit. — *Proprietas*, fastus quo illam sibi appropriavit, sibi vindicavit, non gratuitae benevolentiae Dei attribuit.

matus, sed et formosus fuit. Sed perdidit eam, cum fecit suam: ut non sit aliud in decore suo, quam in sua sapientia perdidisse sapientiam. Proprietas in causa est. Quod sibi sapiens fuit, quod non dedit gloriam Deo, quod non retulit gratiam pro gratia, quod non secundum veritatem ambulavit in ea, sed ad sua eam retorsit voluntatem: istud est cur eam perdidit: imo istud est quod eam perdidit. Etenim sic habere, perdere est. *Et si Abraham*, inquit, *ex operibus justificatus est, habet gloriam, sed non apud Deum.* Et ego[1]: Non ego (*al.* ergo) in tuto, inquam. Perdidi quicquid habeo non apud Deum. Nam quid tam perditum, quam quod extra Deum exsulat? Quid mors, nisi privatio vitae? Ita nihil perditio, nisi alienatio a Deo est. *Vae qui sapientes estis in oculis vestris, et coram vobismetipsis prudentes* (Is. 5, 21.)! De vobis dicitur: *Perdam sapientiam sapientium, et prudentiam prudentium reprobabo* (1. Cor. 1, 19.). Perdiderunt sapientiam, quia sua sapientia perdidit eos. Quid non perdiderunt qui et ipsi perditi sunt? An vero non perditi, quos nescit Deus?

11. Porro autem virgines fatuae, quas quidem non aliunde fatuas puto, nisi quia dicentes se esse sapientes, stultae factae sunt; hae, inquam, a Deo audire habent: *Nescio vos* (Matth. 25, 12.). Et item illi, qui gratiam miraculorum ad suam usurpaverunt glo-

---

[1]) *Et ego* inquam: *Non ego,* al. forte melius, *Non ergo in tuto* est gloria, si eam non habemus apud Deum. Quod si legimus: *Non ego,* sensus erit: Non ero ego in tuto, si gratiam mihi adscribo; tunc enim non habebo gloriam apud Deum, ideoque illam perdo: hinc me nesciet Deus: quos vero nescit Deus, ii perditi sunt.

riam, nihilo minus audituri sunt, quia *non novi vos* (ib. 7, 25.): ut liquido ex his clarescat, gratiam non prodesse, ubi veritas non est in intentione: sed obesse magis. Et quidem penes Sponsum utraque res. Denique *gratia et veritas per Jesum Christum facta est* (Joan. 1, 17.), ait Joannes Baptista. Si ergo cum una quavis harum sine altera pulsaverit ad ostium meum Dominus Jesus Christus (ipse est enim Dei Verbum animae sponsus) intrabit sane non tamquam sponsus, sed tamquam judex. Absit, nequaquam fiat hoc. Non intret in judicium cum servo suo. Intret pacificus, intret jucundus et hilaris: maturus tamen et serius intret, qui severiori quodam veritatis vultu in me, dum insolentiam reprimit, purget laetitiam. Intret quasi hinnulus saliens, quasi caprea circumspectus, qui culpam dissimulando transiliat, poenam miserando respiciat. Intret quasi descendens de montibus Bethel, festivus et splendidus, et quasi procedens a Patre, suavis et mitis, qui non dedignetur dici et fieri sponsus animae quaerentis se, cum sit super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXXV.

Deus quaerendus est debito tempore, modo et loco: Et quod nunc sit acceptabile tempus, in quo quisque per bona opera potest sibi invenire Deum, ac suam operari salutem.

1. *n lectulo meo quaesivi per noctes quem diligit anima mea* (Cant. 3, 1.). Non est reversus Sponsus ad vocem et votum revocantis. Quare? Ut desiderium crescat, ut probetur affectus, ut exerceatur amoris negotium. Sane ergo dissimulatio est, non indignatio. Sed superest ut

quaeratur, si forte reperiatur quaesitus, qui vocatus non venit, dicente Domino: *Omnis qui quaerit, invenit.* Porro verbum revocationis tale est: *Revertere, assimilare, dilecte mi, capreae hinnuloque cervorum.* Ad quam vocem dum non est reversus, utique ob illas causas quae dictae sunt; hic ista quae amat facta cupidior, mox sese ad requirendum tota aviditate dedit. Et primo quidem quaerit illum *in lectulo*, sed minime invenit. Surgit inde, circuit civitatem, it et redit per plateas et vicos, et non occurrit, neque apparet. Interrogantur quique forte occurrerint: nihilque certe reportatur. Neque vicis unius aut unius noctis quaesitio haec et haec frustratio, cum dicat ista, quia *quaesivi per noctes.* Quid hoc desiderii est et ardoris, ut surgens de nocte publicum non erubescat; percurrat civitatem, percunctetur palam et passim de dilecto, atque a vestigandis semitis ejus nulla valeat ratione averti, nulla praepediri difficultate, non tempestivae retineri amore quietis, non sponsae verecundia, non vel timore nocturno? Et tamen in his omnibus frustrata est usque adhuc a desiderio suo. Quare? Quid sibi vult pertinax haec et diuturna fraudatio, taediorum nutrix, suspicionum fomes, impatientiae fax, noverca amoris, mater desperationis? Si adhuc dissimulatio est, nimis est molesta.

2. Esto quod pie utiliterque interim fuerit dissimulatum, donec in sola adhuc vocatione seu revocatione res erat. Nunc vero cum requiritur, et ita requiritur, quid jam conferre poterit dissimulatio? Si de carnalibus sponsis et pudendis amoribus quaestio est, sicut literalis superficies praelusisse videtur: et si inter illos talia contingere queant, mea non interest: ipsi viderint. Quod si animarum quaerentium Dominum

mentibus et affectibus pro quantulocunque posse meo respondere et satisfacere me oportet, eruendum sane est de Scriptura sancta, in qua se vitam habere confidunt, eo vitale aliquid, quo spirituale: ut edant pauperes et saturentur, et vivant corda eorum. Et quid tam cordium vita, quam Dominus meus Jesus Christus, de quo ajebat, qui eo vivebat, quia *cum Christus apparuerit vita vestra, tunc et vos apparebitis cum ipso in gloria* (Coloss. 3, 4.)? Ipse ergo ad medium veniat, quo et nobis veraciter dici possit: *Medius autem vestrum stat, quem vos nescitis* (Joan. 1, 26.). Quamquam nescio quomodo non sciatur a spiritualibus sponsus Spiritus, qui tamen ita in spiritu profecerunt, ut possint dicere cum propheta: *Spiritus ante faciem nostram Christus Dominus* (Thren. 4, 20.); et cum Apostolo: *Et si cognovimus Christum secundum carnem, sed nunc jam non novimus* (2. Cor, 5, 16.). Nonne is est, quem sponsa quaerebat? Is vere est Sponsus, et amans et amabilis. Is, inquam, vere Sponsus: sicut caro ejus vere est cibus, et sanguis ejus vere est potus (Joan. 6, 56.): et totum quod de ipso est, vere est, quando ipse est non aliud sane quam ipsa Veritas.

3. Verum is Sponsus quid est quod non invenitur quaesitus, cum requiratur tam studiose et impigre, nunc quidem in lectulo, nunc vero in civitate, aut etiam in plateis, vel vicis, ipse autem dicat: *Quaerite, et invenietis, et qui quaerit invenit* (Matth. 7, 7.)? Propheta quoque loquatur ad eum: *Bonus es, Domine, animae quaerenti te* (Thren. 3, 25.); et item sanctus Isaias: *Quaerite Dominum, dum inveniri potest* (Is. 55, 6.)? Quomodo ergo implebuntur Scripturae? Neque enim quae hic inducitur quaerens, una est ex his,

uibus ipse ait: *Quaeretis me, et non invenietis* (Joan. . 34.). Sed attendite tres esse causas, quae interim ccurrunt, et quaerentes frustrari solent: cum aut vielicet non in tempore quaerunt, aut non sicut oporet, aut non ubi oportet. Si enim omne tempus aptum st ad quaerendum, cur ergo dicit propheta (quod jam memoravi): *Quaerite Dominum, dum inveniri potest?* rit absque dubio cum inveniri non poterit; et ideo ddit, ut invocetur dum prope est: quia futurum est m non prope futurum. A quo enim tunc non requietur? *Mihi*, inquit, *curvabitur omne genu* (Is. 45, 4.) etc. Nec tamen invenietur ab impiis, quod ulres angeli arcebunt profecto, et tollent ne videant loriam Dei. Frustra inclamabunt et fatuae virgines: inime prorsus jam ad eas exit clausa janua. Sibi roinde dictum putent illae: *Quaeretis me, et non nvenietis* (Joan. 7, 34.).

4. Ceterum nunc tempus acceptabile, nunc dies satis sunt; tempus plane et quaerendi et invocandi, uando plerumque et antequam invocetur adesse sentur. Audi denique quid polliceatur: *Antequam me nvocetis*, inquit, *dicam: Ecce, adsum* (Is. 65, 24.). Nec latuit benignitas haec et facilitas temporis, quod unc est, illum, qui in psalmo loquitur: *Desiderium auperum exaudivit Dominus, praeparationem cors eorum audivit auris tua.* Quod si per bona opera uaeritur Deus, ergo dum tempus habemus operemur onum ad omnes (Galat. 6, 10.): praesertim quia Dominus aperte praenunciat venire noctem, quando emo potest operari (Joan. 9, 4.). Tune aliud ad perandum quod bonum est, reperturus es tibi temus in seculis venturis praeter hoc, quod constituit bi Deus, in quo recordetur tui? Et ideo *dies salutis*;

quia in his ipse *Deus, rex noster, ante secula operatus est salutem in medio terrae* (Psal. 73, 12.).

5. I ergo tu, et in medio gehennae exspectato salutem[1]), quae jam facta est in medio terrae. Quam tibi somnias proventuram inter ardores sempiternos facultatem veniam promerendi, cum jam transiit tempus miserendi? Non relinquitur tibi hostia pro peccatis, mortuo in peccatis. Non crucifigitur iterum Filius Dei: mortuus est semel, jam non moritur. Non descendit ad inferos sanguis, qui effusus est super terram. Biberunt omnes peccatores terrae; non est quod sibi ex eo vindicent daemones ad restringuendos focos suos, sed neque omnes socii daemoniorum. Semel illo descendit, non sanguis, sed anima: et haec portio corum qui in carcere erant. Una illa visitatio, quae tunc facta est per praesentiam animae, cum corpus penderet exanime super terram. Sanguis aridam rigavit, sanguis infudit terram, et inebriavit eam; sanguis quae in terra, et quae in coelis sunt pacificavit, non autem et quae apud inferos: nisi quod semel illo, ut dixi, anima ejus excurrit, et fecit ex parte redemptionem, ne vel eo momento vacaret opera charitatis[2]): sed ultra non adjiciet. Ergo nunc tempus

---

[1]) Originem hic notare videtur, cui hic error tribuitur.

[2]) Hoc in loco Bernardus non in ea fuit sententia . . . ex damnatis quosdam ab inferis per Christum liberatos fuisse: sed tantum patres eductos e limbo, quem in ipso inferno s. doctor collocat tum serm. 1. in die paschae n. 5., ubi ‚carcerem gehennalem' vocat; tum maxime serm. in festo omnium SS. n. 5., ubi sinum Abrahae explicans ait, ante Christi adventum nulli omnino sanctorum ad coelum patuisse accessum, sed Deum eis providisse, in ‚inferno ipso locum quietis et refrigerii,' ita tamen, ut magnum chaos esset inter illos et animas impiorum. ‚Quamvis enim, inquit, utraeque in tenebris essent, non utraeque erant

acceptabile et aptum ad quaerendum, in quo plane qui quaerit invenit; si tamen ubi et uti oportet quaerit. Et haec una causa, quae impedire potest, ne inveniatur Sponsus a quaerentibus se, cum non quaerunt in tempore opportuno. At non ea impedit sponsam, nempe invocantem et quaerentem in tempore opportuno. Sed ne illa quidem eum tepide aut negligenter seu perfunctorie quaerit; nam corde ardenti et omnino infatigabiliter quaerit, plane ut decet.

6. Restat ut de tertia videamus, ne videlicet ubi non decet quaerat. *In lectulo meo quaesivi quem diligit anima mea.* An non forte in lectulo quaerendus erat, sed in lecto, quippe cui orbis angustus est? Sed non horreo lectulum qui novi parvulum. *Parvulus* denique *nobis natus est* (Is. 9, 6.). Exsulta tu, et lauda habitatio Sion, quia magnus in medio tui sanctus Israel (Is. 12, 6.). At idem Dominus in Sion magnus, apud nos parvulus, apud nos infirmus repertus est: ex uno jacere, ex altero et in lectulo jacere habens. An non lectulus tumulus? an non lectulus praesepium? an non lectulus uterus virginis? Neque enim magni Patris uterus lectulus est, sed lectus magnus, de quo ad Filium: *Ex utero*, inquit, *ante luciferum genui te* (Ps. 109, 3.). Quamquam ne lectus quidem forsitan digne censendus sit uterus ille, qui regentis potius, quam jacentis est locus. Manens enim in Patre regit cum Patre universa. Denique non jacere, sed sedere ad dexteram Patris Filium fides indubitata habet; et ipse coelum sibi sedem esse, non

---

in poenis . . . In hunc ergo locum Salvator descendens, contrivit portas aereas et vectes ferreos confregit, eductosque vinctos de domo carceris' etc., quae mire hunc locum illustrant. Ed. maur.

lectum perhibet; ut scias illum in suis, id est in supernis, nequaquam solatia habere infirmitatis, sed potestatis insignia.

7. Merito proinde sponsa ponens lectulum, dicit suum; quia omne quod infirmum est Dei, non de proprio inesse illi manifestum est, sed de nostro. Ex nobis assumpsit quae pro nobis sustinuit, nasci, lactari, mori, sepeliri. Mea est mortalitas nati, mea infirmitas parvuli, mea exspiratio crucifixi, mea sepulti dormitio. Quae priora transierunt, et ecce nova sunt omnia. *In lectulo meo quaesivi per noctes quem diligit anima mea.* Quid? In tuo quaerebas, qui se jam in sua receperat? Non videras Filium hominis ascendentem ubi erat prius? Jam coelum tumulo commutavit et stabulo, et tu illum in tuo adhuc lectulo quaeris? Surrexit, non est hic (Marc. 16, 6,). Quid quaeris in lectulo fortem, in lectulo magnum, clarificatum in stabulo? Introivit in potentias Domini, decorem induit et fortitudinem; et ecce, sedet super Cherubim qui sub lapide jacuit. Ex hoc jam non jacet, sed sedet: et tu tamquam jacenti subsidia paras? Sive ut absolutior veritas sit, aut sedet judicans, aut stat adjuvans.

8. Sic vos, o bonae mulieres, cuinam, quaeso, excubias exhibetis? cui aromata comparatis, paratis unguenta? Si sciretis quantus is sit, quamque sit inter mortuos liber mortuus iste, quem ungere pergitis, vos forsitan petissetis ab eo potius ungi. Nonne iste est, quem unxit Deus suus oleo laetitiae prae consortibus suis (Ps. 44, 8.)? Beati eritis vos, si gloriari potueritis revertentes, et dicere, quia *de plenitudine ejus et nos accepimus* (Joan. 1, 16.). Enimvero factum est ita. Nam revera unctae remeant quae unctae

venerant. Quidni unctae tam laeto nuncio novae odoriferaeque resurrectionis? *Quam speciosi pedes evangelizantium pacem, evangelizantium bona* (Rom. 10, 15.)! Missae ab angelo opus faciunt evangelistae factaeque apostolae apostolorum, dum festinant ad annunciandum mane misericordiam Domini, dicunt: In odore unguentorum tuorum currimus. Extunc ergo et deinceps frustra in lectulo quaesitus est Sponsus; quia etsi cognoverat eum Ecclesia secundum carnem, id est secundum carnis infirmitatem, sed nunc jam non novit. Denique quaesitus est postmodum a Petro et Joanne identidem in sepulchro, sed minime inventus. Vide tu, utrumne apte et competenter quisque horum tunc dicere quiverit: *In lectulo meo quaesivi quem diligit anima mea: quaesivi, et non inveni.* Nempe itura ad Patrem caro, quae non erat ex Patre, prius per gloriam resurrectionis omne infirmum se exuit, accinxit potentia, induit lumine sicut vestimento: in quali nimirum gloria et ornatu decuit eam paternis aspectibus praesentari.

9. Pulchre vero sponsa, non quem diligo ego, sed *quem diligit anima mea,* inquit; quod vere et proprie ad solam pertinet animam illa dilectio, qua aliquid spiritualiter diligit, verbi gratia, Deum, angelum animam. Sed et diligere justitiam, veritatem, pietatem, sapientiam virtutesque alias, ejusmodi est. Nam cum secundum carnem quippiam diligit vel potius appetit anima, verbi gratia cibum, vestimentum, dominium, et quae istiusmodi sunt corporalia sive terrena, carnis potius, quam animae amor dicendus est. Et hoc pro eo quod sponsa minus usitate, sed non minus proprie, animam suam Sponsum diligere dicit, monstrans proinde spiritum esse Sponsum, et a se

non carnali, sed spirituali amore diligi. Et bene *per noctes* se quaesisse eum ait. Nam si juxta Paulum, *qui dormiunt nocte dormiunt: et qui ebrii sunt, nocte ebrii sunt* (1. Thess. 5, 7.): ita non absurde, ut opinor, dici potest, quod qui ignorant, nocte ignorant: ac per hoc qui quaerunt, nocte quaerunt. Quis enim quaerat quod palam habet? Porro dies palam facit quod nox abscondit; ut reperies in die quod in nocte quaesieras. Nox est itaque donec quaeritur sponsus; quoniam si dies esset, de medio fieret, et minime quaereretur. Et de hoc satis; nisi forte numerositas haec noctium aliquid adhuc quaerendum signet (*al.* insinuet quia non nocte, sed noctes posuit.

10. Et mihi videtur, si tu melius non habes, talis posse ratio reddi. Habet mundus iste noctes suas, et non paucas. Quid dico, quia noctes habet mundus, cum pene totus ipse sit nox, et totus semper versetur in tenebris? Nox est judaica perfidia, nox ignorantia paganorum, nox haeretica pravitas, nox etiam catholicorum carnalis animalisve conversatio. An non nox, ubi non percipiuntur ea quae sunt Spiritus Dei? Sed et apud haereticos vel schismaticos quot sectae, tot noctes. Frustra per has noctes justitiae solem et lumen quaeritis veritatis, id est Sponsum: quia nulla societas luci ad tenebras. Sed dicit aliquis, quod non sit tam stulta, tamve coeca sponsa, ut quaerat lumen in tenebris, quaerat dilectum apud ignorantes, et qui non diligunt eum. Quasi vero se per noctes nunc quaerere dicat, et non potius quaesisse. Non ait, quaero; sed, *quaesivi per noctes quem diligit anima mea.* Et est sensus, quia cum esset parvula, sapiebat ut parvula, cogitabat ut parvula, et quaerebat veritatem ubi non erat, errans et non inveniens, juxta

illud in Psalmo: *Erravi sicut ovis quae periit* (Ps. 118, 176). Denique in lectulo se memorat tunc adhuc esse, tamquam aetate imbecillem ac parvulam sensu.

11. Si tamen ita construas: *In lectulo meo*, subaudis, exsistens vel jacens, *quaesivi quem diligit anima mea;* non quaesivi in lectulo, sed ens[1]) in lectulo quaesivi; hoc est, cum adhuc infirma et invalida forem, et omnino minus idonea sequi Sponsum quocunque iret, sequi ad ardua et excelsa sublimitatis illius; incidi in multos, qui cognoscentes desiderium meum, dicebant mihi: *Ecce hic est Christus, ecce illic est* (Marc. 13, 21.); et neque hic, neque illic erat. Incidi autem, et non ad insipientiam mihi. Nam quo propius accessi, et exploravi diligentius, eo citius certiusque cognovi, veritatem apud eos minime esse. Quaesivi enim, et non inveni: et deprehendi noctes, qui se dies mentiebantur.

12. Et dixi: *Surgam, et circuibo civitatem; per vicos et plateas quaeram quem diligit anima mea* (Cant. 3, 2.). Intuere vel nunc, quia jacet quae dicit: *Surgam.* Pulchre omnino. Quidni surgeret, cognito de resurrectione dilecti? Ceterum, o beata, si consurrexisti cum Christo, quae sursum sunt sapias oportet: neque deorsum, sed sursum quaeras Christum necesse est, ubi sedet in dextera Patris (Col. 3, 1.). Sed *circuibo*, ais, *civitatem.* Ad quid? in circuitu impii ambulant. Judaeis istud relinquito, quibus proprius eorum propheta hoc vaticinatus est, quia *famem patientur ut canes, et circuibunt civitatem* (Ps. 58, 7). Et si introieris in civitatem, secundum prophetam

[1]) *Sed ens*, sic manuscripti, non sedens.

alium, *ecce attenuati fame;* quod utique non esset, si in ea fuisset panis vitae. Surrexit de corde terrae, sed super terram non remansit. Ascendit autem ubi erat prius. Nam qui descendit, ipse est et qui ascendit, panis vivus qui de coelo descendit, idem ipse Sponsus Ecclesiae Jesus Christus Dominus noster, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXXVI.

De claritate Sponsi, in qua coaequalis Patri sedet a dextris gloria ejus: et qualiter boni pastores debent esse solliciti, vigiles et discreti circa pascendas animas sibi commissas.

1. *er vicos et plateas quaeram quem diligit anima mea* (Cant. 3, 2.). Adhuc ut parvula sapit. Puto arbitrata est, egressum de tumulo publicum mox petiisse, ut solito doceret populos, ac sanaret infirmos, et ut manifestaret gloriam suam in Israel, si forte reciperent resurgentem de morte, qui se recepturos promittebant descendentem de cruce. Verum ille perfecerat opus, quod sibi dederat Pater ut faceret; quod sane ista intellexisse debuerat vel ex voce pendentis, illa scilicet, qua illico exspiraturus ait: *Consummatum est* (Joan. 19, 30.). Non erat jam quod se denuo crederet turbis, quae nec sic forsitan erant in eum crediturae. Et festinabat ad Patrem, qui sibi diceret: *Sede a dextris meis, donec ponam inimicos tuos scabellum pedum tuorum* (Ps. 109, 1.). Fortius nempe atque divinius, cum exaltatus fuerit a terra, omnia trahet ad seipsum. Haec autem per vicos et plateas quaerendum putavit, fruendi avida, sed ignara mysterii. Iterum ergo frustrata repetit dicens: *Quaesivi illum, et non inveni;* ut sermo

eretur quem dixit: *Quia vado ud Patrem, et non videbitis me* (Jo. 16, 16.).

Dicat forsitan ista: Quomodo ergo credent in quem non videbunt? Quasi fides ex visu sit, et potius ex auditu. Quid magni est credere quod ris, et tuis non negare oculis fidem quid laudis tur? Sed si quod non videmus speramus, per ntiam exspectamus; et patientia meritum est. *ti* denique *qui non viderunt, et crediderunt* (Joan. 29.). Proinde ut non evacuetur meritum fidei, ucat se visui, dans virtuti locum. Etiam et tem- est, ut jam in suum sese recipiat. Quaeris, in n suum? In dexteram Patris. Neque enim rapi- arbitrabitur esse se aequalem Deo, cum sit in a Dei (Philip. 2, 6.). Ergo is sit Unigeniti lo- in quo omnis ejus injuria propulsata videatur. at sane juxta, non infra, ut omnes honorificent m, sicut honorificant Patrem. In hoc apparebit statis aequalitas, si nec inferiorem Patre, nec eriorem suspexeris. At ista interim nihil horum rtit: sed quasi ebria prae amore hac illacque dis- ens, quaerit oculis, quem jam oculus non contin- sed fides. Non enim existimat Christum aliter tere intrare in gloriam suam, nisi prius resur- onis gloria palam mundo innotescente confutetur etas, exsultent fideles, glorientur discipuli, populi ertantur, demumque ab universis glorificetur ipse, ex praesentia resurgentis cunctis claruerit veri- praedicentis. Falleris, o sponsa. Oportet quidem fieri, sed in tempore.

Nunc vero interim vide, ne forte id dignum is et supernae consentaneum justitiae sit, si non r sanctum canibus et margaritae porcis: si po-

tius secundum Scripturam tollatur impius, ne videat gloriam Dei (Is. 26, 10.): si non fraudetur fides merito, quae tunc sane probatior esse dignoscitur, cum creditur quod non videtur: si penes ipsam servetur dignis quod occultatur indignis, ut qui *in sordibus sunt sordescant adhuc, et justi justificentur magis* (Apoc. 22, 11.), si non dormitent prae taedio. Coeli et coeli coelorum tabescant et confundantur ab exspectatione sua, si non ipse Pater omnipotens diutius jam frustretur a desiderio cordis sui: si non demum Unigenitus ultra ab introitu gloriae suae (quod vel solum indignissimum est) aliquatenus retardetur. Quanti putas aestimanda sit gloria quantacunque mortalium, ut ab ea, quae a Patre suo ab aeterno parata est, debeat eum vel ad modicum retinere? Adde quod nulla ratione in longius protrahi decet ipsius Filii petitionem. Quam dicam petitionem quaeris? Nempe illam, qua dicit: *Pater, clarifica Filium tuum* (Joan. 17, 1.). Quod tamen eum petiisse senserim, non ut supplicem, sed ut praescium. Libere petitur quod in potestate petentis accipere est. Ergo dispensatoria est Filii petitio, non necessaria: quippe donantis cum Patre quicquid a Patre acceperit.

4. Ubi et hoc dicendum, quia non solum Pater clarificat Filium, sed et Filius clarificat Patrem: ne quis dicat Filium minorem Patre, quasi qui a Patre clarificetur, cum et ipse clarificet Patrem, dicente Filio: *Pater, clarifica Filium tuum, ut Filius tuus clarificet te* (ib.). Sed forte adhuc submittendum putes Filium, quod quasi inglorius videatur a Patre recipere claritatem, quam demum Patri refundat. Audi quia non est ita. *Clarifica me*, inquit, *Pater, claritate quam habui, priusquam mundus fieret, apud te.* Si

ergo claritas Filii posterior non est, utpote quae ab aeterno est: ex aequo se clarificant Pater et Filius. Et si ita est, ubi Patris primatus? Aequalitas profecto est ubi coaeternitas est. Et usque adeo aequalitas, ut una sit claritas amborum, sicut ipsi unum sunt. Unde mihi videtur dicendo rursum: *Pater, clarifica nomen tuum* (Joan. 13, 18.), non sane aliud petere, quam se clarificari, in quo et per quem nomen Patris proculdubio clarificaretur, et responsum accepit a Patre: *Et clarificavi, et iterum clarificabo.* Quae quidem ipsa Patris responsio non parva Filii glorificatio fuit. Ceterum abundantius ad fluenta Jordanis augustiusque clarificatus dignoscitur et Joannis testimonio, et columbae designatione, et voce Patris dicentis: *Hic est Filius meus dilectus* (Matth. 3, 14.). Sed et in monte coram tribus discipulis nihilo minus magnificentissime clarificatus est, tum voce eadem denuo ad se coelitus delapsa; tum mira illa eximiaque transfiguratione corporis sui, tum etiam prophetarum attestatione duorum, qui ibidem apparuerunt cum eo loquentes.

5. Superest ergo ut juxta promissum Patris semel adhuc clarificetur, eaque erit plenitudo gloriae, cui non queat amplius addi. Sed ubi illa dabitur benedictio? Non enim, ut ista suspicata est, in plateis vel vicis, nisi forte in illis, de quibus dicitur: *Plateae tuae, Jerusalem, sternentur auro mundo, et per omnes vicos tuos alleluja cantabitur* (Tob. 13, 22.). In his revera illam recepit a Patre Filius claritatem, cui non poterit similis inveniri, ne in coelestibus quidem. Cui enim aliquando angelorum dictum est: *Sede a dextris meis* (Hebr. 1. 13.)? Non modo autem de numero angelorum, sed nec de superioribus quidem re-

liquis beatorum ordinibus omnino quis repertus idoneus est ad capessendam superexcellentem hanc gloriam. Ad neminem prorsus illorum facta est vox illa gloriae singularis, nemini vocis in se efficientiam experiri datum. Sive throni, sive dominationes, sive principatus, sive potestates profecto desiderant in eum prospicere, non se illi comparare praesumunt. Igitur Domino meo singulariter a Domino et dictum et datum est, sedere a dextris gloriae ipsius, utpote in gloria coaequali, in essentia consubstantiali, pro generatione consimili, majestate non dispari, aeternitate non posteriori. Ibi, ibi illum qui quaerat inveniet, et videbit gloriam ejus: non gloriam quasi unius ceterorum, sed plane *gloriam quasi Unigeniti a Patre* (Joan. 1, 14.).

6. Quid facies, o sponsa? Putas potes sequi eum illuc? Aut te ingerere audes vel vales huic tam sancto arcano, tamque arcano sanctuario, ut Filium in Patre et Patrem intuearis in Filio? Non utique. Ubi est ille, tu non potes venire modo; venies autem postea. Age tamen, sequere, quaere; nec te inaccessibilis illa claritas vel sublimitas a quaerendo deterreat, ab inveniendo desperare faciat. *Si potes credere, omnia possibilia sunt credenti* (Marc. 9, 22.). *Prope est*, inquit, *verbum in ore tuo, et in corde tuo* (Rom. 10, 8.). Crede, et invenisti. Nam credere invenisse est. Norunt fideles inhabitare Christum per fidem in cordibus suis. Quid propius est? Quaere ergo secura, quaere devota. Bonus est Dominus animae quaerenti se. Quaere votis, sequere actibus, fide inveni. Quid non inveniat fides? Attingit inaccessa, deprehendit ignota, comprehendit immensa, apprehendit novissima, ipsam denique aeternitatem suo illo vastissimo sinu quodam modo circumcludit. Fidenter dixerim, aeter-

n beatamque Trinitatem quam non intelligo, credo; fide teneo, quam non capio mente.

7. Sed dicit aliquis: Quomodo credet sine praedi-ıte, cum fides ex auditu sit, auditus per verbum ıedicationis (Rom. 10, 17.)? Deus hoc providebit. ecce jam praesto sunt qui novam sponsam, coelesti ɔturam Sponso, de quibus oportet, instruant et in-ment, fidem doceant, formam pietatis ac religionis dant. Audi namque quid adjiciat: *Invenerunt me iles, qui custodiunt civitatem* (Cant. 3, 3.). Qui m vigiles hi? Nempe illi, quos Salvator in Evan-io beatos pronunciat, si cum venerit, invenerit vi-ıntes (Luc. 12, 37.). Quam boni vigiles, qui nobis mientibus, ipsi pervigilant, quasi rationem reddi-i pro animabus nostris! Quam boni custodes, qui ilantes animo atque in orationibus pernoctantes, ıtium insidias sagaciter explorant, anticipant con-a malignantium, deprehendunt laqueos, eludunt diculas, retiacula dissipant, machinamenta fru-ıntur! Hi sunt fratrum amatores et populi chri-ıni, qui multum orant pro populo et universa san-civitate. Hi sunt qui multum solliciti pro sibi ımissis dominicis ovibus, cor suum tradunt ad vi-ındum diluculo ad Dominum qui fecit illos, et in ıspectu Altissimi deprecantur. Et vigilant et depre-ıtur, scientes suam insufficientiam in custodienda itate, et quia nisi Dominus custodierit civitatem, stra vigilat qui custodit eam (Psul. 126, 1.).

3. Porro cum Dominus ita praecipiat: *Vigilate et ıte, ne intretis in tentationem* (Marc. 14, 38.), li-ɜt quod absque duplici hoc exercitio fidelium stu-que custodum, non potest esse secura civitas, non ınsa, non oves. Horum differentiam quaeris? Unum

sunt. Civitas propter collectionem, sponsa propter dilectionem, oves propter mansuetudinem. Vis scire hoc sponsam quod civitatem esse? *Vidi*, inquit, *civitatem sanctam Jerusalem novam descendentem de coelo a Deo, paratam tamquam sponsam ornatam viro suo* (Apoc. 21, 2.). Identidem tibi hoc et de ovibus liquido apparebit, si recorderis, primus ille custos (Petrum loquor), cum sibi primo oves committerentur, quam attente simul de amore commonitus sit. Quod utique tanta cura sapiens creditor non fecisset, nisi se sentiret Sponsum, id sibi utique ex intimo respondente conscientia. Audite haec, amici Sponsi, si tamen amici. At parum dixi, amici: amicissimi sint oportet, qui privilegio tantae familiaritatis donantur. Non otiose toties repetitum est, *Petre, amas me* (Joan. 21, 15.)? in commissione ovium. Et ego quidem id significatum perinde puto, ac si illi dixisset Jesus: Nisi testimonium tibi perhibente conscientia quod me ames, et valde perfecteque ames, hoc est, plus quam tua, plus quam tuos; plus quam etiam te, ut hujus repetitionis meae numerus impleatur: nequaquam suscipias curam hanc, nec te intromittas de ovibus meis, pro quibus sanguis utique meus effusus est. Terribilis sermo, et qui possit etiam impavida quorumvis tyrannorum corda concutere.

9. Propterea attendite vobis quicunque opus ministerii hujus sortiti estis: attendite, inquam, vobis et pretioso desposito quod vobis creditum est. Civitas est: vigilate ad custodiam concordiamque. Sponsa est: studete ornatui. Oves sunt: intendite pastui. Et haec tria ad illam Domini trinam sciscitationem forte non incongrue pertinere dicentur. Porro custodia civitatis ut sit sufficiens, trifaria erit, a vi tyrannorum, a

fraude haereticorum, a tentationibus daemonum. Sponsae vero ornatus in bonis operibus, et moribus, et ordinibus. At pastus ovium communiter quidem in pascuis Scripturarum tamquam in hereditate Domini: sed est distinctio in illis. Nam sunt mandata, quae duris atque carnalibus animis imponuntur ex lege vitae et disciplinae: et sunt olera dispensationum, quae infirmis et pusillis corde respectu misericordiae apponuntur: et sunt consiliorum solida fortiaque, quae ex intimis sapientiae proponuntur sanis, et qui exercitatos habent sensus ad discretionem boni et mali. Parvulis namque, tamquam agniculis, adhortationis lac potus datur, non esca. Ad haec boni sollicitique pastores impinguare pecus non cessant bonis laetisque exemplis; et suis magis, quam alienis. Nam si alienis, et non suis, ignominia est illis, et pecus ita non proficit. Si enim, verbi causa, ego qui videor inter vos pastoris gerere curam, vobis apposuero Moysi mansuetudinem, patientiam Job, misericordiam Samuelis, David sanctitatem, et si qua sunt ejusmodi exempla bonorum, immitis ipse et impatiens, atque immisericors, et minime sanctus; sermo, ut vereor, minus sapide eveniet, et vos minus avide capietis. Verum hoc supernae pietati relinquo, ut quod minus vobis ex nobis est, ipsa suppleat; et quod perperam, ipsa corrigat. Nunc vero bonus pastor hoc quoque curabit, ut secundum Evangelium (Marc. 9, 49.) inveniatur habere sal in semetipso: sciens, quia sermo sale conditus quantum placuerit ad gratiam, tantum proderit ad salutem. Haec interim de custodia civitatis atque ornatu sponsae, necnon et pastu ovium dicta sint.

10. Volo tamen adhuc eadem paulo expressius de-

signare propter eos, qui dum avide nimis honoribus inhiant, minus provide gravibus se supponunt oneribus, exponunt periculis: ut sciant ad quid venerint, sicut scriptum est: *Amice, ad quid venisti* (Matth. 26, 50.)? Ni fallor, ad solam civitatis custodiam, ut quantum satis est procuretur, opus est viro forti, spirituali, fideli. Forti ad propulsandas injurias, spirituali ad deprehendendas insidias, fideli, qui non quae sua sunt quaerat. Porro autem ad mores honestandos vel corrigendos, quod utique ad decorem pertinet sponsae, quis non liquido agnoscat pernecessariam fore cum multa quidem diligentia disciplinae censuram? Eapropter omnis, cui hoc opus incumbit, oportet ferveat zelo illo, quo accensus praecipuus ille aemulator sponsae Domini ajebat: *Aemulor vos Dei aemulatione: despondi enim vos uni viro virginem castam exhibere Christo* (2. Cor. 11. 2.). Jam quomodo in pascua divinorum educet eloquiorum greges dominicos pastor idiota? Sed et si doctus quidem fuerit, non sit autem bonus, verendum ne non tam nutriat doctrina uberi, quam sterili vita noceat. Temere itaque et in hac parte hoc onus subitur absque scientia pariter vitaque laudabili. Sed ecce, quod non laudamus, finis indicitur, ubi non erat finis. Evocamur in materiam alteram, et cui hanc cedere indignum[1]). Angor undique, et quod aegrius feram ignoro, avelli ab ista, an distendi in illa: nisi quod utrolibet simul utrumque molestius. O servitutem! o necessitatem! non

[1]) His verbis innuit Bernardus sermonem aliqua necessitate fuisse interruptum ejusque finem aliquo signo indictum: sive id fuerit signum communis mensae sive aliud quodvis negotium, cui hanc materiam credere indignum ducit. Negotium potius indicant sequentis sermonis prima verba.

uod volo hoc ago, sed quod odi illud facio. Notate amen ubi desinimus, ut quam cito in id redire libeum erit, inde mox ordiamur in nomine Sponsi Ecclesiae Jesu Christi Domini nostri, qui est super omia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXXVII.

e malis pastoribus Ecclesiae: item quomodo beati in coelo sial cum angelis adjutorio sunt electis adhuc peregrinantibus.

Eja expediti sumus. Diximus hesterno sermone, quales in via hac, qua ambulamus, vellemus habere duces, non quales habeus. Longe dissimiles experimur. Non omnes sunt nici Sponsi quos hodie sponsae hinc inde assistere rnis, et qui, ut vulgo ajunt, eam quasi addextrare dentur. Pauci admodum sunt, qui non quae sua nt quaerant, ex omnibus caris ejus. Diligunt muera, nec possunt pariter diligere Christum: quia maus dederunt mammonae. Intuere quomodo incedunt tidi et ornati, circumamicti varietatibus tamquam onsa procedens de thalamo suo. Nonne si quemam talium repente eminus procedentem aspexeris, onsam potius putabis, quam sponsae custodem? nde vero hanc illis exuberare existimas rerum afientiam, vestium splendorem, mensarum luxuriem, ngeriem vasorum argenteorum et aureorum, nisi bonis sponsae? Inde est quod illa pauper, et inops, nuda relinquitur, facie miseranda, inculta, hispida, sangui. Propter hoc non est hoc tempore ornare onsam, sed spoliare: non est custodire, sed perdere; n est defendere, sed exponere; non est instituere,

sed prostituere; non est pascere gregem, sed mactare et devorare, dicente de illis Domino: *Qui devorant plebem meam ut cibum panis* (Ps. 13, 4.); et: *Quia comederunt Jacob, et locum ejus desolaverunt* (Ps. 78. 7.); et in alio propheta: *Peccata populi mei comedent* (Osee 4, 8.), quasi dicat: Peccatorum pretia exigunt, et peccantibus debitam sollicitudinem non impendunt. Quem dabis mihi de numero praepositorum, qui non plus invigilet subditorum vacuandis marsupiis, quam vitiis exstirpandis? Ubi qui orando flectet iram; qui praedicet annum placabilem Domino? Leviora loquimur: graviora gravius manet judicium.

2. Sine causa tamen vel his vel illis immoramur, quia non audiunt nos. Sed et si literis forsitan mandentur ista, quae dicimus, dedignabuntur legere: aut si forte legerint, mihi indignabuntur, quamvis rectius sibi hoc facerent. Propterea relinquamus istos, non inventores sponsae, sed venditores; et inquiramus potius illos, a quibus sponsa se inventam loquitur. Et quidem illorum isti sortiti sunt ministerii locum, sed non zelum. Successores omnes cupiunt esse, imitatores pauci. O utinam tam vigiles reperirentur ad curam, quam alacres currunt ad cathedram! Vigilarent utique, sollicite servantes ab illis inventam, sibi creditam. Imo vero evigilarent pro semetipsis, nec sinerent de se dici: *Amici mei et proximi mei adversum me appropinquaverunt et steterunt* (Psal. 37, 12.). Justa omnino querimonia, nec ad ullam justius, quam ad nostram referenda aetatem. Parum est nostris vigilibus quod non servant nos, nisi et perdant, alto quippe demersi oblivionis somno, ad nullum dominicae comminationis tonitruum expergiscuntur, ut vel suum ipsorum periculum expavescant. Inde est, ut

non parcant suis, qui non parcunt sibi, perimentes pariter et pereuntes.

3. Sed enim quinam illi sunt vigiles, a quibus se inventam perhibet sponsa? Nempe apostoli atque apostolici viri. Vere hi sunt, qui custodiunt civitatem, id est eam ipsam quam invenerunt Ecclesiam, eoque vigilantius, quo nunc temporis gravius periclitantem conspiciunt, a malo utique domestico et intestino, sicut scriptum est: *Et inimici hominis domestici ejus* (Mich. 7, 6.). Neque enim pro qua usque ad sanguinem restiterunt, suo derelinquunt patrocinio destitutam, sed protegunt et custodiunt eam die ac nocte, hoc est in vita et in morte sua. Et si *pretiosa in conspectu Domini mors sanctorum ejus* (Ps. 125, 15.), non ambigo ego quin etiam tanto in morte potentius id agant, quanto in ipsa amplius confortatus est principatus eorum.

4. Sic ista asseris, ait quis, ac si oculis tuis videris ea: sunt autem ab humanis seclusa conspectibus. Cui ego: Si tu tuorum oculorum testimonium fidele putas, testimonium Dei majus est. Ait vero: *Super muros tuos Jerusalem constitui custodes: tota die et tota nocte, in perpetuum non tacebunt* (Is. 62, 6.). Sed de angelis, inquis, id dictum est. Non abnuo: omnes sunt administratorii spiritus. At quis me prohibeat itidem et de istis sentire, qui potentia quidem minime jam ipsis angelis impares sunt; affectu autem et misericordia eo nobis forsitan germaniores exsistunt, quo natura conjunctiores? Junge et tolerantiam earundem passionum et miseriarum, in quibus nos pro tempore adhuc versamur. Nihilne amplius miserationis pro nobis vel sollicitudinis operabitur in mentibus sanctis, quod et se transisse per eas procul-

dubio meminerunt? Nonne illa ipsorum vox est: *Transivimus per ignem et aquam, et eduxisti nos in refrigerium* (Ps. 65, 12.)? Quid? Ipsi transierunt, et nos in mediis ignibus vel fluctibus derelinquent, nec saltem manum porrigere dignabuntur periclitantibus filiis? Non est ita. Bene tecum agitur, o mater Ecclesia, bene tecum agitur in loco peregrinationis tuae: de coelo et de terra venit auxilium tibi. Qui custodiunt te, non dormitant, neque dormiunt. Custodes tui angeli sancti, vigiles tui spiritus et animae justorum. Non errant qui te ab utrisque inventam spiritibus senserint, ab utrisque pariter custodiri. Et est hujus sollicitudinis ratio quibusque sua: his quidem, quod sine te non consummentur: illis vero, quod nisi de te ad sui plenitudinem minime restaurentur. Nam quis nesciat, satana cadente de coelo et ejus complicibus, numerum supernae multitudinis parte non modica imminutum? De te itaque omnes consummationem exspectant, alii numeri, alii desiderii sui. Agnosce proinde vocem in psalmo: *Me exspectant justi, donec retribuas mihi* (Ps. 141, 8.).

5. Et advertendum, quod non ista illos, sed illi istam potius invenisse referuntur, utque ego suspicor, ad hoc ipsum studio destinati. Nam quomodo praedicabunt, nisi mittantur? Denique habes loquentem in Evangeliis: *Ite, ecce ego mitto vos* (Luc. 10, 3.); et: *Ite, praedicate Evangelium omni creaturae* (Marc. 16, 15.). Ita est. Illa quaerebat Sponsum, et Sponsum non latebat. Nempe qui in hoc ipsum excitaverat eam, ut se quaereret, et dederat illi cor ad praecepta et legem vitae et disciplinae, dummodo esset qui instrueret et doceret viam prudentiae. Et misit in occursum ejus plantatores et rigatores, qui

n enutrirent, et confirmarent in omni certitudine itatis, hoc est, indicarent illi certamque redderent dilecto; quia veritas est quam quaerit, et quam e diligit anima ejus. Et revera quis fidus verusve mae amor, nisi utique is, quo veritas adamatur? tionis sum compos, veritatis sum capax: sed uti- n non forem, si amor veri defuerit. Horum quippe norum is fructus est, et ego radix. Non sum se- us a securi, si absque eo inveniar. In illo nimirum urae munere illud divinae imaginis enitere insigne d dubium est, ex quo ceteris praestet animantibus. e est quod audet anima mea ad dulces castosque rgere veritatis amplexus, et sic in amore ipsius securitate ac suavitate quiescere, si tamen in- iat gratiam in oculis tanti Sponsi, ut dignam re- et, quae ad hanc pertingat gloriam; imo ipse eam exhibeat non habentem maculam aut rugam, aut uid ejusmodi. Quanti putas esse discriminis quave num poena, tantum Dei donum otiosum tenere? um hoc alias.

. Nunc vero sponsa quem quaerebat, minime re- t; et quos non quaerebat, reperta est ab ipsis. iant hoc qui sine duce et praeceptore vias vitae edi non formidant; ipsi sibi in arte spirituali ex- ntes et discipuli pariter et magistri. Non sufficit etiam coacervant discipulos sibi, coeci duces coe- m. Quam multi ex hoc a recto tramite periculo- me aberrasse comperti sunt! Nimirum ignorantes tias satanae et cogitationes ipsius, factum est, ut spiritu coeperant, carne consummarentur, abducti iter, lapsi damnabiliter. Videant proinde qui modi sunt, quomodo caute ambulent, et de sponsa plum sumant, quae non prius ad eum, quem de-

siderabat ullo modo valuit pervenire, quam sibi occurrerent, quorum magisterio uteretur ad cognoscendum de dilecto, certe ad discendum timorem Domini. Seductori dat manum, qui dare dissimulat praeceptori. Et qui dimittit oves in pascua absque custode, pastor est non ovium, sed luporum.

7. Nunc jam videamus de sponsa, quomodo se dicat inventam. Mihi enim insuete satis verbum inventionis posuisse videtur. Nam ita hoc dicit, ac si uno de loco Ecclesia venerit. Venit autem ab Oriente et Occidente juxta verbum Domini, et a cunctis finibus terrae (Matth. 8, 11). Sed neque aliquando congregata est in unum locum, ubi ab apostolis seu ab angelis inveniretur deducenda vel dirigenda ad eum, quem diligit anima sua. Fueritne prius inventa quam collecta? Non: quia nec erat. Quamobrem si collectam, si congregatam, si certe (quod magis vocabulo Ecclesiae competit) convocatam a praedicatoribus se dixisset, transissem simpliciter, minime in aliquo cunctabundus. Coadjutores enim Dei sunt, quem et audiere loquentem: *Qui non colligit mecum, dispergit* (Matth. 12, 30.). Sed neque hoc mihi ab re videbitur, si dixerit quis ab eis fundatam sive aedificatam. Siquidem hoc fecerunt una cum illo, qui in Evangeliis loquitur: *Et super hanc petram aedificabo Ecclesiam meam* (Matth. 16, 18.); et: *quia fundata est supra firmam petram* (ib. 7, 25.). Nunc vero nihil horum loquens, sed praeter solitum quidem perhibens se inventam, cunctari aliquantum nos facit, atque in suspicionem adducit latere loco, quod sit diligentius intuendum.

8. Volebam, fateor, praeterire, meque subducere huic scrutinio, cui sufficere non sentirem. Ceterum

reminiscens in quantis aeque dubiis et obscuris, vobis quidem sursum corda levantibus, etiam supra spem meam adjutum me senserim, pudet diffidentiae: et reprehendens timorem meum, adorior, non quidem temere, quod timide refugiebam. Aderit, ut confido, solitum adjutorium: quod si minus, apud benevolos tamen auditores non erit otiosum quod volui. Verum hoc habebit sequens sermo principium, nam praesentem hic claudimus. Ipse autem det vobis ea quae dicuntur non solum tenere memoriter, sed et ardenter diligere et efficaciter adimplere, Sponsus Ecclesiae Jesus Christus Dominus noster, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXXVIII.

Quod sponsa, id est Ecclesia electorum, praedestinata est a Deo ante secula et praeventa ab eo, ut quaereret eum et converteretur.

1. Ad verbum inventionis, si bene memini, illic stetimus et haesimus, scrupulosius videlicet audientes, quod sponsa a praedicatoribus suis se inventam dixerit. Porro causae nostrae cunctationis et dubitationis a nobis expressae sunt, et visum est aliquid esse quaerendum: sed non in calce sermonis, quo jam arctabamur, quod quaesitum est potuit explicari. Quid restat, nisi ut debitum jam solvamus? In explicatione sacramenti magni, illud loquor, quod Doctor gentium interpretatus est in Christo et in Ecclesia sanctum castumque connubium (Ephes. 5, 32.), ipsum est opus nostrae salutis, in eo, inquam, tres sibi invicem cooperantur: Deus, angelus, homo.

Et Deus quidem quidni operetur et curam gerat nuptiarum dilecti Filii sui? Ipse vero, ac tota voluntate[1]). Et utique per se ipse sufficeret, et absque adminiculo horum: hi autem sine ipso possunt facere nihil. Ergo quod ex illis adscivit in opus ministerii hujus, non sibi solatium, sed profectum quaesivit illis. Nam hominibus quidem merita locavit in opere, secundum illud: *Dignus est operarius mercede sua* (Luc. 10, 7.); et quia *unusquisque secundum proprium laborem accipiet* (1. Cor. 3, 8.), sive qui in fide plantat, sive qui rigat quod plantatum fuerit. Angelorum autem cum ad salutem humani generis ministerio utitur, nonne facit ut ab hominibus angeli diligantur? Nam quia ab angelis homines diligantur, inde vel maxime adverti potest, quod antiqua suae civitatis damna ex hominibus resarcitum iri angeli non ignorant. Nec aliis profecto legibus regnum charitatis regi decebat, quam piis ipsorum, qui pariter regnaturi sunt, mutuisque amoribus, et puris affectionibus in invicem, et in Deum.

2. Est autem in modo operandi differentia multa, pro cujusque nimirum operarii dignitate. Deus nempe facit quod vult sola ipsa facilitate volendi, sine aestu, sine motu, sine praejudicio loci, vel temporis, vel causae, vel personae. Est enim Dominus sabaoth, qui cum tranquillitate judicat omnia (Sap. 12, 11.). Est et Sapientia disponens omnia suaviter. Porro angelus non absque motu operatur, tam locali, quam temporali; sine aestu tamen. Homo autem nec ab aestu animi, nec a motu corporis animique liber est in operando. Denique cum timore et tremore suam ipsius

---

[1]) Supple ex praecedentibus, curam gerit.

jubetur operari salutem, atque in sudore vultus sui comedere panem suum (Gen. 3, 19.).

3. His ita explicitis, intuere nunc mecum in hoc tam magnifico opere nostrae salutis tria esse quaedam, quae sibi vindicat auctor Deus, praevenitque in illis omnes auxiliatores et cooperatores suos, praedestinationem, creationem, inspirationem[1]). Quarum praedestinatio, non dico ab exortu Ecclesiae, sed ne a mundi principio quidem principium habuit; non denique a tempore illo vel illo: ante tempora est. Porro creatio cum tempore; inspiratio jam in tempore fit, ubi et quando vult Deus. Sane secundum praedestinationem nunquam Ecclesia electorum penes Deum non fuit. Sed miratur hoc infidelis, audiat quod magis miretur: nunquam non grata exstitit, nunquam non dilecta. Quidni audacter loquar arcanum, quod mihi de corde Dei promptus ille supernorum delator consiliorum aperuit? Paulum dico, qui ut multa alia, ita hoc quoque de divitiis bonitatis ejus non est veritus divulgare secretum: *Benedixit nos*, inquiens, *in omni benedictione spirituali in coelestibus in Christo, sicut elegit nos in ipso ante mundi constitutionem, ut essemus sancti et immaculati in conspectu ejus in charitate;* et addit: *Qui praedestinavit nos in adoptionem filiorum per Jesum Christum in ipso, secundum propositum voluntatis suae, in laudem gloriae gratiae suae, in qua gratificavit nos in dilecto Filio suo* (Eph. 1, 3. s.). Nec dubium quin voce omnium electorum ista dicantur: et ipsi Ecclesia sunt. In illo igitur tam profundo aeternitatis sinu, antequam in lucem opusque prodiret hujus creationis,

---

[1]) *Inspirationem* i. e. infusionem, collationem gratiae, cf. n. 5.

quisillam vel beatorum spirituum invenire aliquo modo valuerit, nisi cui ipsa aeternitas Deus voluerit revelare?

4. Sed et cum jam ad nutum creantis visa est emersisse in species formasque has factitias atque visibiles, non continuo tamen inventa est a quoquam hominum vel angelorum, eo quod non agnosceretur, imagine terrestris hominis adumbrata et operta mortis caligine. Sine quo profecto generalis velamine confusionis nemo filiorum horum intravit hanc vitam, uno sane excepto, qui ingreditur sine macula. Emmanuel is est, qui tamen et ipse ex nobis pro nobis nostri se induit maledicti nostrique peccati similitudinem, non veritatem. Sic enim habes, quia *apparuit in similitudine carnis peccati, ut de peccato damnaret peccatum in carne* (Rom. 8, 3.). De cetero unus omnibus per omnia introitus est, electis dico et reprobis. Omnes peccaverunt et omnes caputium (*al.* pileum) suae verecundiae portant. Propter hoc itaque, etsi in rebus conditis jam creata exsistens Ecclesia[1]), nec sic tamen a creatura ulla inveniri poterat vel agnosci, miro utroque modo interim latens, et intra gremium beatae praedestinationis et intra massam miserae damnationis.

---

[1]) *Jam creata exsistens Ecclesia.* Vi creationis humani generis nondum formaliter exsistit Ecclesia; neque enim homines eam constituunt quatenus sunt homines: sed dici potest eam tunc coepisse materialiter, quatenus homines sunt materia ex intentione auctoris destinata, ex qua suo tempore aedificetur Ecclesia; et in praescientia divina, quatenus Deus creans humanum genus jam tunc sciebat, quinam homines illam essent ingressuri et in ea permansuri. Miro tamen modo ea tunc latebat angelos et homines, interim latens, et intra gremium beatae prae-

5. Ceterum quam celaverat ab aeterno praedestinans Sapientia, et item creans Potentia minime prodiderat ab initio; visitans profecto gratia suo in tempore revelavit, secundum operationem, quam ideo inspirationem supra nominavi, quod de Sponsi spiritu humanis infusum spiritibus quippiam fuerit in praeparationem Evangelii pacis, id est parare viam Domino, atque Evangelio gloriae ejus ad corda omnium, quotquot erant praedestinati ad vitam. Frustra vigiles laborassent in praedicando, si non haec gratia praecessisset. Nunc vero videntes velociter currere verbum, et populos nationum ad Dominum in omni facilitate converti, concurrere in unitatem fidei tribus et linguas, atque in unam colligi matrem catholicam terminos terrae; cognoverunt de divitiis gratiae, quae a seculis absconditae tenebantur in abdito praedestinationis aeternae, et gavisi sunt eam se invenisse, quam ante secula Dominus elegerat in sponsam sibi.

6. Ex quo, ut opinor, clarum sit non otiosum esse, quod se inventam ab his sponsa testata est: sed propterea quod se ab ipsis collectam agnosceret, non electam; compertam, non conversam. Ei nempe adscribenda cujusque conversio est, cui dicere necesse habeat universi illud de psalmo: *Converte nos Deus salutaris noster* (Psal. 84, 5.). Sed non aeque illi fortassis inventionis vocem competenter aptarim, sicut conversionis. Imo vero sic est. Non est invenire Domino, sed praevenire, et inventionem praeventio excludit. Denique quid inveniat qui nihil unquam non

---

destinationis et intra massam miserae damnationis': nullus enim angelorum vel hominum tunc sciebat, quinam ex hominibus vi generationis peccato maculatis ingressuri essent Ecclesiam.

novit? *Novit Dominus qui sunt ejus* (2. Tim. 2, 19.), ait quidam. Ipse vero quid? *Ego scio*, ait, *quos elegerim a principio* (Joan. 13, 8.). Plane quam ab aeterno praescivit, quam elegit, quam dilexit, quam condidit; rationis non erat ab eodem perhiberi inventam. Praeparatam tamen ab ipso ut inveniretur, fidenter dixerim. Nam qui vidit, testimonium perhibuit: et scimus quia verum est testimonium ejus (Joan. 19, 35.). *Vidi*, inquit, *civitatem sanctam Jerusalem novam descendentem de coelo, a Deo paratam tamquam sponsam ornatam viro suo* (Apoc. 21, 2.): isque e vigilibus unus, qui custodiunt civitatem. Sed audi ipsum ejus praeparatorem veluti digito eam demonstrantem vigilibus, sed sub tropo altero. *Levate oculos vestros*, ait, *et videte regiones, quia albae sunt jam*, id est praeparatae, *ad messem* (Joan. 4, 35.). Ex hoc paterfamilias operarios invitat ad opus, quando jam senserit sic omnia praeparata, ut absque multo suo ipsorum labore gloriari et dicere queant, quoniam *coadjutores Dei sumus* (1. Cor. 3, 9.). Quid enim facturi sunt? Nempe sponsam quaesituri inventaeque indicaturi de dilecto. Non enim suam quaerent, sed Sponsi gloriam, quoniam Sponsi amici sunt. Et pro hac non multum apud illam laborabunt: adest, jamque illum tota devotione requirit, in tantum praeparata est voluntas ejus a Domino.

7. Denique necdum illis (*al.* add. *vigilibus*) quoquam loquentibus, interrogat de dilecto, et praeveniit praedicatores suos praeventa ipsa, percunctans et dicens: *Num quem diligit anima mea vidistis*? Bene proinde se inventam perhibuit ab his, qui custodiunt civitatem, quae a Domino civitatis praecognitam jam se noverat et praeventam, quatenus illi talem eam in-

venirent, non facerent. Sic a Petro Cornelius, et Paulus ab Anania inventi sunt: nam ambo praeventi a Domino erant et praeparati. Quid Saulo paratius, qui supplici jam et mente et voce clamaverat: *Domine, quid me vis facere* (Act. 9, 6.)? Nec minus Cornelius, qui eleemosynis et orationibus suis, Domino quidem eas sibi inspirante, promeruit pervenire ad fidem. Invenit quoque Philippus Nathanaelem: sed prius Dominus illum, cum esset sub ficu, jam viderat (Joan. 1, 44.). Quae Domini visio, numquid non praeparatio fuit? Et Andreas Simonem fratrem suum nihilominus invenisse refertur, sed praevisum aeque a Domino atque praescitum, ut vocaretur Cephas (ib. v. 41. s.), quasi fortis in fide.

8. Legimus de Maria, quod inventa fuerit in utero habens de Spiritu sancto. Existimo autem simile quid habere in hac parte sponsam Domini Matri ipsius. Nisi enim et ipsa inventa esset habens de Spiritu sancto, nequaquam ab inventoribus suis tam familiariter requisisset de eo, cujus Spiritus est ille. Non sustinuit ut illi effarentur ad quid venissent: ipsa locuta est, et quidem ex abundantia cordis: *Num quem diligit anima mea vidistis?* Sciebat quia beati oculi qui vidissent; et admirans eos qui viderant, ajebat: Num vos estis, quibus videre donatum est quem tot reges et prophetae voluerunt videre et non viderunt? Num vos estis qui meruistis in carne aspicere Sapientiam, in corpore Veritatem, in homine Deum? Multi dicunt: Ecce hic est, et ecce illic: sed ego tutius mihi arbitror fidem accommodare vobis, qui manducastis et bibistis cum eo, postquam resurrexit a mortuis. Et hoc dictum sit de eo, quod sponsa sciscitata est a vigilibus. Si quo minus, supplebitur sermone alio. Nunc

autem ex hoc vel maxime liquet praeventam fuisse a Spiritu sancto: ab his vero qui custodiunt civitatem inventam compertamque, quod vere ipsa sit quam praescivit et praedestinavit ante secula Deus, praeparavitque dilecto Filio sua delicias sempiternas in seculis aeternis, ut sit sancta et immaculata in conspectu ejus, germinans sicut lilium, et florens in aeternum ante Dominum Patrem Domini mei Jesu Christi, Sponsi Ecclesiae, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXXIX.

De amore tenaci et indissolubili, quo anima tenet Sponsum: item de reditu Sponsi in fine seculi ad synagogam judaeorum salvandam.

1. *Num quem diligit anima mea vidistis* (Cant. 3, 3.)? O amor praeceps, vehemens, flagrans, impetuose, qui praeter te aliud cogitare non sinis, fastidis cetera, contemnis omnia praeter te, te contentus. Confundis ordines, dissimulas usum, modum ignoras; totum quod opportunitatis, quod rationis, quod pudoris, quod consilii judiciive esse videtur, triumphas in temetipso et redigis in captivitatem. En omne quod cogitat ista, et quod loquitur, te sonat, te redolet, et aliud nihil: ita tibi ipsius et cor vindicasti et linguam. Ait: *Num quem diligit anima mea vidistis?* Quasi vero hi sciant quid cogitet ipsa. Quem diligit anima tua, de ipso siscitaris? Et non habet nomen? Quaenam vero tu, et ille quis? Et haec ita dixerim propter singularitatem eloquii et insignem verborum incuriam, qua praesens Scriptura ceteris dissimilis satis apparet. Unde in

epithalamio hoc non verba pensanda sunt, sed affectus. Cur ita, nisi quod amor sanctus, quem totius hujus voluminis unam constat esse materiam, non verbo sit aestimandus aut lingua, sed opere et veritate? Amor ubique loquitur, et si quis horum, quae leguntur, cupit adipisci notitiam, amet. Alioquin frustra ad audiendum legendumve amoris carmen, qui non amat, accedit: quoniam omnino non potest capere ignitum eloquium frigidum pectus. Quomodo enim graece loquentem non intelligit qui graecum non novit, nec latine loquentem qui latinus non est, et ita de ceteris; sic lingua amoris ei qui non amat, barbara erit, eritque sicut aes sonans aut cymbalum tinniens. Isti vero (vigiles loquor) quoniam de Spiritu et ipsi acceperunt ut ament, sciunt quid loquitur Spiritus, et amoris vocibus optime compertis sibi, in promptu habent respondere simili lingua, id est, studiis amoris pietatisque officiis.

2. Denique ita in brevi edoctam emittunt de eo quod quaerit, ut dicat: *Paululum cum pertransissem eos, inveni quem diligit anima mea.* Bene *paululum*, quia verbum abbreviatum fecerunt ei, symbolum fidei tradentes. Et quod sequitur, tale est. Oportebat quidem sponsam transire per eos, per quos cognosceret veritatem; sed tamen et pertransire. Nisi enim pertransisset et ipsos, non invenisset quem quaerebat. Atque hoc ipsum suasam ab illis non ambigas. Non enim praedicabant semetipsos, sed Dominum suum Jesum, qui absque dubio et supra ipsos est, et ultra. Unde et ait: *Transite ad me omnes qui concupiscitis me* (Eccl. 24, 26.). Nec sufficiebat transire, sed et pertransire docetur. Siquidem pertransierat is quem vestigat. Non modo enim de morte ad vitam trans-

3. Et ut quod dico clarius sit, si Do
Jesus surrexisset quidem a mortuis, s
minime ascendisset, non poterat dici de
transierit, sed tantum transierit, ac per
illum quaerentem transire solummodo o
pertransire. Nunc vero quoniam jam
transierat, et adjecerat pertransire, utique
merito se etiam ista non transisse, sed
perhibuit, quae hunc quidem fide et devo
los usque secuta est. Igitur credere res
transire est; credere etiam ascensionem,
Et fortasse, quod una dierum dixisse me
tractarem[1]), noverat illam, istam non n
quod sibi deerat instructa ab illis, quia
resurrexerat, etiam ascendisset; ascendi
riter, hoc est pertransiit, et invenit. Qui
pertingens mente (*al.* fide), ubi ille corpo
lulum cum pertransissem eos. Et bene *e*
ipsos, quam cetera membra sua, quae su
ram, caput nostrum punctis praecessit d
transcendit; resurrectione, ut jam diximu
sione. Etenim primitiae Christus. Quod
cessit, et fides nostra. Ubi enim illa eum

Nonne denique secundum hanc[1]) omnipotens et summe bonus Pater Sponsi consuscitavit et consedere nos fecit in dextra sua (*al.* add. in coelestibus)? Atque hoc pro eo quod dixit Ecclesia, quia *pertransivi eos:* quoniam et semet pertransit, fide stans, quo necdum re ipsa pervenit. Arbitror et illud planum, cur se pertransisse potius, quam transisse dicere maluit. Et nos transeamus ad ea quae sequuntur.

4. *Tenui eum, nec dimittam, donec introducam illum in domum matris meae, et in cubiculum genitricis meae* (Cant. 3, 4.). Ita est, et tunc et deinceps non deficit genus christianum, nec fides de terra, nec charitas de Ecclesia. Venerunt flumina, flaverunt venti, et impegerunt in eam, et non cecidit eo quod fundata esset supra petram. Petra autem est Christus. Itaque nec verbositate philosophorum, nec cavillationibus haereticorum, nec gladiis persecutorum potuit ista, aut poterit aliquando separari a charitate Dei, quae est in Christo Jesu; adeo fortiter tenet quem diligit anima sua, adeo illi adhaerere Deo bonum est. *Glutino bonum est,* ait Isaias (41, 7.). Quid hoc tenacius glutino, quod nec aquis eluitur, nec ventis dissolvitur, nec scinditur gladiis? Denique aquae multae non poterunt exstinguere charitatem. *Tenui eum, nec dimittam.* Et sanctus patriarcha: *Non te,* inquit, *dimittam, nisi benedixeris mihi* (Gen, 32, 26.). Ita ista non vult eum dimittere; et forte magis quam patriarcha id non vult, quia nec pro benedictione quidem: siquidem ille benedictione accepta, dimisit eum, haec autem non sic. Nolo, inquit, benedictionem

---

[1]) *Secundum hanc* i. e. fidem.

tuam, sed te. *Quid enim mihi est in coelo, et a te quid volui super terram* (Ps. 72, 25.). Non dimittam te, nec si benedixeris mihi.

5. *Tenui eum, nec dimittam.* Nec minus forsitan ille teneri vult, cum perhibeat dicens: *Deliciae meae esse cum filiis hominum* (Prov. 8, 31.): quodque pollicens ait: *Ecce ego vobiscum sum omnibus diebus usque ad consummationem seculi* (Matth. 28, 20.). Quid hac copula fortius, quae una duorum tam vehementi voluntate firmata est? *Tenui eum*, inquit: sed nihilo minus ipsa vicissim tenetur ab eo quem tenet, cui alibi dicit: *Tenuisti manum dexteram meam* (Psal. 72, 24.). Quae tenetur et tenet, quomodo jam cadere potest? Tenet fidei firmitate, tenet devotionis affectu. At nequaquam diu teneret, si non teneretur. Tenetur autem potentia et misericordia Domini. *Tenui eum, nec dimittam, donec introducam illum in domum matris meae, et in cubiculum genetricis meae.* Magna Ecclesiae charitas, quae ne aemulae quidem synagogae suas delicias invidet. Quid benignius, quam ut quem diligit anima sua, ipsum communicare parata sit et inimicae? Nec mirum tamen, *quia salus ex judaeis est* (Joan. 4, 12.). Ad locum unde exierat, revertatur Salvator, ut reliquiae Israel salvae fiant. Non rami radici, non matri filii ingrati sint. Non rami radici invideant quod ex ea sumpsere: non filii matri quod de ejus suxere uberibus. Teneat itaque Ecclesia firmiter salutem quam Judaea perdidit, ipsa apprehendit, donec plenitudo gentium introeat, et sic omnis Israel salvus fiat (Rom. 11, 25. s.). Velit in commune communem venire salutem, quae sic ab omnibus capitur, ut nil singulis minuatur. Utique hoc facit, et plus. Quid

plus? Quod et nomen sponsae illi optat et gratiam. Prorsus super salutem hoc.

6. Incredibilis charitas, si non sermo, quem locuta est ipsa, fecisset fidem. Dixit enim, si advertisti, velle se introducere quem tenebat, non modo in domum matris, sed in cubiculum quoque, quod est praerogativae indicium. Sufficiebat ad salutem, si domum intraret: at secretum cubiculi signat gratiam. *Hodie*, ait, *huic domui salus facta est* (Luc. 19, 9.). Quidni sit domesticis salus, Salvatore ingresso domum? Sed quae in cubiculum mereretur recipere, seorsum habet secretum suum sibi. Salus domui fit: thalamo deliciae reconduntur: *In domum matris meae introducam eum*, inquit. In quam domum, nisi de qua olim praenunciarat judaeis: *Ecce relinquetur vobis domus vestra deserta* (Luc. 13, 35.)? Fecit quod dixit, sicut habes et de hoc testimonium ejus in propheta: *Reliqui*, ait, *domum meam, dimisi hereditatem meam* (Jerem. 12, 7.); et nunc ista pollicetur reducere illum, et domui matris suae perditam salutem restituere. Et si hoc parum videtur, audi quid boni adjiciat: *Et in cubiculum genitricis meae.* Qui ingreditur thalamum, sponsus est. Magna amoris potentia! Salvator indignabundus exierat de domo et hereditate sua: et nunc ad hujus gratiam mitigatus inflectitur ita, ut redeat non modo Salvator, sed et Sponsus. Benedicta tu a Domino filia, quae et indignationem compescis, et hereditatem restituis. Benedicta tu matri tuae, cujus beneficio avertitur ira, revertitur salus, revertitur qui dicat illi: *Salus tua ego sum* (Ps. 34, 3.). Non sufficit hoc: addat et dicat: *Desponsabo te mihi in fide, desponsabo te mihi in judicio et justitia, desponsabo te mihi in misericordia*

et miserationibus (Osee 2, 19.). Sed memento, quia quae has conciliat amicitias, sponsa est. Quomodo ergo Sponsum, et hunc Sponsum alteri cedit, ne dicam cupit? Non est ita. Cupit quidem illum matri filia bona, non tamen ut cedat illi, sed ut communicet. Sufficit unus duabus, nisi quod jam non erunt duae, sed una in ipso. Ipse est enim pax nostra, qui facit utramque unam, ut sit una sponsa et Sponsus unus Jesus Christus Dominus noster, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXXX.

De imagine sive Verbo Dei, et anima quae ad imaginem est, subtilis disputatio; et de errore Gilberti pictaviensis episcopi.

1. uidam vestrum, ut comperi, minus aequo animo ferunt, quod ecce jam per aliquot dies, dum stupori et admirationi sacramentorum inhaerere delectat, sermo, quem ministramus, aut nullo fuerit aut exiguo admodum moralium sale conditus. Id quidem praeter solitum. Sed num quae dicta sunt, revisere licet? Non procedo, nisi prius revolvam omnia. Eja, dicite, si recordamini, a quonam Scripturae loco coeperit defraudatio haec, ut rursum inde adoriar. Meum est resarcire damna, imo Domini, de quo totum praesumimus. Quo itaque repetendum principio? An inde: *In lectulo meo quaesivi per noctes quem diligit anima mea* (Cant. 3, 1.)? Ni fallor, inde. Abhinc tantum et deinceps cura una fuit mihi, harum allegoriarum densa discussa caligine, ponere in lucem Christi et Ecclesiae secretas delicias. Igitur redeamus ad indaganda moralia. Nec enim mihi poterit esse pigrum quod vobis com-

n fuerit. Atque hoc ita congrue fiet, si quae
unt in Christo et in Ecclesia, Verbo animaeque
nihilo minus assignemus.
ed dicit mihi aliquis: Quid tu duo ista conjun-
Quid enim animae et Verbo? Multum per om-
nodum. Primo quidem quod naturarum tanta
io est, ut hoc imago, illa ad imaginem sit[1]).
quod cognationem similitudo testetur. Nempe
l imaginem tantum, sed ad similitudinem facta
n quo similis sit quaeris? Audi de imagine
Verbum est veritas, est sapientia, est justitia:
c imago. Cujus? Justitiae, sapientiae et veri-
Est enim imago haec justitia de justitia, sa-
de sapientia, veritas de veritate, quasi de lu-
lumen, de Deo Deus. Harum rerum nihil est
, quoniam non est imago. Est tamen earundem
appetensque: et inde fortassis ad imaginem.
creatura, in capacitate quidem majestatis, in

---

stinguit cum aliis patribus inter esse *imaginem* et esse *ginem* Illud includit praeter originem aequalitatem cum is est imago: hoc tantum quandam participationem et ationem. Illud competit Verbo, quod est justitia de ju- apientia de sapientia etc., qua in formula vel nomina a supponunt pro concretis: unde ea idem significat ac de justo, Deus de Deo: vel quod verius Petavio de videtur (l. VI. c. 10.), ea significatur, eandem justitiam, am etc., quae est in Patre, communicari Filio et ejus opriam. Anima autem non est sapientia de sapientia, de veritate etc., harum tamen perfectionum per partici- m est capax: ideo est ad imaginem Dei. Hoc ipso quod perfectionum sit capax easque actu appetat, est ‚celsa crea- capacitate prae se ferens insigne majestatis, in appetentia linis.' Quod autem homo revera illarum perfectionum sit deoque magnus celsaque creatura, inde constat, quod scri- it Deum hominem fecisse rectum Eccle. 7, 30.

appetentia autem rectudinis insigne praeferens. Legimus, quia Deus hominem rectum fecit (Eccle. 7, 30.), quod et magnum, capacitas, ut dictum est, probat. Oportet namque id quod ad imaginem est, cum imagine convenire, et non in vacuum participare nomen imaginis, quemadmodum nec imago ipsa solo vel vacuo nomine vocitatur imago. Habes vero de eo, qui imago est, quia *cum in forma Dei esset, non rapinam arbitratus est esse se aequalem Deo* (Philip. 2, 6.). Ubi tibi utique ejus et in forma Dei innuitur rectitudo et in aequalitate majestas: ut dum rectitudini rectitudo et magnitudo magnitudini comparatur, consonanter sibi altrinsecus respondere appareat quod ad imaginem est et imaginem: sicut imago quoque nihilominus in utroque respondet illi, cujus imago est. Nempe ipse est, de quo sanctum David audistis in psalmis canentem, nunc quidem: *Magnus Dominus noster, et magna virtus ejus* (Ps. 146, 5.); nunc vero: *Rectus Dominus Deus noster, et non est iniquitas in eo* (Ps. 91, 16.). Ab isto recto et magno Deo habet imago ejus, ut et ipsa recta et magna sit; habet anima quae ad imaginem est.

3. Sed dico: Nihilne ergo amplius habet imago ab anima quae ad imaginem est, quia et huic magnum rectumque assignamus? Et plurimum. Haec ad mensuram accepit, illa ad aequalitatem. At non plus hoc? Adverte et aliud. Huic utrumque aut creatio aut dignatio contulit; illi generatio. Atque id magnificentius esse non dubium est. Sed ne hoc quidem eminentius esse quis abnuat, quod cum a Deo huic, illi et de Deo utrumque sit, id est de Dei substantia. Est enim consubstantialis Deo imago sua, et omne quod eidem suae imagini impertiri videtur, ambobus est substan-

tiale, non accidentale. Adhuc unum attende, in quo imago non parum eminet. Magnum et rectum (ista duo natura a sese discrepare quis nesciat?) in imagine unum sunt. Neque hoc solum: unum sunt et cum imagine. Imagini enim non modo id rectum est esse, quod magnum esse, sed etiam id magnum rectumque esse, quod esse. Animae non ita. Et magnitudo ejus et rectitudo ipsius diversae ab ea, diversae ab invicem sunt. Si enim, ut supra docui, eo anima magna est, quo capax aeternorum; eo recta, quo appetens supernorum: quae non quaerit nec sapit quae sursum sunt, sed quae super terram, non plane est recta, sed curva, cum tamen pro hujusmodi magna esse non desinat, manens utique etiam sic aeternitatis capax[1]). Neque enim illius aliquando non capax erit, etiamsi nunquam capiens fuerit, ut sit quomodo scriptum est: *Verumtamen in imagine pertransit homo* (Ps. 38, 7.): ex parte tamen, ut eminentia Verbi appareat de ipsa integritate. Quo enim a magno re-

---

[1]) Magnitudo et rectitudo in Verbo et inter se et cum ipso Verbo unum sunt per identitatem (qua de re cf. fuse disserentes s. Anselmus Monol. c. 16. 17. opusc. XXVIII. et s. Augustinus de Trinit. l. V. c. 10. opusc. XLII), non vero in anima, quae est magna eo ipso quod sit capax aeternorum, quamvis ea actu non capiat, possideat, eo quod illa non appetat, in ea non tendat, ideoque non sit recta. Hinc alia praecellentia Verbi prae anima ex ‚ipsa integritate,' quia est integra imago in omnibus Patri aequalis: anima saepe ex parte tantum est ad imaginem, ut cum magna quidem est propter aeternorum capacitatem, non tamen recta. Ideo autem saltem ex parte manet ad imaginem ‚ne si toto (esse ad imaginem) privaretur, non superesset spes salutis.' Si enim desineret esse magna i. e. capax aeternorum, ea ne sperare quidem posset atque appetere. Frustra enim quis appetit cujus ne capax quidem est.

ctove Verbum cadat, quod sic ea utique habet, ut sit quae habet? Vel ideo ex parte, ne si toto privaretur, non superesset spes salutis. Nam si desinat magna esse, et capax. Quippe de capacitate, ut dixi, aestimatur animae magnitudo. Quid vero sperare posset, cujus capax non foret.

4. Itaque per magnitudinem, quam retentat etiam perdita rectitudine, in imagine pertransit homo, uno quasi claudicans pede, et factus filius alienus. De talibus enim reor dictum: *Filii alieni mentiti sunt mihi, filii alieni inveterati sunt, et claudicaverunt a semitis suis* (Psal. 17, 46.). Pulchre appellati sunt *filii alieni:* nam *filii* propter retentam magnitudinem, *alieni* propter amissam rectitudinem. Nec dixisset, *claudicaverunt*, sed corruerunt, aut quippiam simile, si ex toto homines imaginem exuissent. Nunc vero secundum magnitudinem quidem in imagine pertransit homo: quantum vero ad rectitudinem veluti claudicans conturbatur et deturbatur ab imagine, Scriptura ita dicente: *Verumtamen in imagine pertransit homo*; *sed et frustra conturbatur*. Frustra omnino, nam sequitur: *Thesaurizat, et ignorat cui congregabit ea* (Ps. 38, 7.). Cur ignorat, nisi quia inclinans se ad haec infima et terrena, thesaurizat sibi terram? Prorsus ignorat de his quae terrae committit, cui congregabit ea, tineaene demolienti, an furi effodienti, hosti diripienti, an igni devoranti. Et inde misero homini incurvanti se et incubanti his, quae in terra sunt, flebilis vox illa de Psalmo: *Miser factus sum et curvatus sum usque in finem, tota die contristatus ingrediebar* (Ps. 37, 7.). In semetipso siquidem experitur veritatem illius sententiae Sapientis: *Deus rectum hominem fecit, ipse autem se implicuit do-*

loribus multis (Eccle. 7, 30,). Et continuo vox ludibrii ad eum: *Incurvare ut transeamus* (Is. 51, 23.).

5. Sed unde venimus huc? Nempe inde, cum docere vellemus, rectum magnumque (quo gemino bono diffinieramus imaginem) nec in anima esse unum, nec cum anima, quemadmodum in Verbo et cum Verbo ea unum esse fideli aeque assertione docuimus. Et de rectitudine quidem ex his, quae dicta sunt, liquet, quod diversa et ab anima sit et ab animae magnitudine, quandoquidem ea etiam non exsistente, et anima manet et magna. Verum magnitudinis animaeque diversitas unde docebitur? Non enim inde potest, unde rectitudinis animaeque monstrata est, cum non sicut rectitudine, ita et magnitudine sua privari anima possit. Non est tamen sua magnitudo anima. Nam etsi anima non invenitur absque magnitudine sua, ipsa tamen et extra animam reperitur, Quaeris ubi? In angelis. Inde quippe magni sunt angeli, unde animae magnitudo comprobatur, ex captu videlicet aeternitatis. Quod si eo constitit animam discrepare a rectitudine sua, quod ea carere possit; quidni aeque liqueat esse diversam et a sua magnitudine, quam sibi propriam vindicare non possit? Cum itaque nec illa in omni, nec ista in sola sit anima, patet utramque indifferenter differre ab ea. Item, nulla forma est id, cujus est forma. Est autem magnitudo forma animae. Nec enim ideo non forma, quia inseparabilis est illi. Hoc siquidem sunt substantiales differentiae omnes, hoc non modo proprie propria, sed et propria quaedam, hoc etiam aliae innumerabiles formae. Non igitur sua magnitudo anima, non magis quam sua nigredo corvus, quam suus candor nix, quam sua risibilitas seu rationalitas homo: cum tamen

nec corvum sine nigredine, nec sine candore nivem, nec hominem, qui non et risibilis sit et rationalis, unquam reperias. Ita et anima et animae magnitudo, etsi inseparabiles, diversae tamen ab invicem sunt. Quomodo non diversae, cum haec in subjecto, illa subjectum et substantia sit? Sola summa et increata natura, quae est Trinitas Deus, hanc sibi vindicat meram singularemque suae essentiae simplicitatem, ut non aliud et aliud, non alibi quoque et alibi, sed ne modo quidem et modo inveniatur in ea[1]). Nempe in semet manens, quod habet est, et quod est, semper et uno modo est. In ea et multa in unum et diversa in idem rediguntur, ut nec de numerositate rerum sumat pluralitatem, nec alterationem de varietate sentiat. Loca omnia continet, et quaeque suis ordinat locis: nusquam contenta locorum. Tempora sub ea transeunt, non ei. Futura non exspectat, praeterita non recogitat, praesentia non experitur.

6. Recedant a nobis, charissimi, recedant novelli, non dialectici, sed haeretici, qui magnitudinem, qua magnus est Deus; et item bonitatem, qua bonus; sed et sapientiam, qua sapiens; et justitiam, qua justus; postremo divinitatem, qua Deus est, Deum non esse impiissime disputant. Divinitate, inquiunt, Deus est, sed divinitas non est Deus. Forsitan non dignatur Deus esse, quae tanta est ut faciat Deum. Sed si Deus non est, quid est? Aut enim Deus est, aut aliquid quod non est Deus, aut nihil. Equidem non das

---

[1]) In Deo neque compositio vel mutatio modalis est, adeo est simplex. Habetur hisce num. disputatio plane classica de simplicitate Dei. Cf. geminam l. V. de consid. c. 7. opusc. t. XLVIII. cum annotationibus subjectis. Est autem ea directa contra Gilbertum Porretanum.

Deum esse, sed ne nihilum quidem, ut opinor, dabis, quam usque adeo necessariam Deo esse fateris, ut non modo absque ea Deus esse non possit, sed ea sit. Quod si aliquid est, quod non est Deus: aut minor erit Deo, aut major, aut par. At quomodo minor, qua Deus est? Restat ut aut majorem fatearis, aut parem. Sed si major, ipsa est summum bonum, non Deus: si par: duo sunt summa bona, non unum: quod utrumque catholicus refugit sensus. Jam de magnitudine, bonitate, justitia sapientiaque, idem per omnia, quod de divinitate, sentimus: unum in Deo sunt et cum Deo. Nec enim aliunde bonus, quam unde magnus; nec aliunde justus aut sapiens, quam unde magnus et bonus; nec aliunde denique simul haec omnia est, quam unde Deus; et hoc quoque nonnisi seipso.

7. Sed dicit haereticus: Quid? Deum divinitate esse negas? Non: sed eandem divinitatem, qua est, Deum nihilominus assero, ne Deo excellentius aliquid esse assentiar. Nam et magnitudine dico magnum, sed quae ipse est, ne majus aliquid Deo ponam; et bonitate fateor bonum, sed non alia, quam ipse est, ne melius ipso aliquid mihi videar invenisse: et de ceteris in hunc modum. Securus et libens pergo inoffenso, ut ajunt, pede in ejus sententiam qui dicebat: „Deus nonnisi ea magnitudine magnus est, quae est quod ipse. Alioquin illa erit major magnitudo, quam Deus.“ Augustinus hic est, validissimus malleus haereticorum[1]). Si quid itaque de Deo proprie dici possit, rectius congruentiusque dicetur, Deus est magnitudo, bonitas, justitia, sapientia, quam Deus est magnus, bonus, justus aut sapiens.

[1]) De Trinit. l. V. c. 10. Cf. ad haec illustranda annot. opus. XXVIII, 52. s.

8. Unde non immerito nuper in concilio, quod papa Eugenius Remis celebravit, tam ipsi, quam ceteris episcopis perversa visa est et omnino suspecta expositio illa in libro Gilleberti episcopi pictavensis, quae super verba Boëtii de Trinitate, sanissima quidem atque catholica, commentabatur hoc modo: „Pater est veritas, id est verus; Filius est veritas, id est verus; Spiritus sanctus est veritas, id est verus. Et hi tres simul non tres veritates, sed una veritas, id est unus verus." Obscuram perversamque explanationem! Quam verius saniusque per contrarium ita dixisset: Pater est verus, id est veritas; Filius est verus, id est veritas; Spiritus sanctus est verus, id est veritas. Et hi tres unus verus, id est una veritas. Quod quidem fecisset, si sanctum dignaretur Fulgentium imitari, qui ait[1]): „Una quippe veritas unius Dei, imo una veritas unus Deus non patitur servitium atque culturam Creatoris creaturaeque conjungi." Bonus corrector, qui veracissime de veritate loqueretur, qui pie catholiceque sentiret de vera et mera divinae simplicitate substantiae, in qua nihil esse possit, quod ipsa non sit, et ipsa Deus. Quamquam manifestius in nonnullis locis aliis a rectitudine fidei liber ille praefati episcopi visus est discrepare, quorum verbi causa adhuc unum pono: „Nam, dicente auctore, cum dicitur, Deus, Deus, Deus, pertinet ad substantiam:" noster commentator intulit: „Non quae est, sed qua est." Quod absit, ut assentiat catholica Ecclesia, esse videlicet substantiam, vel aliquam omnino rem, qua Deus sit, et quae non sit Deus.

9. Sed haec minime jam contra ipsum loquimur,

---

[1]) Epist. VIII. ad Donatum c. 5. opus. XLV, 238.

quippe qui in eodem conventu sententiae episcoporum acquiescens, tam haec, quam cetera digna reprehensione inventa proprio ore damnavit: sed propter eos, qui adhuc librum, contra apostolicum utique promulgatum ibidem interdictum, transcribere et lectitare feruntur, contentiosius persistentes sequi episcopum in quo ipse non stetit, et erroris quam correctionis magistrum habere malentes. Non solum autem, sed et propter vos, occasione accepta de differentia imaginis et animae, quae ad imaginem facta est, operae pretium credidi excursum hunc facere: ut si qui forte ex aquis furtivis, quae dulciores videntur, aliquando aliquid biberint, sumpto antidoto, evomant illud; et purgato mentis stomacho, ad id, quod secundum promissionem nostram dicendum de similitudine superest, accedentes, puriora jam in gaudio non de nostris hauriant, sed de fontibus Salvatoris, Sponsi Ecclesiae Jesu Christi Domini nostri, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXXXI.

De convenientia et similitudine animae cum Verbo secundum identitatem essentiae, et vitae immortalitatem, et arbitrii libertatem.

1. Quaesitum est ante de affinitate animae ad Verbum, atque id quidem necessarie. Quae enim conventio tantae majestati et tantae paupertati, ut more et amore sponsorum veluti ex aequo sese complecti referantur sublimitas illa et illa humilitas? Nam si vere id dicimus, valde laeta fiducia est: si falso, valde punienda audacia. Propterea ergo de convenientia horum quaerendum fuit: quae quidem jam multa inventa est, sed non omnis. Quis enim

vel nimis hebes non videat, quam se e vicino respiciant imago et quod ad imaginem est? Quorum utique unum uni et alterum alteri sermo, si recolitis, assignavit hesternus. Nec de imagine tantum, sed etiam de similitudine demonstrata ibidem propinquitas est: nisi quod ipsa similitudo in quo vel in quibus potissimum constet, necdum a nobis est declaratum. Age jam intendamus declarationi huic, ut quo anima plenius suam agnoscet originem, eo amplius erubescat vitam habere degenerem: imo vero quod peccato vitiatum deprehenderit in natura, studeat reformare industria; ut digne suo genere, Dei quidem munere, sese regens, ad amplexus Verbi fidenter accedat.

2. Advertat igitur ex hac divinae ingenuitate similitudinis inesse sibi illam suae substantiae naturalem simplicitatem, qua hoc est illi esse quod vivere; etsi non quod bene quodve beate vivere[1]); ut sit similitudo, non aequalitas. Gradus propinquus, gradus tamen. Neque enim unius excellentiae parisve fastigii sunt, hoc habere esse quod vivere, et item habere hoc esse quod beate vivere. Ergo si Verbi est illud propter sublimitatem, hoc animae propter similitudinem, salva quidem eminentia Verbi; palam est affinitas naturarum, palam animae praerogativa. Et ut quod dicitur planius fiat, soli Deo id est esse, quod beatum esse: atque hoc primum et purissimum simplex. Secundum autem simile est huic, id videlicet

---

[1]) Sed attende magnum discrimen, quod imago seu Verbum vivat per essentiam et necessario, anima vero, quae est ad imaginem, dono creationis et contingenter. Cf. alia discrimina infra n. 4. 5.

habere esse quod vivere: atque hoc animae est. Ex hoc, etsi inferiori gradu, ascendi potest non modo ad bene, sed etiam ad beate vivendum: non quia vel tunc sit hoc esse, quod beatum esse illi, qui eo pervenerit: quatenus ita glorietur pro similitudine, ut tamen pro disparitate habeat semper, unde omnia ossa ejus dicant: Domine, quis similis tibi? Bonus tamen animae gradus, ex quo et solo ad beatam ascenditur vitam.

3. Sunt namque viventia et horum genera duo, quae sentiunt, et quae non sentiunt. Porro insensibilibus sensibilia praeferuntur, atque utrisque vita, qua vivitur et sentitur. Non stabunt pariter in gradu uno vita et vivens[1]): multo minus vita, et quae sunt sine vita. Vita anima est vivens quidem, sed non aliunde, quam seipsa: ac per hoc tam vivens, quam vita, ut proprie de ea loquamur. Inde est, quod infusa corpori vivificat illud, ut sit corpus de vitae praesentia, non vita, sed vivens. Unde liquet ne vivo quidem corpori id vivere esse, quod esse, cum esse et minime vivere possit. Multo minus quae vitae expertia sunt, ad hunc gradum assurgent. Sed nec omne quod vita dicitur vel est, continuo valebit pertingere huc. Est pecorum, est et arborum vita, sensu altera vigens, altera carens. At neutri tamen idem esse quod vivere est: cum, ut quidem multorum opinio est, ante in elementis, quam vel illa in membris, vel ista in ramis exstiterint. At secundum hoc

---

1) *Vita et vivens.* Vita seu id quod est vita est substantia per se vivens: vivens etiam illud quod per aliud vivit, quod vitam participat, ut corpus quod vita non est, sed animae informatione est vivens.

cum desinunt vivificare, simul vivere cessant, sed non et esse. Solvuntur pariter et dissolvuntur, tamquam non alligatae tantum, sed et colligatae. Neque enim unum simplex est quaeque harum, sed ex pluribus constans. Et propterea non redigitur in nihilum, sed dissilit in partes, ut et ad suum quodque recurrat principium: verbi causa, aër ad aërem, ignis ad ignem, et reliqua in hunc modum. Nequaquam igitur tali vitae idem esse et vivere est, quae est et quando non vivit.

4. Porro nihil horum, quibus non hoc esse quod vivere sit, ad bene beateque vivendum quandoque proficiet vel emerget; quippe quod neque ad hunc inferiorem gradum potuit pervenire. Sola, quae in ipso stare cognoscitur anima hominis, in eo dignitatis creata est, vita a vita, simplex a simplici, immortalis ab immortali: ut non sit longe a summo gradu, ubi scilicet id esse quod beate vivere est, in quo solus stat beatus et solus potens Rex regum et Dominus dominantium. Accepit itaque in sui conditione anima etsi non esse, posse tamen esse beata; summo proinde gradui, quantum licet, appropians, non pertingens tamen. Neque enim vel ipsi, ut supra diximus, hoc erit aliquando esse quod beatam esse, nec quando beata erit. Fatemur similitudinem, aequalitatem renuimus. Verbi causa, vita Deus, vita et anima est: similis quidem, sed dispar. Porro similis, quod vita, quod seipsa vivens, quod non tantum vivens, sed et vivificans: sicut et ille haec omnia est. Dispar vero, quantum a creante creata. Dispar, quod ut nisi creata ab illo non esset, sic nisi ab ipso vivificata non viveret. Non viveret dico, sed spirituali vita, non naturali. Nam naturali quidem, etiam quae non spiritua-

liter vivit, immortaliter vivat necesse est. At qualis vita! in qua satius foret non nasci, quam non ab ea mori. Mors potius est: et ideo gravior, quia peccati non naturae. Denique *mors peccatorum pessima* (Ps. 33, 22.). Ita ergo quae secundum carnem vivit anima, vivens mortua est, quippe cui bonum erat omnino non vivere, quam sic vivere. A qua nimirum vitali quadam morte minime unquam resurget, nisi per verbum vitae; imo per Verbum vitam, viventem utique et vivificantem.

5. Alias autem immortalis est anima, et in hoc nihilo minus Verbo similis quidem, sed non aequalis. Nam in tantum superexcellit immortalitas Deitatis, ut Apostolus dicat de Deo: *qui solus habet immortalitatem* (1. Tim. 6, 16.). Quod ego reor pro eo dictum, quod solus sit natura incommutabilis Deus, qui ait: *Ego Dominus et non mutor* (Malach. 3, 6.). Vera namque et integra immortalitas tam non recipit mutationem, quam nec finem, quod omnis mutatio quaedam mortis imitatio sit. Omne etenim quod mutatur, dum de uno ad aliud transit esse, quodam modo necesse est moriatur quod est, ut esse incipiat quod non est. Quod si tot mortes quot mutationes, ubi immortalitas? Et huic vanitati subjecta est ipsa creatura non volens, sed propter eum qui subjecit eam in spe (Rom. 8, 20.). Attamen immortalis anima est: quoniam cum ipsa sibi vita sit; sicut non est quo cadat a se, sic non est quo cadat a vita. Verum cum constet suis affectibus mutari eam, agnoscat ita se Deo in immortalitate similem, ut sciat sibi deesse non modicam immortalitatis partem, soli cedens absolutam perfectamque immortalitatem, apud quem non est transmutatio, nec vicissitudinis obumbratio.

Non mediocris tamen animae dignitas praesenti disputatione comperta est, quae gemina quadam vicinitate naturae Verbo appropiare videtur, simplicitate essentiae et perpetuitate vitae.

6. Sed enim adhuc unum occurrit, quod minime praeteribo: nec enim minus insignem similemve minus Verbo animam facit, et forte etiam plus. Arbitrii libertas est, plane divinum quiddam praefulgens in anima, tamquam gemma in auro. Ex hac nempe inest illi inter bonum quidem et malum, nec non inter vitam et mortem, sed et nihilo minus inter lucem et tenebras, et cognitio judicii et optio eligendi; et si qua sunt alia, quae similiter circa animi habitum sese e regione respicere videantur. Nihilo minus inter ipsa censorius quidam arbiter (is animae oculus) dijudicat et discernit, sicut arbiter in discernendo, ita in eligendo liber. Unde et liberum nominatur arbitrium, quod liceat versari in his pro arbitrio voluntatis. Inde homo ad promerendum potis. Omne etenim quod feceris bonum malumve, quod quidem non facere liberum fuit, merito ad meritum reputatur. Et ut merito laudatur non is tantum, qui potuit facere mala, et non fecit; sed et qui potuit non facere bona, et fecit; ita malo non caret merito tam is, qui potuit non facere mala, et fecit; quam is qui potuit facere bona, et non fecit. Ubi autem non est libertas, nec meritum. Propterea quae sunt carentia ratione animalia, nihil merentur: quia sicut deliberatione, ita et libertate carent. Sensu aguntur, feruntur impetu, rapiuntur appetitu. Neque enim judicium habent, quo se dijudicent sive regant; sed ne instrumentum quidem judicii, id est rationem. Inde est quod non judicantur, quia non judicant. Quanam quippe ratione ab his exigatur ratio, quam non acceperunt?

7. Hanc vim a natura solus homo non patitur, et ideo solus inter animantia liber. Et tamen interveniente peccato patitur quandam vim et ipse, sed a voluntate, non a natura, ut ne sic quidem ingenita libertate privetur. Quod enim voluntarium, et liberum[1]). Et quidem peccato factum est, ut corpus quod corrumpitur aggravet animam, sed amore, non mole. Nam quod surgere anima per se jam non potest quae per se cadere potuit, voluntas in causa est, quae corrupti corporis vitiato ac vitioso amore languescens et jacens, amorem pariter justitiae non admittit. Ita nescio quo pravo et miro modo ipsa sibi voluntas, peccato quidem in deterius mutata, necessitatem[2])

---

[1]) *Quod enim voluntarium, et liberum.* Id non ita accipi debet, ac si omne voluntarium sit liberum, adeo ut voluntarium et liberum identificentur seu convertantur: libertas enim notioni voluntatis aliquid superaddit utpote ejus perfectio, et est aliquod voluntarium, quod non est liberum, alioquin periret discrimen inter actus deliberatos et indeliberatos, pariterque appetitio boni in genere felicitatisque propriae ita est voluntaria, ut tamen non sit libera ea libertate quam descripserat n. 6. In concreto vero actus plene voluntarii circa bona particularia vel objecta singularia erunt semper liberi, quia circa haec voluntas est libera: hinc plenum voluntatis exercitium a libertate non erit sejunctum. — Corpus aggravat animam etiam mole, sed in libertatis exercitio praesertim amore i. e. concupiscentia, qua anima ratione corporis fertur in carnalia, sensibilia, terrena: unde impeditur in studio expedito virtutis. Quod vero anima per se surgere non possit, *voluntas in causa est*, voluntas scil. Adami, qui peccato suo sibi et nobis possibilitatem salutariter agendi, quam ex gratia originali habuit, sibi et nobis amisit. Restituta autem per Christi gratiam ea possibilitate voluntas uniuscujusque in causa est, quae concupiscentiae succumbens et consentiens ‚amorem justitiae pariter non admittit.'

[2]) *Necessitatem* sane moralem, quae libertatem non perimit, sed impedit; concupiscentia enim voluntatem decipit ne eligat

facit: ut nec necessitas, cum voluntaria sit, excusare valeat voluntatem; nec voluntas, cum sit illecta, excludere necessitatem. Est enim necessitas haec quodammodo voluntaria. Est favorabilis vis quaedam, premendo blandiens et blandiendo premens: unde sese rea voluntas, ubi semel peccato consenserit, nec excutere jam per se[1]), nec excusare tamen ullatenus de ratione queat. Inde querula illa vox veluti gementis sub onere necessitatis hujus: *Domine*, inquit, *vim patior, responde pro me*. Sed rursus sciens, quod non juste causaretur adversus Dominum, cum voluntas sua ipsius potius in causa foret, attende quid secutus intulerit: *Quid dicam, aut quid respondebit mihi, cum ipse fecerim?* Premebatur jugo, non alio tamen, quam voluntariae cujusdam servitutis: et erat pro servitute quidem miserabilis, sed pro voluntate inexcusabilis. Voluntas enim est, quae se, cum esset libera, servam fecit peccati, peccato assentiendo: voluntas nihilo minus est, quae se sub peccato tenet, voluntarie serviendo.

8. Vide quid dicas, ait aliquis mihi[2]). Tune vo-

---

vere bona. Porro haec necessitas ante gratiam seu in homine gratia destituto vel ea non utente infallibilitatem peccandi infert, prout docet Apostolus Rom. 7, 7. ss.; in homine vero gratia praedito saltem quoad peccata gravia vinci potest.

[1]) Voluntas ubi semel peccato consenserit, nequit a se excutere maculam et statum peccati: sed inde non sequitur ita praevalere concupiscentiae dominium, ut in singulis actibus ab ea vincatur. Sane si careat gratia medicinali saepius succumbet, non tamen semper et necessario.

[2]) Quoad reliquam disputationem ad finem usque sermonis, in qua plura sunt sat obscura et implexa, adverte, illa esse commentarii instar verborum Pauli Rom. 7, 7. ss., quo fusius prosequitur quae Paulus docet, iisque describi tristem conditionem, quam humanum genus incidit Adami peccato quamque adjectis peccatis propriis plurimum peccator auget. Porro in hac con-

luntarium dicis, quod jam necessarium constat esse? Verum quidem est, quod voluntas seipsam addixerit: sed non ipsa se retinet; magis retinetur et nolens. Bene hoc saltem das, quia retinetur. Sed vigilanter retine voluntatem esse, quam retineri fateris. Itaque voluntatem nolentem dicis? Non utique voluntas retinetur non volens. Voluntas enim volentis est, non nolentis. Quod si volens retinetur, ipsa se retinet. Quid ergo dicet, aut quid respondebit ei, cum ipsa fecerit? Quid fecit? Servam se fecit: unde dicitur: *Qui facit peccatum, servus est peccati.* Propterea cum peccavit (peccavit autem, cum peccato obedire decrevit), servam se fecit. Sed fit libera, si non adhuc facit. Facit autem, in eadem servitute se retinens. Neque enim non volens voluntas tenetur; voluntas enim est. Ergo quia volens, servam seipsam non modo fecit, sed et facit. Merito proinde, quod saepe memo-

---

ditione homo patitur peccati maculam statumque, quem excutere nequit viribus propriis; hinc incidit duram peccati sustinendi necessitatem; obnoxius est concupiscentiae dominio, propter quod patitur vel invitus illius motus, qui rationem quandam peccati saltem materialis prae se ferunt, et nisi gratia juvetur, singula gravia peccata vitare nequit, quamvis non in singulis actibus necessario peccet; imo vel justus citra singulare privilegium nequit omnia peccata venialia cavere. Omnis vero haec necessitas sive sustinendi peccati maculam, sive sentiendi concupiscentiae motus, sive committendi peccatum aliquod grave vel saltem leve est consequens liberam hominis transgressionem, saltem Adami, hinc voluntaria voluntate saltem capitis: eaque non obstante manet homo liber, praesertim gratia adjutus consentiendi legi Dei in mente ipsius et repugnandi legi membrorum repugnanti legi mentis. Per lapsum ergo non est ablata, sed imminuta libertas, quae a compedibus peccato inductis per gratiam iterum gradatim liberatur.

randum est, quid respondebit illi, cum ipsa fecerit; ipsa et faciat?

9. Sed non me, inquis, decredere facies necessitatem quam patior, quam in memetipso experior, contra quam et assidue luctor. Ubinam, quaeso, hanc necessitatem sentis? Nonne in voluntate? Nonne ergo parum firmiter vis quod et necessario vis. Multum vis quod nolle nequeas, nec multum obluctans. Porro ubi voluntas, et libertas. Quod tamen dico de naturali, non de spirituali, qua libertate, ut dicit Apostolus, Christus nos liberavit (Gal. 4, 31.). Nam de illa idem ipse dicit: *Ubi spiritus Domini, ibi libertas* (2. Cor. 3, 17.). Ita anima miro quodam et malo modo sub hac voluntaria quadum ac male libera necessitate, et ancilla tenetur et libera, ancilla propter necessitatem, libera propter voluntatem: et quod magis mirum magisque miserum est, eo rea, quo libera; eoque ancilla, quo rea, ac per hoc eo ancilla, quo libera. Miser ego homo, quis me liberabit a calumnia hujus pudendae servitutis? Miser, sed liber. Liber, quia homo: miser, quia servus. Liber, quia similis Deo: miser, quia contrarius Deo. *O custos hominum, quare posuisti me contrarium tibi* (Job. 7, 20.)? Posuisti enim, cum non prohibuisti. Alioquin ipse me posui, *et factus sum mihimetipsi gravis.* Justissime quidem, ut hostis tuus, hostis sit et meus; et qui tibi repugnat, repugnet et mihi. Ego vero, qui tibi, ego, qui mihimet contrarius factus sum, atque in membris meis invenio quod contradicat et menti meae et legi tuae: quis me liberabit de manibus meis? Non enim quod volo, hoc ago, sed me non alio prohibente; et quod odi, illud facio, sed me non alio compellente. Atque utinam prohibitio haec et haec compulsio ita

et violenta, ut non esset voluntaria: forsitan enim possem excusari: aut certe ita esset voluntaria, ut violenta; profecto enim sic possem corrigi. Nunc o nusquam exitus misero patet, quem et voluntas, dixi, inexcusabilem, et incorrigibilem necessitas it. Quis me eripiet de manu peccatoris, et de manu tra legem agentis et iniqui (Psal. 70, 4.)?

10. Quaerit quis, de quo querar? De me. Ego ille cator, ille exlex, ille iniquus. Peccator, quia pec- i; exlex, quia voluntate persisto agere contra le- n. Nam mea voluntas ipsa est lex in membris is legi divinae recalcitrans. Et quoniam lex Do- ni lex mentis meae, sicut scriptum est: *Lex Dei s in corde ipsius* (ib. 36, 31.), per hoc et mihi ipsi a ipsius voluntas contraria invenitur, quae est ini- tas maxima. Cui enim non iniquus, qui mihi sum? *i sibi nequam*, ait, *cui bonus* (Eccli. 14, 5.)? Fa- r: non sum bonus, quia non est in me bonum. nsolabor me tamen, quia et sanctorum vox ista est: *o quia non est in me bonum* (Rom. 7, 18.), inquit. scernit tamen quod dicit in se, in carne sua inter- tans, propter contradictoriam legem, quae in ea . Nam habet legem et in mente, eaque melior. non lex Dei bona? Quod si malus propter legem lam; quomodo non propter bonam bonus? An mala est quae est in carne sua, et ideo de mala malus, et nime bonus de bona? Non est ita. Lex Dei ejus in nte ipsius, atque ita in mente, ut sit et mentis. stis est ipse qui ait: *Invenio aliam legem in mem- s meis, repugnantem legi mentis meae.* Numquid m quod carnis suae est, et non suum quod mentis e est? Ego dico et plus. Quidni dicam, quod idem e magister dicit? Nam *mente quidem serviens legi*

Dei, carne autem legi peccati; quid magis suum fateatur evidenter ostendit, cum malum, quod in carne est, ita a se alienum censet, ut dicat: *Itaque jam non ego operor illud; sed quod habitat in me peccatum.* Et ideo fortassis signanter aliam dixerit legem inventam in membris suis, quod alienam hanc et quasi adventitiam reputaret. Unde et adhuc ego aliquid audeo amplius, haud temere quidem: Paulum videlicet non jam malum, propter malum quod in carne habet; magis autem bonum, propter bonum quod in mente habet. An non bonus qui consentit legi Dei, quoniam bona est? Nam etsi se itidem fateatur servire legi peccati, carne hoc facit, non mente. Cum autem mente quidem serviat legi Dei, carne autem legi peccati, quidnam potissimum horum Paulo imputandum putes, tu videris. Nam mihi fateor facile persuasum, quod mentis, quam quod carnis est, pluris esse, non solum mihi, et ipsi Paulo, ut jam dictum est, qui ait: *Si autem quod nolo, illud facio, jam non ego operor illud, sed quod habitat in me peccatum.*

11. Sed de libertate ista sufficiant. In libello, quem de gratia et libero arbitrio scripsi, diversa fortassis de imagine et similitudine disputata leguntur; sed ut arbitror non adversa. Legistis illa, ista audistis; quaenam magis probetis, vestro judicio derelinquo: vel si quid melius utrisque sapitis, in hoc gaudeo et gaudebo. At quoquo modo illa se habeant, tria quaedam in praesentiarum praecipua commendata tenetis, simplicitatem, immortalitatem, libertatem. Et hoc vobis liquido apparere jam arbitror, animam pro ingenita atque ingenua similitudine, quae in his tam eximie claret, non parvam cum Verbo habere affinitatem, Sponso Ecclesiae Jesu Christo Domino

nostro, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXXXII.

Qualiter anima similis Deo manens, per peccatum tamen dissimilis facta est in simplicitate, immortalitate et libertate.

1. Quid vobis videtur? Possumusne jam regredi ad exponendi ordinem unde digressi sumus, quia patet propinquitas Verbi et animae, pro qua utique demonstranda digressio ipsa facta est? Possemus, ut mihi videtur, nisi parum quid dubietatis in his, quae dicta sunt, adhuc residere sentirem. Nil furari volo. Non libenter praetereo quod vobis utile putem. Et quomodo id audeam, de his praesertim quae vobis accipio? Scio hominem[1]) aliquid aliquando inter loquendum ex his, quae suggerebat Spiritus, etsi non infideli, minus tamen fidenti animo retentantem et reservantem sibi, ut haberet quod diceret denuo tractaturus: et ecce vox ad eum, ut quidem ei visum est: „Donec istud tenebis, aliud non accipies.“ Quid, si retinuisset, non providendo suae inopiae, sed fraternis profectibus invidendo; nonne merito et hoc ipsum, quod videbatur habere, auferetur ab eo? Quod quidem longe a servo vestro semper faciat Deus, sicut et semper fecit. Sic mihi jugiter abundare dignetur fons ille indeficiens sapientiae salutaris, quomodo sine invidia vobis communicavi, et refudi quicquid mihi infundere hactenus dignatus est ipse. Si ego vos fraudo, a quo jam non verear ipse fraudari? Ne a Deo quidem.

---

[1]) Seipsum videtur designare. Cf. supra serm. XVIII. n. 2.

2. Est itaque in his quae dicta sunt aliquid, quod, ut vereor ego, offendiculum dare queat, si non complanetur. Et, ni fallor, sunt de hic stantibus, quibus jam scrupulum movit quod dicere volo. Trina illa Verbi similitudo, quam animae assignavimus, imo qua insignitam advertimus, recolitisne quod etiam inseparabiliter inesse illi visa fuerit nobis? Id quidem videatur aliquibus Scripturarum testimoniis obviare, ut verbi gratia, est illud in psalmis: *Homo cum in honore esset, non intellexit; comparatus est jumentis insipientibus; et similis factus est illis* (Ps. 48, 21.); et item illud: *Mutaverunt gloriam suam in similitudinem vituli comedentis foenum* (ib. 105, 20.); sed et quod aperte dictum est in persona Dei: *Existimasti inique, quod ero tui similis* (ib. 49, 21.); et pleraque alia, quae similitudinem Dei in homine post peccatum deletam concorditer asseverare videntur. Quid ergo dicemus ad haec? Tria illa in Deo minime esse, et sic alia quaerenda, in quibus similitudinem assignemus? aut esse quidem in Deo, sed non in anima; et ne sic quidem in his similitudinem inveniri? aut esse et in anima, sed posse etiam non inesse, ac per hoc non inseparabilia esse? Absit. Et in Deo et in anima sunt, et semper insunt: nec est quod nos aliquid horum dixisse poeniteat, ita totum subnixum est indubitata et absolutissima veritate. Sed quod Scriptura loquitur de dissimilitudine facta, non quia similitudo ista deleta sit, loquitur, sed quia alia superducta. Non plane anima nativam se exuit formam, sed superinduit peregrinam. Illa addita, non ista perdita est: et quae supervenit, obscurare ingenitam potuit, sed non exterminare. Denique *obscuratum est insipiens cor illorum*, ait Apostolus

(Rom. 1, 21.); et propheta: *Quomodo obscuratum est aurum, mutatus est color optimus* (Thren. 4, 1.)? Obscuratum aurum plangit, sed aurum tamen; mutatum colorem optimum, sed non fundamentum coloris evulsum. Manet in fundamento prorsus inconcussa simplicitas, sed minime apparet duplicitate operta humanae dolositatis, simulationis, hypocrisis.

3. Quam incongrue simplicitati duplicitas admiscetur, quam indigne tali fundamento talis structura committitur. Hujusmodi sibi versutiam serpens induerat, cum se, ut deciperet, consiliarium exhibebat, simulabat amicum. Hujusmodi quoque seducti ab eo paradisi incolae induerant sibi, cum pudendam jam nuditatem tegere conarentur, et umbra frondosi ligni et frondium succinctoriis, et verbis excusatoriis. Quam late extunc et deinceps omnem posteritatem hereditarium hypocrisis virus infecit! Quem dabis de filiis Adam qui quod est, non dico velit, sed vel patiatur videri? Sed perseverat nihilominus in omni anima cum originali duplicitate generalis simplicitas, ut de collatione confusio augeatur: perseverat aeque immortalitas, sed fusca et tetra, irruente tenebrosa corporeae mortis caligine. Nam etsi non privatur vita, vitae tamen beneficium suo corpori jam non sufficit vindicare. Quid quod ne suam quidem spiritualem dumtaxat vitam retinet sibi? Anima nempe, quae peccaverit, ipsa morietur. Nonne morte ista duplici incursante, illa qualiscunque immortalitas, quam retentat, tenebrosa satis redditur et misella? Adde quod appetentia terrenorum, quae quidem omnia ad interitum sunt, densat tenebras ita, ut in anima sic vivente nil a parte aliqua, nisi pallida facies et imago quaedam mortis apparere cernatur. Cur non enim quae

immortalis est, similia sibi immortalia appetit et aeterna, ut quod est appareat, et quod facta est vivat? Ceterum contraria sapit et quaerit, et mortalibus sese degeneri conversatione conformans, immortalitatis candorem quodam mortiferae consuetudinis piceo colore denigrat. Quidni mortalium appetitus immortalem mortali similem, immortali dissimilem faciet? *Qui tangit picem*, ait Sapiens, *inquinabitur ab ea* (Eccli. 13, 1.). Fruendo mortalibus mortalitatem se induit, et vestem immortalitatis incidente mortis similitudine decoloravit, non exuit.

4. Evam attende, quomodo ejus anima immortalis immortalitatis suae gloriae fucum mortalitatis invexit mortalia utique affectando. Ut quid enim, cum immortalis esset, mortalia non contempsit et transitoria, contenta sibi similibus, immortalibus et aeternis? *Vidit*, inquit, *lignum quod esset pulchrum oculis, et aspectu delectabile, ac suave ad vescendum* (Genes. 3, 6.). Non est tua, o mulier, ista suavitas, ista delectatio istaque pulchritudo: et si tua pro parte luti, non tua solius, sed communis cunctis animantibus terrae. Tua, quae vere tua est, aliunde et alia est: nam aeterna est de aeternitate. Quid tu animae tuae aliam formam, imo deformitatem imprimis alienam? Enimvero quod delectat habere, id etiam perdere timet: et timor color est. Is libertatem dum tingit, tegit, et eam nihilominus sibimet reddit dissimilem. Quam dignius sua origine nihil cuperet, ubi nihil metueret, ac per hoc a servili timore isto ingenitam sibi defenderet libertatem, manentem in vigore et decore suo! Heu, non ita est! mutatus est color optimus. Fugitas et latitas: audis vocem Domini Dei, et abscondis te. Cur hoc? nisi quia quem

›as times, et libertatis speciem forma servilis ex-
t.

Sed et voluntaria illa necessitas et contraria lex
ta membris, de qua proximo sermone disserui,
n incubat libertati, et liberam natura creaturam
›propriam ipsius voluntatem, dum allicit, subjecit
tuti, implens faciem ejus ignominia, ita ut vel
› serviat legi peccati, et non volens. Quia ergo
rae ingenuitatem morum probitate defensare ne-
t, justo Auctoris judicio factum est, non quidem
bertate propria nudaretur, sed tamen superindue-
sicut diploide, confusione sua (Ps. 108, 29.).
ene sicut diploide, ubi veste veluti duplicata, ma-
› libertate propter voluntatem, servilis nihilomi-
conversatio necessitatem probat. Hoc de simpli-
e, hoc de immortalitate animae advertere est: et
ibi in ea, si bene consideres, apparebit, quod non
›tiusmodi similitudinis pariter et dissimilitudinis
›ide adopertum. An non diplois, ubi non innata,
affixa, et quadam quasi acu peccati assuta est
›licitati fraus, immortalitati mors, necessitas li-
›ti? Neque enim essentiae simplicitati praescribit
icitas cordis; non naturae immortalitati mors,
›oluntaria peccati aut necessaria corporis; non ar-
i libertati necessitas voluntariae servitutis. Ita
› naturae mala adventitia, dum non succedunt,
accedunt, turpant utique ea, non exterminant;
›rbant, non deturbant. Inde anima dissimilis
inde dissimilis est et sibi: inde comparata ju-
tis insipientibus, et similis facta est illis: inde
l legitur commutasse gloriam suam in similitu-
m vituli comedentis foenum: inde homines, tam-
n vulpes, duplicitatis et fraudis foveas habent: et

quia pares vulpibus se fecerunt, partes vulpium erunt: inde, juxta Salomonem, *unus exitus homini et jumento* (Eccle. 3, 19.). Quidni similiter exeat qui similiter vixit? More bestiali incubuit terrenis, morte bestiali excedet terris. Audi aliud. Quid mirum, si similem sortimur exitum, qui et similem habemus introitum? Unde enim hominibus nisi de similitudine bestiali ille tam intemperans ardor in coitu, tam immoderatus dolor in partu? Ita homo in conceptu et ortu, in vita et morte comparatus est jumentis insipientibus, et similis factus est illis.

6. Quid, quod libera creatura sibi subditum appetitum non regit ut domina, sed sequitur et obsequitur ut ancilla? Nonne et in hoc se assimilat et annumerat ceteris animantibus, quae natura non in libertatem vocavit, sed condidit in servitutem servire suo ventri, appetitui obedire? Nonne tali merito confunditur perhiberi vel existimari similis Deus? Ideoque ait: *Existimasti, inique, quod ero tui similis*; et infert: *Arguam te, et statuam contra faciem tuam* (Ps. 49, 21.). Non est sese videntis animae, Deum existimare similem sibi, animae dumtaxat, qualis mea est, peccatricis et iniquae. Ejusmodi namque arguitur: *Existimasti inique*, ait; et non dicit existimasti anima, vel existimasti homo, quod ero tui similis. Sed si statuatur iniquus ante faciem suam, et contra vultum quendam morbidum putidumque interioris hominis sui sistatur, ut dissimulare aut declinare non queat impuritatem conscientiae suae, sed videat vel invitus sordes peccatorum suorum, vitiorum inspiciat deformitatem; nequaquam jam poterit existimare Deum fore similem sibi; sed quasi diffidens pro tanta dissimilitudine quam videbit, puto exclamabit et dicet:

Domine, quis similis tibi (Ps. 34, 10.)? quod quidem dictum pro voluntaria illa et novitia dissimilitudine. Nam manet prima similitudo: et ideo illa plus displicet, quod ista manet. O quantum bonum ista, quantumque malum illa! Ex mutua tamen collatione utraque res in genere suo plus eminet.

7. Cum ergo anima tantam in se una rerum distantiam cernit, quidni clamet, inter spem et desperationem utique posita: Domine, quis similis tui? Trahitur in desperationem pro tanto malo: sed revocatur in spem a tanto bono. Inde est, ut quo sibi plus displicet in malo, quod in se videt, eo se ardentius ad bonum, quod aeque in se conspicit, trahat, cupiatque fieri ad quod facta est, simplex et recta, et timens Deum ac recedens a malo. Quidni recedere possit, ad quod accedere potuit? Quidni accedere, a quo recedere potuit? Quod tamen utrumque dixerim de gratia praesumendum, non de natura, sed ne de industria quidem. Nempe *Sapientia vincit malitiam* (Sap. 7, 30.), non industria, vel natura. Nec deest occasio praesumendi: ad Verbum est conversio ejus. Non est apud Verbum otiosa animae generosa cognatio, de qua triduo jam tractamus, et cognationis testis similitudo perseverans. Dignanter admittit in societatem Spiritus similem in natura. Et certe de ratione naturae, similis similem quaerit. Vox requirentis: *Revertere Sunamitis, revertere, ut intueamur te* (Cant. 6, 12.). Intuebitur similem, qui dissimilem non videbat: sed et se intuendum praestabit. *Scimus quoniam cum apparuerit, similes ei erimus, quoniam videbimus eum sicuti est* (1. Joan. 3, 2.). Puta ergo de difficultate magis, quam de impossibilitate venire

illam percunctationem: *Domine, quis similis tibi* (Ps. 34, 10.).

8. Aut, si hoc magis probas, vox est admirantis. Admiranda prorsus et stupenda illa similitudo, quam Dei visio comitatur, imo quae Dei visio est: ego autem dico in charitate. Charitas illa visio, illa similitudo est. Quis non stupeat charitatem Dei spreti et revocationis? Merito iniquus arguitur ille, qui supra inductus est Dei similitudinem usurpans sibi, cum diligendo iniquitatem, neque possit se diligere, neque Deum. Sic enim habet: *Qui diligit iniquitatem, odit animam suam.* Facta igitur de medio iniquitate, quae eam quae ex parte est dissimilitudinem facit, erit unio spiritus, erit mutua visio mutuaque dilectio. Siquidem veniente quod perfectum est, evacuabitur quod ex parte est; eritque ad alterutrum casta et consummata dilectio, agnitio plena, visio manifesta, conjunctio firma, societas individua, similitudo perfecta. Tunc agnoscet anima, sicut cognita est; tunc amabit, sicut amata est; et gaudebit Sponsus super sponsam, cognoscens et cognitus, diligens et dilectus, Jesus Christus Dominus noster, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXXXIII.

Qualiter anima, quantumcunque vitiis corrupta, adhuc per amorem castum et sanctum potest redire ad similitudinem Sponsi, id est Christi.

1. uantum quidem regularis hora permisit, quam nobis constituimus ad loquendum, triduum hoc in demonstranda Verbi animaeque affinitate expensum est. Quae utilitas in

omni labore isto? Nempe haec. Docuimus omnem animam, licet oneratam peccatis, vitiis irretitam. captam illecebris, exsilio captivam, corpore carceratam, luto haerentem, infixam limo, affixam membris, confixam curis, distentam negotiis, contractam timoribus, afflictam doloribus, erroribus vagam, sollicitudinibus anxiam, suspicionibus inquietam et postremo advenam in terra inimicorum, juxta prophetae vocem, coinquinatam cum mortuis, deputatam cum his qui in inferno sunt (Baruch. 3, 1.); licet, inquam, sic damnatam et sic desperatam: docuimus tamen hanc in sese posse advertere, non modo unde respirare in spem veniae, in spem misericordiae queat; sed etiam unde audeat aspirare ad nuptias Verbi, cum Deo inire foedus societatis non trepidet, suave amoris jugum cum Rege ducere angelorum non vereatur. Quid enim non tute audeat apud eum, cujus se insignem cernit imaginem, illustrem similitudine novit? Quid inquam, vereatur de majestate, cui de origine fiducia datur? Tantum est ut curet naturae ingenuitatem vitae honestate servare; imo coeleste decus, quod sibi originaliter inest, dignis quibusdam studeat morum affectumque venustare et decorare coloribus.

2. Utquid enim dormitet industria? Grande profecto in nobis donum naturae ipsa est: quae si minus suas exsequatur partes[1]), nonne quod reliquum habet

---

[1]) Ergo et natura habet suas partes in opere salutari, qualis est conversio seu reditus ad Verbum, proinde gratia non est adaequatum illius principium, sed utique natura non seorsim a gratia, non ut principium a gratia distinctum, sed quatenus cum gratia unum est principium, natura scil. gratis adjuta, elevata, roborata. Quod ita clarissime expressit s. Augustinus de pecc. mer. et remiss. l. 2. c. 5.: „Nec ideo solis de hac re

natura in nobis, totum turbabitur, totum quasi quadam vetustatis operietur rubigine? Id quidem injuria Auctori. Et utique ad hoc auctor ipse Deus divinae insigne generositatis perpetuo voluit in anima conservari, ut semper haec in sese ex Verbo habeat, quo admoneatur semper aut stare cum Verbo, aut redire, si mota fuerit. Non mota quasi locis migrans, aut pedibus gradiens; sed mota sicut substantiae utique spirituali moveri est, cum suis affectibus, imo defectibus a se quodam modo in pejus vadit, cum se sibi vitae et morum pravitate dissimilem facit, reddit degenerem: quae tamen dissimilitudo non naturae abolitio, sed vitium est, bonum ipsum naturae quantum sui comparatione attolens, tantum foedans conjunctione. Jam vero animae reditus, conversio ejus ad Verbum, reformandae per ipsum, conformandae ipsi. In quo? In charitate. Ait enim: *Estote imitatores Dei, sicut filii charissimi, et ambulate in dilectione, sicut et Christus dilexit vos* (Ephes. 5, 1.).

3. Talis conformitas maritat animam Verbo, cum cui videlicet similis est per naturam, similem nihilominus ipsi se exhibet per voluntatem, diligens sicut dilecta est. Ergo si perfecte diligit, nupsit. Quid hac conformitate jucundius? quid optabilius charitate, qua fit, ut humano magisterio non contenta, per temet, o anima, fiducialiter accedas ad Verbum, Verbo constanter inhaereas, Verbum fumiliariter percuncte-

---

(de acquirenda justitia) vobis agendum est, ut non subinferatur adnitendo etiam nostrae efficacia voluntatis. *Adjutor* enim noster Deus dicitur, nec adjuvari potest, nisi qui etiam aliquid sponte conatur. Quia non sicut in lapidibus insensatis aut sicut in eis, in quorum natura rationem voluntatemque non condidit, salutem nostram operatur in nobis.«

ris consultesque de omni re, quantum intellectu capax, tantum audax desiderio? Vere spiritualis sanctique connubii contractus est iste. Parum dixi, contractus: complexus est. Complexus plane, ubi ibidem velle et nolle idem unum facit spiritum de duobus. Nec verendum ne disparitas personarum claudicare in aliquo faciat convenientiam voluntatum, quia amor reverentiam nescit. Ab amando quippe amor, non ab honorando denominatur. Honoret sane qui horret, qui stupet, qui metuit, qui miratur; vacant haec omnia penes amantem. Amor sibi abundat, amor ubi venerit, ceteros in se omnes traducit et captivat affectus. Propterea quae amat, amat, et aliud novit nihil. Ipse qui honori merito, merito stupori et miraculo est; amari tamen plus amat. Sponsus et sponsa sunt. Quam quaeris aliam inter sponsos necessitudinem vel connexionem praeter amari et amare? Hic nexus vincit etiam quod natura arctius vinxit, vinculum parentum ad filios. Denique *propter hoc*, ait, *relinquet homo patrem suum et matrem suam; et adhaerebit sponsae* (Matth. 19, 5.). Vides iste affectus quam sit in sponsis non ceteris tantum affectibus, sed etiam seipso potentior.

4. Adde quod iste Sponsus non modo amans, sed amor est. Numquid honor? Contendat quis esse; ego non legi. Legi autem quia *Deus charitas est* (1. Joan. 4, 16.); et non quia honor est vel dignitas legi. Non quia honorem non vult Deus, qui ait: *Si ego pater, ubi est honor meus* (Mal. 1, 6.)? Verum id Pater. Sed si sponsum exhibeat, puto quia mutabit vocem, et dicet: Si ego sponsus, ubi est amor meus? Nam et ante ita locutus est: *Si ego Dominus, ubi est timor meus?* Exigit ergo Deus timeri ut Domi-

nus, honorari ut Pater, et ut Sponsus amari. Quid in his praestat, quid eminet? Nempe amor. Absque hoc et timor poenam habet, et honor non habet gratiam. Servilis est timor, quamdiu ab amore non manumittitur. Et qui de amore non venit honor, non honor, sed adulatio est. Et quidem soli Deo honor et gloria: sed horum neutrum acceptabit Deus, si melle amoris condita non fuerint. Is per se sufficit, is per se placet, et propter se. Ipse meritum, ipse praemium est sibi. Amor praeter se non requirit causam, non fructum. Fructus ejus, usus ejus. Amo, quia amo; amo, ut amen. Magna res amor, si tamen ad suum recurrat principium, si suae origini redditus, si refusus suo fonti, semper ex eo sumat unde jugiter fluat. Solus est amor ex omnibus animae motibus, sensibus atque affectibus, in quo potest creatura, etsi non ex aequo, respondere auctori vel de simili mutuam rependere vicem. Verbi gratia, si mihi irascatur Deus, num illi ego similiter reirascar? Non utique, sed pavebo, sed contremiscam, sed veniam deprecabor. Ita si me arguat, non redarguetur a me, sed ex me potius justificabitur. Nec si me judicabit, judicabo ego eum, sed adorabo: et salvans me non quaerit a me ipse salvari; nec vicissim eget ab aliquo liberari qui liberat omnes. Si dominatur, me oportet servire; si imperat, me oportet parere, et non vicissim a Domino vel servitium exigere vel obsequium. Nunc jam videas de amore quam aliter sit. Nam cum amat Deus, non aliud vult, quam amari: quippe non aliud amat, nisi ut ametur, sciens ipso amore beatos qui se amaverint.

5. Magna res amor; sed sunt in eo gradus. Sponsus in summo stat. Amant enim filii, sed de hereditate

cogitant; quam dum verentur quoquo modo amittere, ipsum, a quo exspectatur hereditas, plus reverentur, minus amant. Suspectus est mihi amor, cui aliud quid adipiscendi spes suffragari videtur. Infirmus est, qui forte spe subtracta, aut exstinguitur, aut minuitur. Impurus est, qui et aliud cupit. Purus amor mercenarius non est. Purus amor de spe vires non sumit, nec tamen diffidentiae damna sentit. Sponsae hic est, quia hoc sponsa est quaecunque est. Sponsae res et spes unus est amor. Hoc sponsa abundat, hoc contentus est sponsus. Nec is aliud quaerit, nec illa aliud habet. Hinc ille sponsus, et sponsa illa est. Is sponsis proprius est, quem alter nemo attingat, nec filius quidem. Denique ad filios clamat: *Ubi est honor meus?* et non: Ubi est amor meus, dicit, servans sponsae praerogativam. Sed et jubetur homo honorare patrem suum et matrem suam, et de amore tacetur: non quia non amandi sint parentes a filiis, sed quia multi filiorum honorare parentes magis, quam amare affecti sunt. Esto quod honor regis judicium diligat: sed sponsi amor, imo Sponsus amor solam amoris vicem requirit et fidem. Liceat proinde redamare dilectam. Quidni amet Sponsa, et sponsa amoris? Quidni ametur Amor?

6. Merito cunctis renuncians affectionibus aliis, soli et tota incumbit amori, quae ipsi respondere amori habet in redhibendo amore. Nam et cum se totam effuderit in amorem, quantum est hoc ad illius fontis perenne profluvium? Non plane pari ubertate fluunt amans et Amor, anima et Verbum, sponsa et Sponsus, Creator et creatura, non magis quam sitiens et fons. Quid ergo? Peribit propter hoc, et ex toto evacuabitur nupturae votum, desiderium suspirantis,

amantis ardor, praesumentis fiducia, quia non valet ex aequo currere cum gigante, dulcedine cum melle contendere, lenitate cum agno, candore cum lilio, claritate cum sole, charitate cum eo qui charitas est? Non. Nam etsi minus diligit creatura, quoniam minor est; tamen si ex tota se diligit, nihil deest ubi totum est. Propterea, ut dixi, sic amare, nupsisse est: quoniam non potest sic diligere et parum dilecta esse, ut in consensu duorum integrum stet perfectumque connubium. Nisi quis dubitet, animam a Verbo prius amari, et plus. Prorsus et praevenitur amando, et vincitur. Felix, quae meruit praeveniri in tantae benedictione dulcedinis! Felix, cui tantae suavitatis complexum experiri donatum est! Quod non est aliud, quam amor sanctus et castus, amor suavis et dulcis; amor tantae serenitatis, quantae et sinceritatis; amor mutuus, intimus validusque, qui non in carne una, sed uno plane in spiritu duos jungat, duos faciat jam non duos, sed unum. Paulo ita dicente: *Qui adhaeret Deo, unus spiritus est* (1. Cor. 6, 17.). Et nunc potius eam super his audiamus, quam facile magistram de omnibus fecit et magistra unctio et frequens experientia. Nisi forte id melius servamus in aliud sermonis principium, ne rem bonam coarctemus inter angustias hujus jam propemodum finiendi. Et si probatis, facio finem etiam ante finem: ut famelici tempestive conveniamus cras ad delicias sanctae animae, quibus beata meretur frui cum Verbo et de Verbo, Sponso utique Jesu Christo Domino nostro, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXXXIV.

Quod anima quaerens Deum praeventa est ab eo: et quid sit illa quaesitio, in qua jam ab eo praeventa est.

1. *In lectulo meo per noctes quaesivi quem diligit anima mea* (Cant. 3, 1.). Magnum bonum quaerere Deum. Ego hoc nulli in bonis animae secundum existimo. Primum in donis, ultimum in profectibus est. Virtutum nulli accedit, cedit nulli. Cui accedat, quam nulla praecedit? Cui cedat, quae omnium magis consummatio est? Quae enim virtus adscribi possit non quaerenti Deum, aut quis terminus quaerenti (*al.* quaerendi) Deum? *Quaerite*, inquit, *faciem ejus semper* (Ps. 104, 4.). Existimo, quia nec cum inventus fuerit, cessabitur a quaerendo. Non pedum passibus, sed desideriis quaeritur Deus. Et utique non extundit desiderium sanctum felix inventio, sed extendit. Numquid consummatio gaudii, desiderii consumptio est? Oleum magis est illi: nam ipsum flamma. Sic est. Adimplebitur laetitia: sed desiderii non erit finis, ac per hoc nec quaerendi. Tu vero cogita, si potes, quaeritandi hoc studium sine indigentia, et desiderium sine anxietate. Alterum profecto praesentia, alterum copia excludit.

2. Nunc jam videte cur ista praemiserim. Nimirum, ut omnis inter vos anima quaerens Deum, ne magnum bonum in magnum sibi detorqueat malum, noverit se praeventam in illo et ante quaesitam, quam quaerentem. Sic enim de magnis bonis mala oriri non minima solent, cum facti eximii de bonis Domini utimur donis tamquam non datis, non damus gloriam

Deo. Ita profecto qui maximi videbantur pro accepta gratia, pro non redhibita minimi reputantur apud Deum. Ego autem parco vobis. Usus sum modestioribus vocibus, maximo minimoque: sed quod sentio non expressi. Discrimen involvi, ipse nudabo: optimum pessimumque dixisse debueram. Nam vere et absque dubio eo quisque pessimus, quo optimus est, si hoc ipsum, quo est optimus, adscribat sibi. Nempe pessimum hoc. Quod si dicat quis: Absit, agnosco, gratia Dei sum id quod sum; studeat autem captare gloriolam pro gratia quam accepit; nonne fur est et latro? Audiat qui ejusmodi est: *Ex ore tuo te judico, serve nequam* (Luc. 19, 22.). Quid nequius servo usurpante sibi gloriam Domini sui?

3. *In lectulo meo per noctes quaesivi quem diligit anima mea.* Quaerit anima Verbum, sed quae a Verbo prius quaesita sit. Alioquin semel a facie Verbi egressa vel ejecta, non revertetur oculus ejus, ut videat bona, si non requiratur a Verbo. Quasi vero aliud anima nostra sit, quam spiritus vadens et non rediens, si sibi fuerit derelicta. Audi profugam et deviam, quid doleat et quid petat. *Erravi*, ait, *sicut ovis quae periit: quaere servum tuum* (Ps. 118, 176.). O homo, redire vis? Sed si in voluntate res est, quid opem flagitas? Quid aliunde mendicas, in quo abundas tu tibi? Palam est, quia vult et non potest: sed spiritus est vadens et non rediens, etsi is sit longius agens, qui nec vult. Quamquam non omnino illam animam expositam dixerim vel relictam, quae reverti cupit et requiri petit. Unde enim voluntas haec illi? Inde, ni fallor, quod a Verbo visitata jam sit et quaesita: nec otiosa quaesitio quae operata est voluntatem, sine qua reditus esse non poterat. Sed non sufficit semel

quaeri: tantus est animae languor: tantaque in reditu difficultas. Quid enim si vult? Jacet voluntas, ubi facultas non suppetit. Nam *velle adjacet mihi*, inquit, *perficere autem bonum non invenio* (Rom. 7, 18.). Quid ergo ille, quem de psalmo induximus, quaerit? Non plane aliud, quam quaeri: quod non quaereret, nisi quaesitus fuisset; et rursum non quaereret, si quaesitus satis fuisset. Quod et postulat, *Quaere*, inquiens, *servum tuum*, ut qui dedit velle, det et perficere pro bona voluntate.

4. Mihi tamen non videtur istiusmodi animae posse competere locus praesens, quae secundam gratiam necdum percepit, volens quidem, sed non valens adire quem diligit anima sua. Nam quomodo potest illi convenire quod ibi sequitur, surgere et circuire civitatem, sed et per vicos et plateas quaerere dilectum, quae eget ipsa quaeri? Faciat hoc quae potest: tantum se meminerit quaesitam prius, sicut et prius dilectam; atque inde esse, et quod quaerit, et quod diligit. Oremus et nos, carissimi, ut cito anticipent nos misericordiae istae, quia pauperes facti sumus nimis: quod non de omnibus vobis dico. Scio enim quamplurimos vestrum ambulantes in dilectione, qua Christus dilexit nos, et in simplicitate cordis quaerentes illum. Sed sunt aliqui (quod tristis dico), qui nullum nobis adhuc in se dedere indicium hujus tam salutaris anticipationis, ac per hoc nec suae salutis: homines seipsos amantes, non Dominum; et quaerentes quae sua sunt, non quae Domini.

5. *Quaesivi*, ait illa, *quem diligit anima mea*. Nempe huc te provocet anticipantis benignitas illius, qui te et prior quaesivit, et prior dilexit. Minime prorsus nisi prius quaesita quaereres, sicut nec diligeres nisi

dilecta prius. Non in una tantum benedictione, sed in duabus praeventa es, dilectione et quaesitione. Dilectio causa quaesitionis: quaesitio fructus dilectionis et certitudo. Dilecta es, ne ad supplicium potius quaesitam suspiceris; quaesita es, ne frustra dilectam conqueraris. Utraque tam amica comperta suavitas et ausum dedit, et verecundiam depulit, et reditum persuasit et movit affectum. Hinc zelus, hinc ardor iste quaerendi quem diligit anima tua: quia profecto nec non quaesita quaerere poteras, nec non quaerere quaesita nunc potes.

6. Sed noli oblivisci unde huc veneris. Et ut in me potius transfigurem quae dicuntur (id enim tutius), tune es, o anima mea, quae relicto viro tuo priore, cum quo tibi bene fuerat, primam fidem irritam fecisti, iens post amatores tuos? Et nunc quoad libuit fornicata cum illis forte et contempta ab illis, audes impudens et frontosa velle reverti ad illum, quem superba contempsisti? Quid? Digna latebris quaeris lucem, et curris ad Sponsum, dignior plagis, quam osculis? Mirum si non pro Sponso judicem offendas. Felix, qui ad haec animam suam respondentem audierit: Non timeo, quia amo, quod non amata omnino non facerem. Itaque etiam amor. Nihil dilectae timendum. Paveant quae non amant. Quidni assidue inimicitias suspicentur? Ego vero amans, amari me dubitare non possum, non plusquam amare. Nec possum vereri vultum, cujus sensi affectum. In quo? In eo quod talem non modo quaesivit, sed et affecit, fecitque certam proinde de quaesitu. Quidni respondeam in quaesitu, cui in affectu respondeo? Numquid irascetur quaesitus, qui etiam contemptus dissimulavit? Quin imo non repellet requirentem, qui

et contemnentem requirit. Benignus est spiritus Verbi, et benignam nunciat mihi, intimans et suadens Verbi zelo desiderioque, quod utique sibi non potest esse absconditum. Scrutatur alta Dei, conscius earum, quas cogitat cogitationes pacis, et non afflictionis. Quidni animer ad quaerendum experta clementiam, et persuasa de pace?

7. Fratres, hoc suaderi, a Verbo quaeri est; persuaderi inveniri est. Sed non omnes capiunt hoc verbum. Quid faciemus parvulis nostris, illos loquor, qui adhuc inter nos incipientes sunt, non tamen insipientes, cum teneant initium sapientiae, subjecti invicem in timore Christi? Unde illis, inquam, facimus fidem, quod haec ita se habeant penes sponsam, cum ipsi talia agi secum necdum persenserint? Sed mitto eos ego ad talem, cui decredere non debeant. Legant in libro, quod in corde altero, quia non cernunt, non credunt. Est scriptum in prophetis: *Si dimiserit vir uxorem suam, et illa recedens duxerit virum alium, numquid revertetur ad eam ultra? numquid non polluta et contaminata erit mulier illa? Tu autem fornicata es cum amatoribus multis; et tamen revertere ad me, dicit Dominus, et ego suscipiam te* (Jerem. 3, 1.). Verba Domini sunt: non est fas suspendere fidem. Credant quod non experiuntur, ut fructum quandoque experientiae fidei merito consequantur. Satis arbitror declaratum, quid sit quaeri a Verbo, et quae haec sit necessitas non Verbo, sed animae: nisi quod quae experta est, et plenius ista novit et felicius. Restat, ut sequenti tractatu doceamus sitientes animas quaerere a quo quaesitae sunt, vel potius id discamus ab illa, quae hoc loco inducitur quaerens ipsum, quem diligit anima sua, Sponsum animae Jesum Christum Domi-

num nostrum, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXXXV.

De septem necessitatibus, propter quas anima quaerit Verbum: quae tandem reformata accedit ad ejus dulcedinem contemplandam atque perfruendam.

1. *In lectulo meo quaesivi quem diligit anima mea* (Cant. 3, 2.). Ad quid? Dictum est, et iterare superfluum: propter quosdam tamen, qui non interfuerunt cum tractaretur, dico aliquid breviter, et quod fortasse ne hos quidem qui interfuerunt, audire pigebit. Nec enim totum dici tunc potuit. Quaerit anima Verbum, cui consentiat ad correptionem, quo illuminetur ad cognitionem, cui innitatur ad virtutem, quo reformetur ad sapientiam, cui conformetur ad decorem, cui maritetur ad fecunditatem, quo fruatur ad jucunditatem. Propter has omnes causas quaerit anima Verbum. Non ambigo esse quam plures et alias: sed hae interim occurrunt. Poterit autem, si cui cordi fuerit, facile alias atque alias advertere in semetipso. Siquidem multae sunt aversiones nostrae, multae et infinitae animae necessitates, et anxietatum non est numerus. At Verbum ditius pleniusque superabundat in bonis, utpote Sapientia vincens malitiam, vincens in bonis mala. Et nunc harum, quas posui, accipite rationem. Et primo quod primum est, videte quemadmodum consentiat ad correptionem. Legimus Verbum in Evangeliis loquens: *Esto consentiens*, inquit, *adversario tuo, dum es cum illo in via, ne forte tradat te judici, et judex tortori* (Matth. 5, 25.). Quid consultius? Verbi con-

silium est, ni fallor, se adversarium protestantis, quod adversetur carnalibus desideriis nostris cum dicit: *Semper hi errant in corde* (Ps. 94, 10.). Tu ergo qui haec audis, si pavens coeperis velle fugere a ventura ira, credo sollicitus eris, quomodo huic consentias adversario, qui tibi illam tam terribiliter intentare videtur. At istud impossibile, nisi dissentias tecum, nisi tibimet adverseris, nisi gravi et vigili lucta tu ipse contra teipsum infatigabiliter praelieris; postremo nisi vale facias inveteratae consuetudini innataeque affectioni. Id quidem durum. Si tuis attentaveris viribus, tale erit, ac si in uno digitorum tuorum torrentis impetum sistere, aut ipsum denuo coneris Jordanem convertere retrorsum. Quid facies? Quaere Verbum cui consentias, ipso faciente ut consentias. Fuge ad illum qui adversatur, per quem talis fias, cui jam non adversetur, ut blandiatur qui minabatur, et sit ad immutandum efficacior infusa gratia, quam intensa (*f.* intenta) ira.

2. Haec prima, ut opinor, necessitas, ob quam anima incipit quaerere Verbum. Sed si ignoras quid ille velit, cui jam voluntate consentis, nonne et de te dicetur, quia zelum Dei habes, sed non secundum scientiam? Et ne hoc leve existimes, memineris scriptum, quia *ignorans ignorabitur* (1. Cor. 14, 38.). Scire vis quid consulam et in hac necessitate? Quod in prima. Meo consilio nunc quoque ibis ad Verbum, et docebit te vias suas, ne, volendo quidem, sed ignorando bonum, dum curris, contingat excurrere, et errare in invio, et non in via. Lux est enim Verbum. *Declaratio* denique *sermonum tuorum illuminat, et intellectum dat parvulis* (Ps. 118, 130.). Beatus es, si dicas et tu: *Lucerna pedibus meis verbum tuum,*

et lumen semitis meis (ib. v. 105.). Nec parum profecit anima tua, cujus immutata voluntas, cujus illuminata ratio est, ut bonum et velit, et noverit. In altero vitam, in altero visum recepit. Nam et malum volendo mortua erat, et bonum ignorando coeca.

3. Jam vivit, jam videt, jam stat in bono, sed ope et opere Verbi. Stat manu Verbi levata veluti super pedes duos, devotionem et agnitionem. Stat, inquam, sed sibi putet dictum: *Qui se existimat stare, videat, ne cadat* (1. Cor. 10, 15.). Putasne stare per se possit, quae surgere per se non potuit? Non opinor. Quid enim? *Verbo Domini coeli firmati sunt* (Psal. 32, 6.), et terra stabit sine Verbo? Cur ergo, si stare per se poterat, orabat homo de terra: *Confirma me,* inquiens, *in verbis tuis* (ib. 118, 28.)? Denique et probarat. Ejus ipsius illa vox fuit: *Impulsus eversus sum ut caderem, et Dominus suscepit me* (ib. 117, 12.). Quaeris quis ille impulsor? Non est unus. Impulsor diabolus est, impulsor mundus, impulsor homo. Quis iste homo sit quaeris? Quisque sui. Noli mirari. Usque adeo homo impulsor sibi est et suimet praecipitator, ut non sit quod ab altero impulsore formides, si ipse a te proprias contineas manus. *Quis enim,* inquit, *vobis nocere poterit, si boni aemulatores fueritis* (1. Pet. 3, 15.)? Manus tua, consensus tuus. Si diabolo suggerente vel seculo suadente quod non oportet, assensum tuum tenueris et non dederis membra arma iniquitati, nec permiseris regnare peccatum in tuo mortali corpore: bonum te aemulatorem probasti, cui malitia omnino nil nocuit; vide ne magis profuerit. Scriptum est enim: *Bonum fuit, et habebis laudem ex illa* (Rom. 13, 3.). Confusi sunt qui quaerebant animam tuam, tu vero cantabis: *Si mei non*

fuerint dominati, tunc immaculatus ero (Ps. 18, 14.). Boni plane aemulatoris insigne dedisti, si consilio Sapientis misereris animae tuae (Eccli. 30, 24.), si omni custodia servas cor tuum (Prov. 4, 23.), si juxta Apostolum teipsum castum custodis (1. Tim. 5, 12.). Alioquin, etsi universum mundum lucreris, animae autem tuae detrimentum patiaris, non plane bonum te censemus aemulatorem, quoniam quidem nec Salvator.

4. Cum igitur tres sint stanti imminentes; horum diabolus livore malitiae, mundus vento vanitatis, homo semetipsum pondere suae corruptionis impellit. Impellit diabolus, sed non evertit, si quidem tuum auxilium, tuum illi negaveris vel assensum. Denique habes: *Resistite diabolo, et fugiet a vobis* (Jacob 4, 7.). Iste est qui stantes in paradiso impulit invidus et evertit, sed consentientes, non resistentes. Iste est qui seipsum de coelo superbus nullo impellente praecipitavit: ut scias multo magis hominem suo ipsius casui imminere, quem propriae substantiae pondus gravat. Est et mundus impulsor, quia in maligno positus est. Impellit omnes, sed solos evertit amicos suos, id est consentaneos sibi. Nolo esse amicus mundi, ne cadam. Nam qui vult esse hujus mundi amicus, inimicus Dei constituitur (Jacob. 4, 14.); quo utique nullus gravior casus. Ex quibus satis claret, quam sit homo praecipuus impulsor sui, qui suo sine alieno impulsu cadere potest; alieno absque suo cadere non potest. Cuinam horum praecipue resistendum? Nempe huic, qui eo molestior, quo interior, solus dejicere sufficit, cum sine ipso alii possint facere nihil. Non sine causa sapiens expugnatori praetulit urbium virum qui animo dominatur (Prov. 16, 32.).

Multum hoc ad te: opus virtute habes, et non quacunque, sed qua induaris ex alto. Ipsa enim, si perfecta sit, facile facit animum victorem sui, et sic invictum reddit ad omnia. Est quippe vigor animi cedere nescius pro tuenda ratione. Aut, si magis probas, vigor animi immobiliter stantis cum ratione vel pro ratione. Vel sic: Vigor animi, quod in se est, omnia ad rationem cogens vel dirigens.

5. Quis ascendet in montem Domini? Hujus ad verticem montis, id est ad virtutis perfectionem, quisque contendere (*al.* conscendere) adorietur, sciet profecto, quam sit ascensus arduus et cassus conatus absque Verbi adjutorio. Felix anima, quae angelis spectantibus praebuit gaudium pariter et miraculum sui, ut audiret de se loquentes: *Quae est ista, quae ascendit de deserto, deliciis affluens, innixa super dilectum suum* (Cant. 8, 5.)? Alioquin frustra nititur, si non innititur. Sane etiam contra se innitens invalescet, et facta seipsa validior coget pro ratione universa: iram, metum, cupiditatem et gaudium, veluti quendam animi currum bonus auriga reget, et in captivitatem rediget omnem carnalem affectum, et carnis sensum ad nutum rationis in obsequium virtutis. Quidni omnia possibilia sint innitenti super eum, qui omnia potest? Quantae fiduciae vox: *Omnia possum in eo qui me confortat* (Philip. 4, 13.)! Nil omnipotentiam Verbi clariorem reddit, quam quod omnipotentes facit omnes, qui in se sperant. Denique omnia possibilia sunt credenti (Marc. 9, 22.). An non omnipotens, cui omnia possibilia sunt? Ita animus, si non praesumat de se, sed si confortetur a Verbo, poterit utique dominari sui, ut non dominetur ei omnis injustitia. Ita, inquam, Verbo innixum et

indutum virtute ex alto, nulla vis, nulla fraus, nulla jam illecebra poterit vel stantem dejicere vel subjicere dominantem.

6. Vis non timere impulsorem? Non veniat tibi pes superbiae, et manus impellentis non movebit te. *Ibi ceciderunt qui operantur iniquitatem* (Ps. 35, 13.). Ibi diabolus et angeli ejus corruerunt, qui licet non impulsi extrinsecus, expulsi sunt tamen, nec potuerunt stare. Denique in veritate non stetit qui non innixus est Verbo, qui in sua virtute confisus est. Et ideo fortassis sedere voluit, quia stare non valuit. Dicebat enim: *Sedebo in monte testamenti* (Is. 14, 13.). Ceterum Deo aliter judicante, nec stetit, nec sedit, sed cecidit, dicente Domino: *Videbam satanam sicut fulgur de coelo cadentem* (Luc. 10, 18.). Ergo qui stat, si non vult cadere, non fidat sibi, sed nitatur Verbo. Verbum loquitur: *Sine me nihil potestis facere* (Joan. 15, 1.). Ita est: nec surgere ad bonum, nec stare in bono possumus sine Verbo. Tu ergo qui stas da gloriam Verbo, et dic: *Statuit supra petram pedes meos, et direxit gressus meos* (Psal. 39, 3.). Cujus manus erigeris, ipsius necesse est virtute tenearis. Haec pro eo quod dixi, opus nos habere Verbo, cui innitamur ad virtutem.

7. Nunc jam videndum est de eo, quod item memoravi, per Verbum scilicet nihilominus nos reformari ad sapientiam. Verbum virtus, Verbum sapientia est. Sumat ergo anima de virtute virtutem, ac de sapientia sapientiam, et uni Verbo manus utrumque adscribat. Alioqui si aliunde aut utramque aut alterutram arroget sibi, neget etiam simul vel de fonte rivum, vel de vite vinum, vel lumen oriri de lumine. Fidelis sermo: *Si quis*, inquit, *indiget sapientia, po-*

stulet a Deo, qui dat omnibus affluenter, et non improperat: et dabitur ei (Jacob. 1, 5.). Haec ille. Ego vero haud secus de virtute senserim. Cognata virtus sapientiae est. Donum Dei virtus est, deputanda in donis optimis descendens et ipsa desursum a Patre Verbi. Et si quis existimet id per omnia eam quod sapientiam esse, non inficior, sed in Verbo, non in anima. Quae enim in Verbo pro ejus singulari divinae naturae simplicitate unum sunt, unum tamen effectum in anima non habent, sed ad illius varias et diversas necessitates, veluti diversa, sese participanda accommodant. Juxta quam rationem profecto aliud est animo virtute agi, et aliud sapientia regi: aliud dominari in virtute, aliud in suavitate deliciari. Licet namque sit sapientia potens, et virtus suavis exsistat: ut tamen proprias quibusque reddamus vocabulis significantias, vigor virtutem, sapientiam placiditas animi cum spirituali quadam suavitate demonstrat. Hanc puto ab Apostolo designatam, ubi post multa hortamenta pertinentia ad virtutem, adjecit quod sapientiae est: *In suavitate, in Spiritu sancto* (2. Cor. 6, 6.). Igitur stare, resistere, vim vi repellere, quae utique in partibus virtutis deputantur, honor quidem, sed labor est. Non est enim idipsum honorem tuum laboriose defendere, et quiete possidere. Non est idem virtute agi, et virtute frui. Quicquid virtus elaborat, sapientia fruitur: et quod sapientia ordinat, deliberat, moderatur, virtus exsequitur.

8. *Sapientiam scribe in otio* (Eccli. 38, 25.), ait Sapiens. Ergo sapientiae otia negotia sunt; et quo otiosior sapientia, eo exercitatior in genere suo. E regione virtus exercitata clarior est, eoque probatior, quo officiosior. Et si quis sapientiam virtutis amorem

diffinierit, non mihi a vero deviare videtur. Ubi autem amor est, labor non est, sed sapor. Et forte sapientia a sapore denominatur, quod virtuti accedens, quoddam veluti condimentum, sapidam reddat, quae per se insuisa quodam modo et aspera sentiebatur. Nec duxerim reprehendendum, si quis sapientiam saporem boni diffiniat. Hunc saporem perdidimus ab ipso pene exortu generis nostri. Ex quo cordis palatum, sensu carnis praevalente, infecit virus serpentis antiqui, coepit animae non sapere bonum, ac sapor noxius subintrare. Denique *proni sunt sensus hominis, et cogitationes in malum ab adolescentia* (Gen. 8, 21.), hoc est, ab insipientia primae mulieris. Ita insipientia mulieris saporem boni exclusit, quia serpentis malitia mulieris insipientiam circumvenit. Sed unde malitia visa est vicisse ad tempus, inde se victam dolet in aeternum. Nam ecce denuo Sapientia mulieris cor et corpus implevit, ut qui per feminam deformati in insipientiam sumus, per feminam reformemur ad sapientiam. Et nunc assidue sapientia vincit malitiam in mentibus ad quas intraverit, saporem mali, quem illa invexit, sapore exterminans meliori. Intrans sapientia, dum sensum carnis infatuat, purificat intellectum, cordis palatum sanat et reparat. Sano palato sapit jam bonum, sapit ipsa sapientia, qua in bonis nullum melius.

9. Quam multa sunt bona, et non sapiunt facientibus! siquidem non sapore boni ad illa, sed aut ratione, aut qualicunque occasione seu necessitate impelluntur: et e contrario multis, quae faciunt, non sapiunt mala; sed ad haec inducuntur aut metu, aut cupiditate rei cujuspiam potius, quam sapore mali. Qui autem transierunt in affectum cordis, aut sapien-

tes sunt, et ipso delectantur sapore boni: aut maligni sunt, et in ipsa complacent sibi malitia, etiam nulla spe alterius commodi blandiente. Malitia vero quid, nisi sapor est mali? Beata mens, quam sibi totam vindicavit sapor boni et odium mali. Hoc reformari ad sapientiam est, hoc sapientiae victoriam feliciter experiri. Nam in quo evidentius sapientia vincere malitiam comprobatur, quam cum excluso sapore mali, qui non aliud, quam ipsa malitia est, boni quidem intimus sapor mentis intima occupare tota suavitate sentitur? Itaque ad virtutem spectat tribulationes fortiter sustinere; ad sapientiam, gaudere in tribulationibus. Confortare cor suum et sustinere Dominum, virtutis est: gustare et videre quoniam suavis est Dominus, sapientiae est. Et ut magis ex propriae bono naturae bonum utrumque clarescat, modestia animi probat sapientem, constantia virum virtutis ostendit. Et bene post virtutem sapientia: quod virtus sit quoddam quasi stabile fundamentum, super quod sapientia aedificat sibi domum. Oportuit autem praecedere notitiam boni, quia non est societas luci sapientiae et tenebris ignorantiae. Oportuit et bonam voluntatem, quia *in malevolam animam non introibit sapientia* (Sap. 1, 4.).

10. Jam si in voluntatis mutatione reddita innotuit animae vita, in eruditione sanitas, in virtute stabilitas, in sapientia postremo maturitas: superest ut decorem illi inveniamus, sine quo specioso forma prae filiis hominum placere non potest. Denique audit, quia *concupiscet rex decorem tuum* (Ps. 44, 12.). Quanta enumeravimus animae bona, dona Verbi, voluntatem bonam, scientiam, virtutem, sapientiam, et nihil horum Verbum rex concupiscere legitur: sed

tantum, *concupiscit*, inquit, *rex decorem tuum*. Ait propheta: *Dominus regnavit, decorem induit* (ib. 92, 1.). Quidni imagini suae pariter et sponsae simile cupiat indumentum? Tanto profecto sibi carior illa, quanto similior erit sibi. In quo ergo animae decor? An forte in eo quod honestum dicitur? Hoc interim sentiamus, si melius non occurrit. De honesto autem exterior interrogetur conversatio: non quod ex ea honestum prodeat, sed per eam. Nam in conscientia et habitatio ejus et origo. Siquidem claritas ejus testimonium conscientiae. Nihil hac luce clarius, nihil hoc gloriosius testimonio, cum veritas in mente fulget, et mens in veritate se videt. Sed qualem? Pudicam, verecundam, pavidam, circumspectam, nihil penitus admittentem quod evacuet gloriam conscientiae attestantis: in nullo consciam sibi, quo erubescat praesentiam veritatis, quo cogatur avertere faciem quasi confusam et repercussam a lumine Dei. Hoc plane, hoc illud decorum est, quod super omnia bona animae divinos oblectat aspectus; et nos nominamus ac diffinimus honestum.

11. Cum autem decoris hujus claritas abundantius intima cordis repleverit, prodeat foras necesse est, tamquam lucerna latens sub modio, imo lux in tenebris lucens, latere nescia. Porro effulgentem et veluti quibusdam suis radiis erumpentem, mentis simulacrum corpus excipit, et diffundit per membra et sensus, quatenus omnis inde reluceat actio, sermo, aspectus, incessus, risus (si tamen risus) mixtus gravitate et plenus honesti. Horum et aliorum profecto artuum sensuumque motus, gestus et usus, cum apparuerit serius, purus, modestus, totius expers insolentiae atque lasciviae, tum levitatis, tum ignaviae alienus, aequi-

tati autem accommodus, pietati officiosus: pulchritudo animae palam erit; si tamen non sit in spiritu ejus dolus. Potest enim fieri ut simulentur omnia haec, et non ex abundantia cordis taliter moveantur. Et ut magis eluceat is animae decor, ipsum si placet, honestum, in quo hunc locandum censuimus, diffiniatur. Mentis ingenuitas, sollicita servare cum conscientia bona famae integritatem; vel, juxta Apostolum, providere bona non tantum coram Deo, sed etiam coram hominibus (2. Cor. 8, 21.). Beata mens, quae hoc se induit castimoniae decus, et quendam veluti coelestis innocentiae candidatum, per quem sibi vindicet gloriosam conformitatem, non mundi, sed Verbi, de quo legitur, quod sit *candor vitae aeternae* (Sap. 7, 26.); *splendor et figura substantiae Dei* (Hebr. 1, 3.).

12. Ex hoc jam gradu audet quae hujusmodi est cogitare de nuptiis. Quidni audeat, eo se nubilem, quo similem cernens? Non terret celsitudo, quam sociat similitudo, amor conciliat, professio maritat. Professionis forma haec est: *Juravi et statui custodire judicia justitiae tuae* (Ps. 118, 106.). Hanc secuti apostoli ajebant: *Ecce nos reliquimus omnia et secuti sumus te* (Matth. 19, 27.). Simile est illud, quod in carnali quidem connubio dictum, Christi et Ecclesiae connubium spirituale signavit: *Propter hoc relinquet homo patrem suum, et matrem suam, et adhaerebit uxori suae; et erunt duo in carne una* (Ephes. 5, 3.): et apud prophetam gloriatio maritatae: *Mihi autem adhaerere Deo bonum est, ponere in Domino Deo spem meam* (Ps. 72, 28.). Ergo quam videris animam, relictis omnibus, Verbo votis omnibus adhaerere, Verbo vivere, Verbo se regere, de

Verbo concipere quod pariat Verbo; quae possit dicere: *Mihi vivere Christus est, et mori lucrum* (Phil. 1, 21.); puta conjugem Verboque maritatam. Confidit in ea cor viri sui, sciens fidelem, quae prae se omnia spreverit, omnia arbitretur ut stercora, ut sibi ipsum lucrifaciat. Talem noverat, de quo dicebat: *Vas electionis est mihi iste* (Act. 9, 15.). Prorsus pia mater et fidelis viro suo anima Pauli, cum diceret: *Filioli mei, quos iterum parturio, donec formetur Christus in vobis* (Gal. 4, 19.).

13. Sed attende in spirituali matrimonio duo esse genera pariendi, et ex hoc etiam diversas soboles, sed non adversas: cum sanctae matres aut praedicando animas, aut meditando intelligentias pariunt spirituales. In hoc ultimo genere interdum exceditur et seceditur etiam a corporis sensibus, ut sese non sentiat quae Verbum sentit. Hoc fit, cum mens ineffabilis Verbi illecta dulcedine, quodam modo se sibi furatur, imo rapitur atque elabitur a seipsa, ut Verbo fruatur. Aliter sane afficitur mens fructificans Verbo, aliter fruens Verbo. Illic sollicitat necessitas proximi, hic invitat suavitas Verbi. Et quidem laeta in prole mater: sed in amplexibus sponsa laetior. Cara pignora filiorum: sed oscula plus delectant. Bonum est salvare multos: excedere autem, et cum Verbo esse, multo jucundius. At quando hoc aut quamdiu hoc? Dulce commercium: sed breve momentum et experimentum rarum. Hoc est quod supra post alia memini me dixisse, quaerere utique animam Verbum, quo fruatur ad jucunditatem.

14. Pergat quis forsitan quaerere a me etiam, Verbo frui quid sit? Respondeo: Quaerat potius expertum a quo id quaerat. Aut si et mihi experiri da-

retur, putas me posse eloqui quod ineffabile est? Audi expertum: *Sive*, inquit, *mente excedimus, Deo; sive sobrii sumus, vobis* (2. Cor. 5, 13.). Hoc est: Aliud mihi cum Deo, solo arbitro Deo: aliud vobiscum mihi. Illud licuit experiri, sed minime loqui: in hoc ita condescendo vobis, ut et ego dicere, et vos capere valeatis. O quisquis curiosus es scire quid sit, hoc, Verbo frui; para illi non aurem, sed mentem. Non docet hoc lingua, sed docet gratia. Absconditur a sapientibus et prudentibus, et revelatur parvulis. Magna, fratres, magna et sublimis virtus humilitas, quae promeretur quod non docetur, digna adipisci quod non valet addisci, digna a Verbo et de Verbo concipere, quod suis ipsa Verbis explicare non potest. Cur hoc? non quia sic meritum, sed quia sic placitum coram Patre Verbi Sponsi animae, Jesu Christi Domini nostri, qui est super omnia Deus benedictus in secula, Amen.

SERMO LXXXVI.

De cautela et verecundia sponsae quaerentis Verbum, et de commendatione verecundiae.

1. Non est quod a me jam quaeratur, cur quaerat anima Verbum: satis superque id intimatum supra. Age, prosequamur reliqua praesentis capituli dumtaxat quae ad mores spectant. Ubi primam nunc adverte sponsae verecundiam, nam nescio an quicquam gratius adverti in moribus hominum queat. Hanc primo omnium libet quodam modo in manibus sumere, et quasi speciosum quendam florem decerpere loco, nostrisque apponere adolescentibus. Non quia non sit et in provectiori

aetate omni studio retinenda, quae est certe omnium ornatus aetatum: sed quod tenerae gratia verecundiae in teneriori aetate amplius pulchriusque eniteat. Quid amabilius verecundo adolescente? Quam pulchra haec et quam splendida gemma morum in vita et vultu adolescentis! quam vera et minime dubia bonae nuncia spei, bonae indolis index! Virga disciplinae est illi, quae pudendis affectibus imminens, lubricae aetatis motus actusque leves coërceat, comprimat insolentes. Quid ita turpiloquii et omnis deinceps turpitudinis fugitans? Soror continentiae est. Nullum aeque manifestum indicium columbinae simplicitatis, et ideo etiam testis innocentiae. Lampas est pudicae mentis jugiter lucens, ut nil in ea turpe vel indecorum residere attentet, quod non illa illico prodat. Ita expunctrix malorum, et propugnatrix puritatis innatae, specialis gloria conscientiae est, famae custos, vitae decus, virtutis sedes, virtutum primitiae, naturae laus et insigne totius honesti. Rubor ipse genarum, quem forte invexerit pudor, quantum gratiae et decoris suffuso afferre vultui solet?

2. Usque adeo genuinum animi bonum verecundia est, ut et qui male agere non verentur, videri tamen verecundentur, dicente Domino: *Omnis qui male agit, odit lucem* (Joan. 3, 20.). Sed et *qui dormiunt, nocte dormiunt*; *et qui ebrii sunt, nocte ebrii sunt* (1. Thess. 5, 7.): opera nimirum tenebrarum et digna latebris, tenebris occultantes. Interest tamen, quod occulta dedecoris, quae verecundia horum non habere, sed prodere erubescit, sponsae verecundia omnino non operit, sed exspuit, sed propellit. Idcirco ait Sapiens: *Est pudor adducens peccatum, et est pudor adducens gloriam* (Eccli. 4, 25.). Quaerit sponsa

Verbum verecunde quidem, quia in lectulo, quia per noctes; sed haec verecundia habet gloriam, non peccatum. Quaerit hoc ad purificationem conscientiae, quaerit ad testimonium, ut possit dicere: *Gloria mea haec est, testimonium conscientiae meae* (2. Cor. 1, 12.). *In lectulo meo per noctes quaesivi quem diligit anima mea.* Verecundia tibi, si advertis, et loco signatur et tempore. Quid tam amicum verecundo animo, quam secretum? Porro secretum et nox et lectulus habet. Denique orare volentes jubemur intrare cubiculum, utique secreti gratia. Id quidem ad cautelam: ne coram orantibus laus humana orationis furetur fructum, frustretur affectum. Sed doceris nihilo minus verecundiam sententia hac. Quid tam proprium verecundiae, quam proprias vitare laudes, vitare jactantiam? Patet quod signanter et ad verecundiam orantibus petere secretum indixerit pudoris filius et magister. Quid tam indecorum, maxime adolescenti, quam ostentatio sanctitatis? Cum tamen ab hac potissimum aetate aptum profecto capiatur temporaneumque religionis exordium, Jeremia dicente: *Bonum est homini, si portaverit jugum ab adolescentia sua* (Thren. 3, 27.). Bona commendatio securae orationis, si praemittas verecundiam, dicens: *Adolescentulus sum ego et contemptus, justificationes tuas non sum oblitus* (Ps. 118, 141.).

3. Nec modo locum, sed et tempus observare oportet eum, qui sibi orare voluerit. Tempus feriatum commodius aptiusque, maxime autem cum profundum nocturnus sopor indicit silentium, tunc plane liberior exit puriorque oratio. *Consurge in nocte*, inquit, *in principio vigiliarum tuarum, et effunde sicut aquam cor tuum ante conspectum Domini Dei tui* (Thren.

2, 19.). Quam secura ascendit de nocte oratio, solo arbitro Deo sanctoque angelo, qui illam superno altari suscipit praesentandam! Quam grata et lucida, verecundo colorata rubore? Quam serena et placida, nullo interturbata clamore vel strepitu! Quam denique munda atque sincera, nullo respersa pulvere terrenae sollicitudinis, nulla adspicientis laude seu adulatione tentata! Propter hoc ergo sponsa non minus verecunde, quam caute, et lectuli secretum petebat et noctis, orare, hoc est Verbum quaerere volens. Unum est enim. Alioquin non recte oras, si orando praeter Verbum aliquid quaeras, aut quod propter Verbum non quaeras, quoniam in ipso sunt omnia. Ibi remedia vulnerum, ibi subsidia necessitatum, ibi resarcitus defectuum, ibi profectuum copiae, ibi denique quicquid accipere vel habere hominibus expedit, quicquid decet, quicquid oportet. Sine causa ergo aliud a Verbo petitur, cum ipsum sit omnia. Nam et si ista temporalia, cum necesse est, postulare videmur, si Verbum in causa est, ut quidem dignum est; non utique illa, sed hoc potius quaerimus, propter quod alia postulamus. Norunt hoc qui omnem usum harum rerum ad promerendum Verbum dirigere consueverunt.

4. Non pigeat tamen scrutari adhuc secreta lectuli hujus et temporis, si forte in his aliquid lateat spirituale, quod venire ad medium prosit. Et si placet sentire lectuli quidem nomine humanam figurari infirmitatem, nocturnis autem tenebris ignorantiam aeque humanam; consequens est et congruum satis, ut Dei virtus et Dei sapientia Verbum contra utrumque originale malum instantius requiratur. Nempe quid convenientius, quam ut infirmitati virtus, igno-

rantiae sapientia opponatur? Et ne quid simpliciorum cordibus de hac interpretatione resideat dubium, audiant quid super hoc sanctus propheta dicat: *Dominus opem ferat illi super lectum doloris ejus: universum stratum ejus versasti in infirmitate ejus* (Ps. 40, 4.). Atque id quidem de lectulo. Jam de ignorantiae nocte quid manifestius, quam quod in alio identidem loquitur psalmo: *Nescierunt, neque intellexerunt, in tenebris ambulant* (Ps 81, 5.)? pro certo exprimens ipsam, in qua nati sunt, totius humani generis ignorantiam. Ipsa est, ut opinor, cui se beatus Apostolus et fatetur natum, et gloriatur ereptum, dicens: *Qui eruit nos de potestate tenebrarum* (Coloss. 1, 13.). Unde et dicebat: *Non sumus filii noctis, neque tenebrarum* (1. Thess. 5, 5.): item ad omnes electos: *Ut filii*, inquit, *lucis ambulate* (Eph. 5, 8.).

Hucusque s. Bernardus: cetera morte praeventus absolvere non potuit, imo ne ultimum quidem huncce sermonem, cui deest vel usitata clausula.

Index.

pagina

Lectori I

Sermo I. In Cantica canticorum prooemialis . . 1

Sermo II. De incarnatione Christi per patriarchas et prophetas praenunciata, et ardentissime ab eis exspectata 8

Sermo III. De osculo pedis, manus, et oris Domini etc. 16

Sermo IV. De triplici profectu animae, qui fit per osculum pedis, manus, et oris Domini . . . 21

Sermo V. De quatuor generibus spirituum; videlicet Dei, angeli, hominis et pecoris . . . 25

Sermo VI. De summo et incircumscripto Spiritu, qui est Deus; et quomodo misericordia et judicium dicantur pedes Domini 31

Sermo VII. De amore ardenti quo anima diligit Deum: Item de attentione tempore orationis vel psalmodiae procuranda 37

Sermo VIII. Quomodo per osculum oris Dei significatur Spiritus sanctus, quem Ecclesia sibi petit dari ad notitiam sanctae Trinitatis 44

Sermo IX. De uberibus Sponsi, id est Christi: quorum unum est longanimitas exspectandi peccatores: alterum benignitas seu facilitas eos recipiendi . . . 52

Sermo X. De tribus unguentis spiritualibus, scilicet contritionis, devotionis, et pietatis . . . 63

Seamo XI. De duobus, hoc est, fructu et modo, pertinentibus ad opus humanae redemptionis . . 68

Sermo XII. De pretioso unguento pietatis, deque veneratione a subditis erga praelatos suos exhibenda 75

Sermo XIII. De gloria et laude Deo semper attribuenda pro omnibus bonis ejus nobis impensis . . . 86

pagina

Sermo XIV. De Ecclesia fidelium christianorum, et de synagoga judaeorum perfidorum 96
Sermo XV. Qualiter nomen Jesus est medicina salubris fidelibus christianis in omnibus adversis . . 108
Sermo XVI. De cordis contritione, et de tribus speciebus verae confessionis 111
Sermo XVII. De accessu et recessu Spiritus sancti observando: deque invidia diaboli erga genus humanum 123
Sermo XVIII. De duabus operationibus Spiritus sancti, quarum una vocatur effusio, et alia infusio . . 130
Sermo XIX. De natura, modo, ac proprietatibus amoris angelici erga Deum juxta singulos angelorum ordines disserit 136
Sermo XX. De triplici modo dilectionis, qua Deum diligimus 143
Sermo XXI. Qualiter sponsa, id est Ecclesia, trahi se optat post Sponsum, id est Christum 153
Sermo XXII. De quatuor unguentis Sponsi, et totidem virtutibus cardinalibus 163
Sermo XXIII. De tribus modis contemplationis circa Deum sub figura trium cellarum 174
Sermo XXIV. Agit praecipue contra detestabile vitium detractionis, et qua in re rectitudo hominis potissimum consistat 191
Sermo XXV. De nigredine et formositate sponsae, id est Ecclesiae 208
Sermo XXVI. In quo b. Bern. obitum fratris sui Gerardi in clara valle monachi pathetice deplorat, et vim sui erga ipsum amoris graphice depingit . . 208
Sermo XXVII. De ornatu sponsae, et qualiter anima sancta coelum dicatur 224
Sermo XXVIII. De nigredine et formositate Sponsi et quomodo auditus potius quam visus valeat in rebus fidei, et ad notitiam veritatis 237
Sermo XXIX. De querimonia Ecclesiae contra suos impugnatores, vel contra illos qui impugnant unitatem fraternam 249
Sermo XXX. Qualiter populus fidelium, seu animae electorum, per vineas significatur, quarum Ecclesia custos dicitur: et de prudentia carnis, quae est mors 258

pagina

Sermo XXXI. De excellentia divinae visionis, et quomodo in praesenti sanctis viris gustus divinae praesentiae variatur pro variis animae desideriis . . 271
Sermo XXXII. Qualiter Christus suscipitur ab anima sancta tamquam sponsus, et ab anima infirma tamquam medicus. Item de differentia cogitationum, unde oriantur 279
Sermo XXXIII. De his quae semper sectanda sunt a mente devota; quid sit meridies, et de quatuor generibus tentationum semper evitandis . . . 288
Sermo XXXIV. In quo tractatur de humilitate et patientia 303
Sermo XXXV. De increpatione dura, quam fecit Sponsus ad sponsam, et duplici ignorantia nimium pavenda et fugienda 308
Sermo XXXVI. Quod scientia litterarum sit bona ad instructionem, sed scientia propriae infirmitatis sit utilior ad salutem 316
Sermo XXXVII. De duplici notitia, et duplici ignorantia; deque malis seu damnis quae parivnt . . 323
Sermo XXXVIII. Qualiter ex ignorantia Dei nascitur desperatio, et qualiter sponsa dicatur pulchra inter mulieres 330
Sermo XXXIX. De curribus Pharaonis, id est diaboli, et de principibus exercitus, qui sunt malitia, et luxuria, et avaritia 334
Sermo XL. Quod intentio sit facies animae: quae sit ejus pulchritudo, aut deformitas, quae ejusdem solitudo et pudicitia 342
Sermo XLI. Qualiter sponsa recipit interim magnam consolationem de contemplatione divinae charitatis, antequam perveniat ad claram ejus visionem . . 347
Sermo XLII. De duplici humilitate. una videlicet quam parit veritas, et altera quam inflammat charitas . 352
Sermo XLIII. Qualiter consideratio passionis et laborum Christi facit sponsam, id est animam, pergere illaesam inter prospera et adversa hujus mundi . 362
Sermo XLIV. De correptione pro ingenio peccantium moderanda, ut nempe humiles et morigeri leniter, duri et obstinati austere corrigantur 366

pagina

Sermo XLV. De duplici pulchritudine animae, et qualiter anima loquitur ad Dei Verbum, et Verbum ad animam: et quae sit eorum lingua . . . 378
Sermo XLVI. De statu et compositione totius Ecclesiae. Item, quomodo per activam vitam, quae sub obedientia agitur, perveniatur ad contemplativam . 381
Sermo XLVII. De triplici flore, scilicet virginitatis, martyrii, et bonae operationis, et de devotione habenda circa divinum officium 389
Sermo XLVIII. De laude reciproca, quae fit inter sponsum et sponsam et qualiter per umbram Christi intelligatur corpus et fides ejus 395
Sermo XLIX. Qualiter per discretionem ordinatur charitas, ut omnia membra Ecclesiae, id est electi, invicem colligentur 403
Sermo L. De duplici charitate, scilicet actuali et affectuali; et ejus ordinatione 411
Sermo LI. Qualiter sponsa petit sibi accumulari fructus bonorum operum cum floribus odoramentis fidei. Item de spe et timore 418
Sermo LII. De excessu qui contemplatio dicitur, in qua Sponsus facit quiescere animam sanctam pro ejus quiete zelans 427
Sermo LIII. Per montes et colles significari coelestes spiritus, quos transilit Sponsus per suum in terras adventum, seu per mysterium incarnationis suae . . 433
Sermo LIV. Qualiter tantum per montes significantur angeli et homines, per colles daemones. Item de triplici timore quo quisque timere debet, ne gratiam bene operandi a Deo acceptam perdat . . . 441
Sermo LV. Qualiter homo per veram poenitentiam possit evadere judicium Dei 453
Sermo LVI. Quod peccata et vitia sunt tamquam parietes mediantes inter Deum et peccatorem . . 457
Sermo LVII. De visitationibus Domini observandis. quibus indiciis vel signis eae deprehendi possint . . 463
Sermo LVIII. Quomodo Sponsus hortatur sponsam, id est viros perfectos, ad regimen imperfectorum. Item de putatione vitiorum in eis facienda, ut virtus succrescat 473

pagina

Sermo LIX. De gemitibus animae suspirantis ad coelestem patriam, et de commendatione castitatis et viduitatis 488
Sermo LX. De incredulitate judaeorum, qua compleveverunt mensuram patrum suorum occidendo Christum 491
Sermo LXI. Quomodo Ecclesia reperit divitias divinae misericordiae in foraminibus vulnerum Christi: et de fortitudine martyrum, quam a Christo receperunt . 499
Sermo LXII. Quid sit animam fidelem commorari in foraminibus petrae; et quid in cavernis maceriae. De Dei voluntate potius quam majestate scrutanda, Denique de puritate mentis necessaria ad praedicationem veritatis 506
Sermo LXIII. De vinea viro pio et sapienti, id est sua cuique vita, seu mente et conscientia, serio colenda, et de duobus vulpium generibus; scilicet adulatoribus et detractoribus, et de tentationibus monachorum novitiorum 515
Sermo LXIV. De tentationibus monachorum provectorum, quas patiuntur vulpes, seu tentationes magis sibi infestas. Item de haereticis, vulpibus Ecclesiae, capiendis 522

Duobus sequentibus sermonibus praemittitur epistola Evervini praepositi Steinfeldensis . . . 529

Sermo LXV. De clandestinis haereticis; quorum praeposteram religionem, et studium occultandi mysteria sua, necnon scandalosum feminarum contubernium praestringit 537
Sermo LXVI. De erroribus haereticorum circa nuptias, baptismum parvulorum, purgatorium, orationes pro defunctis, et invocationem sanctorum . . . 545
Sermo LXVII De mirabili affectu dilectionis sponsae, quem eructat propter amorem Christi sponsi . . 559
Sermo LXVIII. Quomodo Sponsus Christus intendit sponsae Ecclesiae, et haec illi. Et de cura quam habet Deus de electis. Item de merito et fiducia Ecclesiae 569
Sermo LXIX. Qualiter omnis altitudo se extollens adversus scientiam Dei dejicitur. De adventu et man-

pagina

sione Patris et Verbi apud animam diligentem: et familiaritate, quae inde inter Deum et animam contrahitur 576

Sermo LXX. Unde Sponsus dilectus vocatus; et de veritate, mansuetudine, et justitia, ceterisque virtutibus, quae sunt lilia inter quae pascitur . . . 584

Sermo LXXI. De liliis spiritualibus, id est operibus bonis, quorum odor recta conscientia, color forma: et quomodo sponsus et pascit nos, et pascitur a nobis. Item de unitate Dei Patris cum Filio, et animae sanctae cum Deo 593

Sermo LXXII. Dies adspirans, et umbrae inclinatae, quae sint. Deinde varii hominum dies exponuntur. Et quod justos, utpote in luce viventes, maneat clarior dies: impios vero in operibus tenebrarum versantes aeterna nox 606

Sermo LXXIII. Qualiter Christus ad judicandum veniet in forma humana, ut suavis appareat electis; et quomodo minor angelis, iisdemque sublimior . . 616

Sermo LXXIV. De visitationibus Verbi Sponsi: quam occulte fiant ad animam sanctam, idque Bern. sui ipsius exemplo aedificationem suorum demisse ac verecunde declarat 624

Sermo LXXV. Deus quaerendus est debito tempore, modo et loco: et quod nunc sit acceptabile tempus, in quo quisque per bona opera potest sibi invenire Deum, ac suam operari salutem 634

Sermo LXXVI. De claritate Sponsi, in qua coaequalis Patri sedet a dextris gloria ejus: et qualiter boni pastores debent esse solliciti, vigiles et discreti circa pascendas animas sibi commissas 644

Sermo LXXVII. De malis pastoribus Ecclesiae. Item quomodo beati in coelo simul cum angelis adjutorio sunt electis adhuc peregrinantibus 653

Sermo LXXVIII. Quod sponsa, id est Ecclesia electorum, praedestinata est a Deo ante secula, et praeventa ab eo, ut quaereret eum, et converteretur . 659

Sermo LXXIX De amore tenaci et indissolubili, quo anima tenet Sponsum. Item de reditu Sponsi in fine seculi ad synagogam judaeorum salvandam . . 666

pagina

Sermo LXXX. De imagine sive Verbo Dei, et anima quae ad imaginem est, subtilis disputatio: et de errore Gilleberti Pictaviensis episcopi, quem Eugenius papa damnavit in concilio remensi . . . 672

Sermo LXXXI. De convenientia et similitudine animae cum Verbo secundum identitatem essentiae, et vitae immortalitatem, et arbitrii libertatem . . . 681

Sermo LXXXII. Qualiter anima similis Deo manens, per peccatum tamen dissimilis facta est in simplicitate et libertate 693

Sermo LXXXIII. Qualiter anima, quantumcunque vitiis corrupta, adhuc per amorem castum et sanctum potest redire ad similitudinem Sponsi, id est Christi . . 700

Sermo LXXXIV. Quod anima quaerens Deum, praeventa est ab eo; et quid sit illa quaesitio, in qua jam ab eo praeventa est 707

Sermo LXXXV. De septem necessitatibus, propter quas anima quaerit Verbum: quae tandem reformata accedit ad ejus dulcedinem contemplandam atque perfruendam 713

Sermo LXXXVI. De cautela et verecundia sponsae quaerentis Verbum; et de commendatione verecundiae . 724

Index 729

Index rerum 736

Index rerum,

quae t. V. continentur.

A.

Affectus suas habet voces 561;
Amoris vis 39; 561; 616; 666; 708; indoles 58; praestantia 704; qualis esse debeat 147; pares, imo unum facit 484; indicium est Dei amantis 588; ejus linguam non intelligit nisi qui amat 667; solus Deo rependi potest 704.
Angeli utrum corpns habeant 26; non indigent eo ad cognoscendum 27; orantium preces Deo offerunt 39; 274; varii ordines 187; quomodo ipsis Christus factus sit redemptio 167; angeli lapsi gravius puniti homine 579; eorum ruinae reparantur per justos homines 656; 660; ideo nos diligunt ib.
Anima sancta vocatur filia, sponsa, soror 51; de coelo est 228; quasi coelum est 230; similis equitatui 337; ejus facies intentio 342; pia quae 577; cum Verbo cognatio 678; 682; ab eo discrimen 674; praestantia 684.
Animi aequalitas, immutabilitas Dei imago 158.
Apostoli Ecclesiae sunt custodes 655.
Appropriatio 78.
Aurium praerogativa in negotio fidei 240.
Avaritiae vitium 340.
Avarus est servus suae pecuniae 160.

B.

Beneficiorum recordatio Deo grata 65.
Bernardus de corporibus angelorum 28: moeror de fratre defuncto 210; inductias morienti fratri impetravit 259; humilis de se confessio 262; 448; somnolentos leniter carpit 328; libenter passionem Christi recolit 365; se totum suis impendit 438; liberalitas

erga suos 698; modestia 625; experimentum de visitatione divina 628.

C.

Cancellarii unde dicti 462.
Canticum canticorum quare sic dictum 5.
Castitatis praedicatio propria N. T. 489.
Charitas duplex 411; duplex de ea praescriptum ib. ejus ordo 417; ejus regnum 660; vide *Amor*.
Christus signum pacis 15; ejus nomina vel majestatem vel pietatem spirant 103; erga nos dilectio 145; pro nobis factus est niger 238; humilitas 358; ejus passio quam efficax ad sperandum 502; ut homo major angelis 623; ejus lectulus quis 639; infirmitates ejus ex nobis 640; sessio ad dexteram Patris 645.
Cognitio sui quam utilis 321.
Concha esse oportet, non canalis 131.
Confessionis qualitates 118; vitia 118; excusatione non attenuanda 120.
Contemplanti quae necessaria 384.
Continentibus feminarnm contubernium periculosum 540.
Contritionis unguentum quam pretiosum 63; motiva 115.
Conversionis vitae signa 114; nolle eam est Deum ignorare 331.
Corporis necessitas 25; 28; est tabernaculum 208.
Correptio quam bona 354.
Cura propria alienae praeferenda 132.

D.

Daemon pietatis specie decipit 296; daemonum locus aër 445; invidia torquentur 446
Davidis humilitas 304.
Desperationis causa 330.
Detractionis vitium quam detestabile 194; species 195.
Deo quo sensu membra tribuantur 23; esse omnium 24; perfecte incorporeus 30; Dei pedes misericordia et judicium 35; quomodo eum scrutari liceat 510; ejus ira et furor 579; in eo unitas 598; quomodo veniat et abeat 625; summe simplex 678; 682; quod habet est 678; solus vere immortalis 685.
Discretio spirituum 284; ejus encoimum 406.
Donec non semper supponit finem 607.

E.

Ecclesia quo sensu nigra et formosa 202; unde ejus nigrèdo2 09; praestantia 235; persecutione aucta 260; ejus momentum 573; ab aeterno praedestinata 661; Christo firmiter unita 669.

Episcopis non obloquendum 83.
Esse divinum quam singulare 270.
Evervini ep. ad s. Bernardum 530.

F.

Fides sine operibus mortua est 198; ejus cognitio quam certa 244; praestantia 648.
Filius minoratus, non minor 622; Patri aequalis 648; v. *Christus*.

G.

Girardi fratris s. Bernardi elogium 211; mors pretiosa 220.
Gilberti Porretani error 680; refellitur 678; ab ipso retractatur 681.
Gratiae gratum facientes et gratis datae 130; variae visitationes 276; 280; necessitas 285; gratuitas 567.
Gratiarum actio quam utilis 69; pharisaei vitiosa 87.

H.

Haeretici quomodo tractandi 527; recentiorum errores 532; pertinacia 556; quid de eorum martyrio sentiendum 557.
Hominis rectitudo in quo consistat 196.
Humilitas vera et falsa 119; 357; gratiam praecedit 304; aliud humilitas, aliud humiliatio 305.
Hiems mystica 476.

I.

Ignorantiae duae filiae, falsitas et dubietas 125; Dei et sui quam damnosa 313; non omnis noxia 319.
Imbres spirituales 478.
Incarnationis motiva 149.
Infantes baptizare licet 553.
Ingratitudinis vitium 423.
Injuria quomodo ferenda 254.
Intentio animae facies 342; quid ad eam requiratur 343.

J.

Jesus nomen oleo comparatur 107; illuminat ib. pascit 108; medetur nobis 109.
Jonathan utrum sit salvus 221.
Judicia Dei terribilia 185; judicium ejus rigidum 455; de proximo vitandum 348.
Judicium aquae 556.

L.

Libertas hominis 686; meriti radix ib.
Libidinis vitium 339.
Linguae vitia maxime cavenda 253; lingua Verbi et animae ad invicem 378.
Luciferi peccatum et invidia 127.
Luctus non illicitus 221.

M.

Malitiae vitium 339.
Maria Magdalena una vel du-

plex 63; quo sensu prohibita tangere Christum 244.
Matrimonium damnare quam noxium 547; licitum etiam inter non virgines 548.
Mediator quis aptus 13.
Mendacium 126.
Merita non sint praesumptionis materia 574.
Monachi lapsus quam tremendus 521; officium 524.
Mortificatio jugis species martyrii 268.
Moysis pietas 78.

N.

Nardus humilitatis symbolum 357.
Nuptiae post primas licitae 549.

O.

Officium divinum quomodo recitandum 394.
Omnipotentes reddimur gratia 716.
Orandum devote propter angelos 40; quod tempus opportunum 727.
Osculum Dei 9; ipse Christus 10; osculum pedum Domini quale 17: manus 19; oris 20; est Spiritus s. 44; inenarrabile 49; osculum de ore et de osculo 50.

P.

Paedobaptismus 558.
Passionis Christi meditatio commendatur 364.
Pastores mercenarii reprehenduntur 61; 658; quales 176; amore praediti esse debent 650; exemplo praeire 201; 651.
Patriarcharum desideria incarnationis 9.
Paulus niger sed formosus 203; singularis loquendi modus 266.
Peccatores quam facile a Deo recipiantur 710.
Peccato sacra potestas non amittitur 555; peccatum angelorum et protoparentum injuria fuit in Filium 580;
Pedes Dei misericordia et judicium 35; horum vestigia timor et spes 36.
Perfectorum tentatio 300.
Personarum divinarum unitas 599.
Poenitentia Deo quam grata 64.
Praelatorum erga subditos officia 176; forma 201; v. Pastores.
Protóparentum conditio originalis 311.
Purgatorium 555.
Pusillanimitatis causae duae 66.

Q.

Quaerimus Deum a Deo quaesiti 708.

R.

Ratio conscientiae penes monachos 54.
Rectitudo hominis 196.
Redemptionis beneficium quam magnum 74; alia ratione redimi potuimus ib.
Religiosi quam divites 159.

S.

Sancti pro nobis sunt solliciti 213: 656; quare ib.
Sanctificatio in div. literis idem ac continentia 173.
Sapiens quis 417.
Sapientiae otia negotia sunt 718; sapientia est saporboni 719.
Sciendi modus 319.
Scriptura. Dispositio ad eam legendam 3; ejus profunditas 559; nihil in ea superfluum 611; sensus spiritualis potior literae cortice 617; loquitnr nostris verbis 625.
Sensus historicus est hortus 177; in morali tres cellae 178.
Similitudo Dei in homine in delebilis 694; peccato obfuscatur 695.
Solitudo commendatur 345.
Spiritus s. Petris et Filii osculum 45; a Patre Filioque procedit ib., accessus et recestus diligenter observandus 124.
Spirituum genus quadruplex 25; quatenus corpore indigeant ib.
Sponsa est anima sitiens Deum 38; ejus ubera 60.
Sponsi ubera 56; ejus osculi efficacia 57; variae cellae 178; cubiculum 182.
Superbia causa subtractae gratiae 451; ruinae 717.

T.

Tentationum varia genera 300; 522.
Timor judicii et gehennae 117; quam salutaris 450.
Trahi quibus competat 153.

V.

Valetudinis nimia cura notatur 267.
Verbum cur caro factum 33; ejus in animam illapsus 275; quare quaerendum 712; omnipotentiam probat nos faciens omnipotentes 716; connubium cum eo 722.
Verecundiae commendatio 724.
Viae tempus praesens vita 637.
Virtus magna quae 88; virtutes cardinales 173; vera virtus nonnisi a Domino virtutum exspectanda 713; ejus definitio 716; cum sapientia connexio 718; 720.
Visio Dei 270; in hac vita impossibilis 271.
Visitationis divinae indicia 467; 582; 629; vicissitudines 626.
Voluntas propria religioso cavenda 142.

Libraria academica WAGNLRIANA Oeniponte.

Sanctorum Patrum Opuscula Selecta
ad usum praesertim studiosorum theologiae
edidit et commentariis auxit.
H. Hurter S. J.
Series I. Volumina 48. fl. 25.67. val. austr.

Vol. 1. De vita et passione S. Cypriani per Pontium S. Cypriani libri ad Demetrianum et de unitate Ecclesiae. — Daemon vel invitus testis divinae originis religionis christianae diss. theolog. Editio 3. 1874. (8 B.) 30 kr. ö. W. Vol. 2. Tertulliani, S. Cypriani et D. Thomae Aqu. in orationem dominicam commentaria. Editio 2. 1879 (10 B.) 36 kr. ö. W. — Vol. 3. Libri duo de vocatione omnium gentium; tractatus de humilitate. De arca Noe Ecclesiae typo diss. theolog. 1868 (15½ B.) 38 kr. ö. W. — Vol. 4. S. Cypriani libri de mortalitate, de opere et eleemosyna, de patientia. Tertulliani liber de patientia et exhortatio ad martyres. Martyrum sanguis vox veritatis diss. apolog. 1868. (13 B.) 36 kr. ö. W. — Vol. 5. S. Ambrosii, S. Cypriani et Tertulliani de poenitentia, 1869. (14 B.) 38 kr. ö. W. — Vol. 6. S. Augustini libri de utilitate credendi, de fide rerum, quae non videntur, de fide et symbolo. S. Thomae Aqu. in symbolum apost. expos. 1887. 2. ed. 42 kr. ö. W. — Vol. 7. Vita S. Ambrosii a Paulino ejus notario conscripta. S. Ambrosii, S. Cyrilli hieros. et Tertulliani opuscula ad Ecclesiae sacramenta pertinentia. 1869. (12½ B.) 36 kr. ö. W. — Vol. 8. Vita S. Augustini a Possidio calamensi episc. conscripta. S. Augustini liber de catechizandis rudibus. 1869. (13½ B.) 38 kr. ö. W. — Vol. 9. Tertulliani liber de praescriptionibus adversus haereticos. Vincentii Lirinensis commonitorium. Editio 2. 1880. (16¾ Bogen.) 54 kr. ö. W. — Vol. 10. S. Optati Afri milevitani episcopi, de schismate Donatistarum libri septem. 1870. (17¾ B.) 45 kr. ö. W. — Vol. 11. S. Eusebii Hieronymi stridonensis presbyteri epistolae sel. 1870. (18 B.) 45 kr. ö. W. — Vol. 12. SS. Patrum opusc. sel. de gloriosa Dei geni-

trice Maria 1870 (19¾ B.) 60 kr. ö. W. — Vol. 13. SS. Martyrum acta selecta. 1871. (19¼ B.) 60 kr. ö. W. — Vol. 14. S. Leonis M. sermones selecti. 1871. (15 B.) 42 kr. ö. W. — Vol. 15. M. Minucii Felicis Octavius et S. Joannis Chrysostomi demonstratio quod Christus sit Deus. Accedit anonymi vivi apostolici epistola ad Diognetum. 1871. (13¼ B.) 38 kr. ö. W. — Vol. 16. S. Augustini enchiridion ad Laurentium, sive de fide, spe et charitate liber. S. Fulgentii de fide seu de regula verae fidei ad Petrum I. 1871. (17¼ B.) 45 kr. ö. W. — Vol. 17. Romanorum Pontificum epistolae selectae. 1872 (18 B.) 48 kr. ö. W. — Vol. 18. Romanorum Pontificum epistolae selectae (contin.) 1872. (18 B.) 48 kr. ö. W. — Vol. 19. Tertulliani Apologeticum. 1872. (17 B.) 45 kr. ö. W. — Vol. 20. S. Gregorii Papae I. liber regulae pastoralis 1872. (20 B.) 54 kr. ö. W. — Vol. 21. S. Caecilii Cypriani episc. carthag. epistolae selectae. 1873. (18 B.) 48 kr. ö. W. — Vol. 22. Lactantii liber de mortibus persecutorum et Victoris Vitensis historia de persecutione vandalica. 1873. (19 B.) 51 kr. ö. W. — Vol. 23. D. Algeri de sacramentis corporis et sanguinis Dominici. II. (24 B.) 75 kr. ö. W. — Vol. 24. S. Prosperi Aquitani carmen de Ingratis. Accedunt indices opusculorum omnium et rerum totius collectionis a. t. I—XXIV. 1873. (13 B.) 45 kr. ö. W. — Vol. 25. S. Leonis magni rom. pont. epistolae selectae I—XXVIII. 1874. (19 B.) 60 kr. ö. W. — Vol. 26. S. Leonis magni rom. pont. epistolae selectae XXIX—L. 1874. (19 B.) 60 kr. ö. W. — Vol. 27. S. Augustini opuscula selecta de Ecclesia 1874. (19 B.) 60 kr. ö. W. — Vol. 28. S. Anselmi de Divinitatis essentia monologium. 1874. (14 B.) 45 kr. ö. W. — Vol. 29. S. Joannis Chrysostomi homiliae quinque de Incomprehensibili et S. Gregorii orationes theologicae quinque. 1875. (21 B.) 72 kr. ö. W. — Vol. 30. S. Ambrosii de fide ad Gratianum Augustum libri. 1875. (25 B.) 80 kr. ö. W. — Vol. 31. S. Basilii liber de Spiritu sancto ad Amphilochium. 1875. (10 B.) 36 kr. ö. W. — Vol. 32. Cassiani de incarnatione Christi contra Nestorium II. 1876. (17½ B.) 54 kr. ö. W. — Vol. 33. S. Aurelii Prudentii apotheo-

sis; Sedulii carmen paschale. 1876. (11 B.) 40 kr. ö. W. — Vol. 34. S. S. Patrum de sanctissima Dei genitrice Maria sermones selecti. 1877. (21B.) 72 kr. ö. W. — Vol. 35. S. Aur. Augustini Hipponensis episcopi et S. Prosperi Aquitani de gratia opuscula selecta. 1877. (13 B.) 45 kr. ö. W. — Vol. 36. S. Aurelii Augustini et S. Prosperi Aquitani de gratia adversus Semipelagianos opuscula selecta. 1878. (21½ B.) 72 kr. ö W. — Vol. 37. S. S. Patrum de sacramentis opuscula selecta. 1878. (16½ B.) 54 kr. ö. W. — Vol. 38. Guitmundi de corporis et sanguinis Christi veritate in Eucharistia libri tres. 1879. (12 B.) 42 kr. ö. W. — Vol. 39. S. S. Patrum de Eucharistia opuscula selecta contin. 1879. (18 B.) 60 kr. ö. W. — Vol. 40. S. Gregorii oratio apolog. de fuga sua et s. Joan. Chrisostomi libri sex de sacerdotio. 1879. (18½ B.) 60 kr. ö. W. — Vol. 41. S. Joan. Damasceni de fide orthodoxa libri quatuor. 1880. (27 B.) 90 kr. ö. W. — Vol. 42. und 43. Augustini de SS. Trinitate libri 15. 1881. (46 B.) fl. 1.50 kr. ö. W. — Vol. 44. S. Athanasii libri duo contra gentes. 1882. (13 B.) 48 kr. ö. W. — Vol. 45. S. Fulgentii epistolae I—VIII. 1884. (16 B.) 57 kr. ö. W. — Vol. 46. S. Fulgentii epistolae XI—XVIII. 1884. (20 B.) 72 kr. ö. W. — Vol. 47. S. Bernardi de consideratione libri V ad Eugenium III. et tractatus de moribus et officio episcoporum ad Henricum Senonensem archiep. 1885. (17½ B.) 60 kr. ö. W. — Vol. 48. Sulpicii Severi opuscula de S. Martino ep. Turonensi et Eusebii Hieronymi vitae S. Pauli, S. Hilarionis et Malchi monach. Accedit index rerum quae a tomo XXV—XLVIII continentur. 1885. (20 B.) 72 kr. ö. W.

Opuscula sanctorum Patrum selecta.

Series altera.

Vol. I. et II. S. Augustini in Joannis evangelium tractatus CXXIV. 2 Partes 1884 (VIII, 575, 558 pp.) fl. 2. — v. a. — Vol. III. Joannis Cassiani collationes XXIV. 1887 (IV, 829 p.) fl. 1.50 v. a. — Vol. IV. S. Hilarii de trinitate

Libraria academica WAGNERIANA Oeniponte.

libri XII. 1887 (VIII 612 p.) fl. 1.20 v. a. Vol. V. S. Bernardi, Abbatis Claravallensis, Sermones in Cantica Canticorum. 1888. VI u. 760 S fl. 1.50 ö. W.

Medulla Theologiae Dogmaticae.

Auctore *Hugo Hurter S. J.*

Editio altera. 1885. Preis fl. 4.50 kr. ö. W.

Theologiae dogmaticae compendium

in usum studiosorum theologiae.

Vo. I. Editio VI, Vol. II. et III. Editio V. 3 Bände

fl. 8.95 kr. ö. W.

Nomenclator literarius

recentioris theologiae catholicae theologos exhibens, qui inde a Concilio Tridentino floruerunt,

aetate, natione, disciplinis distinctos

auctore *H. Hurter S. J.*

3 Tomi ab anno 1564—1869.

fl. 28.40 kr. ö. W.

Exempel-Lexikon

für

Prediger und Katecheten

herausgegeben

von *P. A. Scherer, O. s. B.,*

fortgeführt von Conventualen desselben Stiftes.

8°. 4 Bände. Preis fl. 15.— ö. W. direct franco nach allen Orten Oesterreichs und des deutschen Reiches.

5026 6

3 2044 021 130 075

THE BORROWER WILL BE CHARGED AN OVERDUE FEE IF THIS BOOK IS NOT RETURNED TO THE LIBRARY ON OR BEFORE THE LAST DATE STAMPED BELOW. NON-RECEIPT OF OVERDUE NOTICES DOES NOT EXEMPT THE BORROWER FROM OVERDUE FEES.

Harvard College Widener Library
Cambridge, MA 02138 (617) 495-2413

WIDENER

WIDENER
JUN 03 1998
BOOK DUE
CANCELLED